

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232657

UNIVERSAL
LIBRARY

• فهرست الجزء الاول من كتاب المدرس لابن الحاج •

فصل في التعريض على الافعال كلها ان تكون بنية حاضرة	٥
فصل في كيفية محاولة الاعمال كلها ان ترجع الى الوجوب والندب	١٦
فصل في الاستبراء وكيفية النية فيه	٢١
فصل في الوضوء وكيفية النية فيه	٢٨
فصل في الركوع بعد الوضوء وكيفية النية فيه	٣١
فصل في الخروج الى السجود وكيفية النية في ذلك	٣٢
فصل في العالم وكيفية نيته وهدية رآده	٥٢
فصل وينبغي له ان يحتز في حق غيره ممن يجالس له الخ	٦
فصل اذا شرع في اخذ الدرس	١٥
فصل فيما ينبغي له اذا اوردت عليه المسائل الخ	٩٧
فصل في هذا الباب مع زيادة	٩٨
فصل في اخلاص نيته اذا قعد في مجلس العلم	١٠١
فصل في النعوت المحدثه	١٠١
فصل في اللباس	١٠٨
فصل في القيام	١٣١
فصل وينبغي له ان لا يجالس على حائل مرتفع دون من معه	١٦٣
فصل في التحفظ عن المراءج	١٦٤
فصل في التحرز عن ابعاد الطلبة عن العالم في الدرس	١٦٥
فصل وينبغي له ان لا يكون في مجلسه مكان مميز لا حاد الناس	١٦٥
فصل وينبغي له ان لا ينزعج على من اذاه الخ	١٦٥
فصل يحذر من ان يتكلم على اليد اليسرى الخ	١٦٧
فصل ويجب عليه ان لا يسمع من ينم عنده الخ	١٦٧
فصل ويجب ان يتحرز على نفسه وعلى من حضره من الغيبة	١٦٧
فصل في الانكار على المنكرات وشروطه	١٦٩
فصل في التحرز من المراءج الخارج عن حد الوقار وفيه رجوع الى	١٧١

- خروج العالم الى المسجد الخ
 ١٧٢ فصل في تصفئه من مشى الناس معه ومن خلفه
 ١٧٣ فصل في فعله في رجوعه كما في خروجه
 ١٧٣ فصل في ابتداء دخوله بيته
 ١٧٤ فصل في ركوعه في بيته قبل ان يجلس
 ١٧٤ فصل وينبغي له ان يتفقد ادخله بمسائل العلم الخ
 ١٧٩ فصل في آداب الاكل
 ١٨٠ فصل منه وفيه شروط الضيف والمضيف وغير ذلك
 ١٩٧ فصل في عيادة المريض
 ١٩٨ رجوع الى بقية تصرفه في بيته
 ٢٠٠ فصل في لبس النساء
 ٢٠١ فصل في نهي عن العمام التي كاستمة البخت
 ٢٠٢ فصل في منعهن من توسيع الاكمام الخ
 ٢٠٣ فصل في تعاليمهن السنة في الخروج عند الاضطرار
 ٢٠٤ فصل في خروجهن الى شراء حوائجهن وما يترتب على ذلك
 ٢٠٤ فصل في السكنى على البحر
 ٢٠٨ فصل في زيارة القبور وفيه جملة من حكم البناء فيها
 ٢١١ صفة السلام على الاموات
 ٢١٥ فصل في زيارة سيد الاقارب والاخرين صلى الله عليه وسلم
 ٢٢١ رجوع الى زيارة عموم المؤمنين
 ٢٢٥ فصل في خروجهن الى دور البركة
 ٢٢٥ فصل في منعهن من الدور التي على البساتين
 ٢٢٦ فصل في ركوبهن البحر
 ٢٢٦ فصل في خروجهن الى الحجل
 ٢٢٩ فصل في اجتماع النساء بعضهم مع بعض
 ٢٣١ في بعض عوائد اخذنها

- ٢٣٢ فصل فيما يفعله يوم السبت
- ٢٣٣ فصل فيما يفعله يومه اذا نزلت الشمس في برج الحمل
- ٢٣٤ فصل في زعمهم ان من دخل الحمام اربعين اربعا يفتح عليه بالدنيا
- ٢٣٥ فصل في المواسم وهي على ثلاث مراتب الاولى المواسم الشرعية
الموسم الاول عيد الاضحي
- ٢٣٨ فصل في الموسم الثاني من المواسم الشرعية وهو عيد الفطر
- ٢٤٠ الموسم الثالث من المواسم الشرعية وهو عاشوراء
- ٢٤١ فصل في استعمال النساء الحناء والبخور يوم عاشوراء
- ٢٤٢ فصل في المرتبة الثانية وهي المواسم التي ينسبونها الى الشرع
وايست فيها الموسم الاول اول ليلة من رجب وليلة السبع
والعشرين منه
- ٢٤٨ فصل في الموسم الثاني منها وهي ليلة النصف من شعبان
- ٢٦١ فصل في الموسم الثالث وهو مولد النبي صلى الله عليه وسلم
- ٢٦٢ فصل منه وفيه مباحث مع التنبيه على متصوفة هذا الزمان
- ٢٦٨ فصل منه وفيه زيادة تصفيق النساء ورقصهن والكلام على
القصاص في المصعد الخ
- ٢٧٢ فصل منه بزيادة على ما تقدم من خروج النساء الى القبور
- ٢٧٣ فصل منه في شغاهن اللباي البيض وغيرها واثدهن المنوعة
- ٢٧٤ فصل منه في شغاهن الايام بالزيارات
- ٢٧٤ فصل منه في الامر بهدم البنيان التي في القبور بزيادة على ما تقدم
- ٢٧٧ فصل منه وفيه الكلام على الورع الذي هو اصل الشريعة
- ٢٧٨ فصل منه وفيه حكم عدم حضور الجنائز المترتب على ما قبله وفي آخره
رجوع الى المولد الشريف
- ٢٨٠ فصل فيمن يعمل المولد يجمع الفضلة التي له عند الناس الخ
- ٢٨١ فصل في حكمه كون المولد الشريف في شهر ربيع الاول
واختصاص يوم الاثنين وفيه مباحث رائدة والكلام على غاق

النور الحمدى وفضل المدينة على مكة الخ

٣٩٨ فصل في مواسم أهل الكتاب وهي المرتبة الثالثة أوها النبروز

٣٠٣ فصل منه بزيادة على ما تقدم

٣٠٥ فصل في خميس العدس

٣٠٦ فصل في اليوم الذي سمونه سبت النور

٣٠٨ فصل في مولد سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام

٣٠٩ فصل في عيد الزيتونة

٣٠٩ فصل في بعض عوائد اتخذها بعض النساء فيها الاخلال ببعض

الفرائض

٣١٢ فصل في صومهن أيام الحجب

٣١٢ فصل فيما يتعاطاه النساء من أسباب السمن وغيره من البدع

٣١٦ فصل في خروج العالم الى قضاها جنته في السوق الخ وفيه التنبيه

على أشياء لا يجوز بيعها ولا شراؤها وفي جلوس الباعة في طريق

المسلمين وعلى أبواب المساجد وفي آخره أول صفحة ٣٣٨ تنبيه العالم

على أشياء تلزمه وفيه انجاس رائحة وفي آخره في ٣٣٢ رجوع الى

تصرف العالم في السوق بزيادة على الاشياء التي تقدمت له أول الكتاب

٣٣٨ فصل في رجوع العالم من السوق الى بيته وكيفية نيته في ذلك وفيه

الكلام على آداب الدرس في البيت والمدرسة والكلام على أخذ

المعلوم وغير ذلك من الفوائد

٣٥٢ فصل في السعي لاخذ المعلوم وما يترتب عليه

٣٥٣ فصل ولا يحذر ان يترك الدرس لعوارض تعرض له من جنازة الخ

٣٥٥ فصل وينبغي له ان ينظر اولاً في المدرسة اذا عرضت عليه الخ

٣٥٧ فصل وينبغي له ان يكون آكداً لا موراها مع انه القناعة الخ

٣٥٨ فصل في مواضع الجلوس في الدروس وغيرها من مواضع الاجتماع

(تمت الفهرست)

هـ ——— هذا كتاب المدخل

للإمام العالم العلامة أبي عبد

الله محمد بن محمد بن محمد

العبدري المشهور

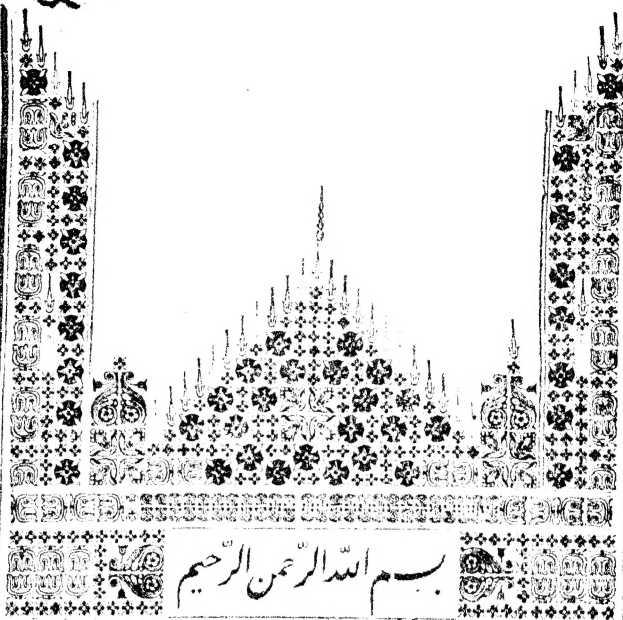
باب الحاج

غفر الله

له

م

ترجمة المؤلف من كشف الفتنون وطبقات الشـهـراني وحسن المحاضرة هو
الإمام العالم العامل أبو عبد الله محمد بن محمد بن محمد العبدري القاسمي المالكي
الشهير بابن الحاج كان فاضلاً عارفاً بقدري به يحب أرباب القلوب منهم أبو
محمد عبد الله بن أبي جرة وله التأليف النافعة من أجلها هذا الكتاب المسمى
بمدخل الشرع الشريف على المذاهب قال العلامة ابن حجر هو كثير الفوائد
كشف فيه عن معائب وبدع يفعلها الناس ويقامهاون فيها وأكثرها مما
ينكر وبعضها مما يحتمل وذكر فيه أن شيخه أبا محمد عبد الله بن أبي جرة
أشار إلى تعليم الناس مقاصدهم في أعمالهم في كتابه وسماه المدخل إلى
تنمية الأعمال بتحسين النيات الخ فرغ من تأليفه في سابع محرم سنة ٧٣٢
عاش بضعا وثلاثين سنة وتوفي بالقاهرة سنة ٧٣٧ نفعنا الله به وبعلومه آمين



بسم الله الرحمن الرحيم

«(وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم)»

يقول العبد الفقير الى رحمة ربه المضطر لذلك أبو عبد الله محمد بن محمد بن محمد
 العبدري القبيلي الفاسي الدارغا الله عنه وأطاف به (الحمد لله) المنفرد
 بالدوام الباقي بعد فناء الأيام الموجد للخلق بعد آدم المغي للمعدن
 ثبتت أعمالهم في الحنف كيجرى به القلم العالم بما انطوت عليه أسرارهم في
 الخصال وفي القدم وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له شهادة عبد
 مضطر اليها عند زلة القدم وأشهد أن محمد عبده ورسوله أرسله الى أكرم
 الامم (وبعد) فاني كنت كثيرا ما أسمع سيدي الشيخ العمدة العالم العامل
 المحقق القدوة أبا محمد عبد الله بن أبي جرة يقول وددت أنه لو كان من الفقهاء
 من ليس له شأن الا أن يعلم الناس مقامهم في أعمالهم وبقية بعد الى
 التدريس في أعمال النيات ليس الا وكل ما هذا معناه فانه ما أنى على كثير
 من الناس الامن تضيق النيات فقدر آني ذكرت بعض ما كان يجري
 عنده من بعض الفرائد في ذلك لبعض الاخوان فطاب أن أجمع له شيئا لكي

يعرف تصرفه في نيته وفي عبادته وعلمه وتسميته فاستنعت من ذلك خروفاً ما
ورد في الحديث عنه صلى الله عليه وسلم أن القوم الذين يضعون
السننهم يوم القيامة انهم العلماء الذين لا يعملون بما يعلمون ومن قوله عليه
الصلوة والسلام أول ما تسعرا النار يوم القيامة برجل عالم فمذلق أقنابه
خافة فيدور فيها ككديدور الحجار برحاه فيجتمع اليه أهل النار فيقوله
يا هذا أنت كنت تأمرنا بالمعروف وتنهاى عن المنكر فيقول كنت أمركم
بالمعروف ولا أتيتكم وإنما كنتم عن المنكر وآتيتكم أو كما قال وفي الحديث الوارد
أيضاً أن أشد الناس حسرة يوم القيامة رجلان رجل علم علماً فيرى غيره
يدخل به الجنة له عمله وهو يدخل النار تضديه له عمل به ورجل جمع
المال من غير وجهه وتركه لوارثه فعمل به الخير فيرى غيره يدخل به الجنة
وهو يدخل النار أو كما قال عليه الصلوة والسلام وذكرا أبو عمر بن عبد البر
وابن ماجه وابن وهب من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان من أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه
والاحاديث في هذا المعنى كثيرة جداً فاستنعت أن أتكم بشئ لم يمتعه عليه
هل فاقع فيما تقدم ذكره لكن عارضتني أحاديث أخر لم يكن في الامتناع
لأجلها إلا أن ترك العمل بمعصية وترك تبليغ العلم بمعصية أخرى سيما إذا طاب
منى فارتكاب معصية واحدة أخف بالمرء من ارتكاب معصيتين بالضرورة
القطعية والاحاديث الواردة في هذا المعنى كثيرة منها قوله عليه الصلوة
والسلام في حجة الوداع ألا فليبلغ الشاهد الغائب فعمل بعض من يبلغه أن
يكون أو يحل له من بعض من سمعه أو كما قال قال علياً وناجحة الله عليهم مناه
أعمل به ممن بلغه الله ومنه قوله عليه الصلوة والسلام إذا ظهرت الفتن وشتم
أصحابي فمن كان عنده علم فليكتبه فهو كمن أخذ ما أنزل على محمد انتهى وهذا
أمر خطير وقد أخذ الله العهد على العلماء أن يعلموا وأخذوا ذلك العهد على
الجهال أن يسألوا فاشفقت من هذا أكثر من الأول فأثرته عليه مع أن فيه
فائدة أخرى كبيرة وهو أن يكون تذكرة في كل وقت وحين بالنظر فيه
ومطالعة فأنذركم به ما كان يعضى من بعض العلم في ذلك في مجلس سبدي
الشيخ أبي محمد عبد الله بن أبي جرة رحمه الله فرأيت أن الإجابة قد امتنعت على

من وجوه الوجه الاول من قبل نفسى للتذكرة الثانية من قبل طالبه اثلا
أدخل بذلك فيمن سئل عن علم فكتمه الثالث اعمل بعض من يراه
ويعمل به أو ببعضه يدعوا مؤلفه المنكر خاطره من قوله اعمل أن يوفقه
الله تعالى للعمل وقد قال الشيخ ابراهيم النخعي رحمه الله انى لا اكره القصص
الا ثلاث قلت احدها من قوله تعالى تأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم
الثانية قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبره متاع الله
أن تقولوا مالا تفعلون الثالثة قوله تعالى وما أريد أن أخالفكم الى
ما أنهاكم عنه انتهى لكن قد روى مالك عن ربيعة بن عبد الرحمن انه سمع
سعيد بن جبير يقول لو كان المرء لا يأمر بمعروف ولا ينهى عن منكر حتى
لا يكون فيه شيء مما أمر أحد بمعروف ولا نهى عن منكر قال مالك صدق
ومن هذا الذى ليس فيه شيء انتهى وعلى هذا العمل والفتوى لما
قدم من ان ارتكاب معصية واحدة أخف من ارتكاب معصيتين ولقد
بدأت بآية من كتاب الله تعالى تبركا واستدلالا على ما أريده بآيات وأحاديث
تمس الحاجة اليها في بعض المواضع فبعض الأحاديث أثبت بها بالنسبة
والنسبة لنزولها وبعضها بالمعنى وعدم النسبة للضرورة الداعية الى نقول له كل
ذلك لعدم الكتب المحاضرة في الوقت وفي بعض المواضع تمس الحاجة الى
بعض الحكايات تكون تفسيراً وبياناً للحاجة داعية الى بيانها وربما نهت
على بعض الآداب ووجدت بعض الناس يقولون بضدها فاحتجت الى
البحث في ذلك معهم حتى يتبين وجه الصواب ويتضح بحسب ما يسر الله تعالى
وبدأت فيه بما هو الاولى والاكد والاهم ثم الامثل فالامثل بعد ذلك
ورببت ذلك على فصول ليكون كل فصل مستقلاً بنفسه في المعنى المراد به
فيكون أيسر للفهم وأهون على من يريد أن يطالع مسئلة معينة بحسب ما هو
موجود ومسطور فيه وهذا بحسب ما يسر الله تعالى في الوقت فن رزقه
الله تعالى نورا لعل أن يكون له سلما يترقى به الى غيره وان يدقق النظر فيما
ذكرته فله يبلغ الكمال ويعذر من اعترف بالتهصير والتفريط فان ظاهر
غلط او وهم أو تعصير أو غفلة أو جهل أو عي فالحمل قابل لذلك كثيرا وهو منى
ومن الشياطين وصدق الله ورسوله ورحم الله أمرا ظهرت له عورة أو عيب

فستر أو عذر فاستعذر وان ظهر خير فبفضل الله ورحمته والمن له بد أو عودا
ولا بأس أن يصلح ما وجد من الغلط والوهم فقد أذنت له في الإصلاح لانه
من باب المعاونة على البر والتقوى وان البر خير (وسميته) بمة تضي وضعه
كتاب المدخل الى تقيية الالهال بتقسين النيات والتنبية على بعض البدع
والعوائد التي انتقلت وبيان شناعتها وقبحها فنسأل الله تعالى الكريم رب
العرش العظيم أن يجعله خالص الوجهه وان يرينا بر كته يوم الوقوف بين يديه
وحين حلول الانسان في ربه وان ينفع به من طلبه أو حض عليه أو كتبه
أو كسبه أو طالع أو نظريه واعتبر وستر ونسأله العفو والرحمة والاقالة
وستر العورات وتأمين الروعات لنا ولوالدينا ولوالد الدنيا ولأشائنا
ومشائناهم ولمن علمنا وان علمنا ولمن أفادنا ولمن أفادنا وجميع المسلمين آمين
يا رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا
مباركاً فيه * بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على محمد وعلى آله *

(فصل في الفهرىض على الافعال كلها أن تكون بنية حاضرة)
قال الله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين قال علماءنا رجمة
الله تعالى عليهم الاخلاص انما يكون بالقلب وذلك ان لا ين آدم جوارح
ظاهرة وجوارح باطنة فعلى الظاهرة العباداة والامثال وهو قوله تعالى وما
أمروا الا ليعبدوا الله وعلى الباطنة أن تمتد أن لا اله الا الله وأن محمد رسول
الله مخلص في ذلك وهو قوله تعالى مخلصين له الدين فالاصل الذى تتفرع عنه
العبادات على أنواعها هو الاخلاص وذلك لا يكون الا بالقلب فعلى هذا
الجوارح الظاهرة تبع للباطنة فان استقام الباطن استقام الظاهر جبراً واذا
دخل الخلل فى الباطن دخل فى الظاهر من باب أولى فعلى هذا ينبغي
للمؤمن أن ~~تكون~~ همته وكأنيته فى تخلص باطنه واستقامته اذ أن أصل
الاستقامة منه تتفرع وهو معدنها وقد نص الحديث على هذا وبينه أتم
بيان فقال عليه الصلاة والسلام ألا وان فى الجسد مضغة اذا صلحت
صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهى القلب وقال عليه
الصلاة والسلام انما الاعمال بالنيات وانما السكل امرئ انوى فن كانت هجرته
الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها

أو امرأة ينكحها فهو حرة إلى ما هاجر إليه فالهجرة على حد واحد في الفعل
وانما كانت هذه لله وهذه لغير الله على ما انطوت عليه الجوارح الباطنة
وهي النية وقد قال الامام أبو عبد الله مالك بن أنس رحمه الله تعالى
الأتري أن الساجد لله تعالى والساجد للصنم في صورة واحدة وانما كانت
هذه عبادة وهذه كفر بالنية فينبغي أن يكون المؤمن محافظا على نيته ابتداء
فاذا أراد أن يزيد في عمله ينظر أولا في نيته فيحسبها فان كانت حسنة فيتم بها
ان أمكن تيممها وما افترق الناس في غالب أحوالهم الامن - ذا السبب
لان الغالب على بعضهم تقارب أفعالهم ثم انهم يفترون في الخيرات
والبركات بحسب مقاصدهم وتيمم أفعالهم مثال ذلك ثلاث رجال
يخرجون الى الصلاة أحدهم يخرج ويتنظر ان كانت له حاجة لنفسه أو
لبنته قضاها في طريقه وهو ساهى عن نية التقرب بذلك الى الله تعالى فهذا له
أجر الصلاة ليس الا بالخطا التي استعملها للمسيح قد ذهبت أقوله عليه
الصلاة والسلام اذا توضأ أحدكم فأحسن الوضوء وأقى المسجد لا يريد الا
الصلاة لم يخط خطوة الا رفع له بهادر جنة وحط عنه بها خطيئة أخرجه أبو
داود وفي البخاري ومسلم لم يخط خطوة الا رفعت له بهادر جنة وحط عنه
بها خطيئة فشرط عليه الصلاة والسلام في حصول هذا الاجر أنه لا يريد
الا الصلاة وهذا المذكور قد اراد غيرهما بالحاجة التي نوى قضاءها والثاني
خرج الى الصلاة ليس الا ولم يخط مع هذه النية غيرها فهذا أعظم أجرام
الاول لانه حصل له بركة الخطا الى المسجد على ما أخبر به صاحب الشريعة
صلوات الله وسلامه عليه والثالث خرج بما خرج به الثاني لكنه حين
خروجه نظر في نيته ان كان يمكن تيممها أم لا فوجد ذلك ممكنا فصلا ففعله
فخرج وله من الاجور ما لا يعلمه الا الله الذي من عليه بذلك فاذا كان الامر
كذلك فلا يثبت صريح الخروج الى المسجد ليس الا بل ذلك في كل الافعال
دقيقة وأجلاها كبيرا وصغيرها ما أمكن تيممها ففعل ذلك فيحصل له
الخيرات العظيم والسعادة العظمى مع راحة البدن من التعب وغيره لكن ذلك
بشرط بشرط فيه وهو أن يكون مهتما بغير شيء سواه وهو يقدر على فعله
من غير كراهية للشرع في فعله فليبادر إليه والحذر الحذر من تركه لانه

الاهتمام
اه

اذا تركه وهو قادر عليه كان الاولى به والافضل ترك النية فيه لانه اذا فواه
وقدر عليه ولم يفعله دخل اذذاك في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لم تقولون
ما لا تفعلون كبره متعا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون فتكون نيته تحصله
في هذا الوقت والعباد بالله تعالى وانما انتمى هذه الطائفة اعمالها لاهتمامهم
بأمر دينهم وقوتهم فيه فاذا ظفروا بشئ منه لم يتركوه فيحصل لهم أجر النية
والعمل وما لم يحصل حصل لهم أجر النية وقد قال صلى الله عليه وسلم اوقع
الله أجره على قدر نيته انتهى فلا يزالون في غير دائم وأجورهم تزيد بخلاف
غيرهم فانه قد يسهم وحس الفعل أو يفعله بنية فاسدة أو يفعله وله فيه حسنة
واحدة ~~كتب~~ سالم بن عبد الله الى عمر بن عبد العزيز رضى الله عنهما
اعلم يا عمر ان عون الله للعبد بقدرا النية فمن ثبتت نيته تم عون الله له ومن
فصرت عنه نيته فصر عنه عون الله به كذلك ~~كتب~~ بعض الصالحين
الى أخيه أخلص النية في أعمالك يكفك قليل العمل وقد قال علماء وأئمة
الله عليهم من لم يتدلى النية بنفسه فليحجب من يعلم حسن النية وقد قال
الامام الحقيقى بن رزق رحمه الله تعالى نظرت في هذا الامر فلم بأننا الامن
قبل الغفلة عن النية لاني نظرت فوجدت الانسان لا يخاف من أحد أمرين
الحركة والامساكون وكلاهما عمل اه كلامه بالمعنى فان تحرك الانسان
أو سكن ساهيا أو خافلا كان ذلك عملا عاريا عن النية فيخرج أن يكون عملا
شرعيا للعبادة المتقدمة انما الاعمال بالنيات فاذا تقرر هذا وعلم تحصل
منه أن أعظم الناس منزلة وأكثرهم خيرا وبركة الواقف مع نيته في حركته
وسكونه وهذا المعنى وقع الفرق بيننا وبين سلفنا وخيار من تقدمنا رضوان
الله عليهم لتحسين نياتهم وتحريرها فـ كانت حركاتهم وسكناتهم كلها عبادة
ونحن اليوم انما العبادة عندنا ما كان من الصلاة والزكاة والصوم والحج
والجهاد أصول الدين المعروفة وهذه انما هي عند الموفقين منا أغنى
المحافظين على هذه الافعال المذكورة بواجبها ومندوبها وبقي ما عدا هذه
الافعال عندنا على اقسام فئنا من يفعلها للدين أو مننا من يفعلها لراحة ومننا
من يفعلها لغفلة ونسبانا الى غير ذلك من الامور العارضة لنا في تصرفنا فبان
الفرق بيننا وبين سلفنا حكى القشيري رحمه الله تعالى في التخيير له قال قيل

أن رجلاً من الصالحين روى في المنام فقبل له ما فعل الله بك قال غفر لي
ورفع درجتي فقبل له بماذا فقال له ههنا يعاملون بالجود لا بالكسوع
والسجود ويعطون بالنية لا بالخدمة ويعفرون بالفضل لا بالفعل سمعت
سيدى أبامحمد رحمه الله يقول وقع قهط بأفريقية واحتاج الناس إلى
الاستسقاء فأرسل بعض الكبراء إلى أخيه في الله يسأله أن يخرج مع الناس
إلى الاستسقاء فإياه الرسول إلى الشيخ فلم يجده في بيته فسأل عنه فقيل هو في
أرضه يعمل فبعد يومين نظر إلى أن جاء عشية ومعه البقر وآلة الحرث فسلم عليه
الرسول وبلغ إليه ما جاء بسببه فسكت عنه ولم يعطه جواباً فبقى عنده ثلاثة
أيام منتظراً رد الجواب فلم يجبه فأراد أن يرجع إلى الذي أرسله فخرج ومر
على الشيخ وهو يعمل في أرضه فقال له يا سيدى ما أردت لىدى فلان في
الجواب فقال له لو علم أنه يخرج منى نفس غير الله لقتلت نفسى من يراه
يتدب ويعمل في الأرض يظن أنه طالب دنيا أو متبع لها وهو على هذا الحال
ولاشك أنه في هذا مع غيره في الصورة واحد وهو لا يخرج منه نفس على
ما ذكره الله تعالى فافترق العمال بما احتوى عليه القلب وهى النية
وكيفيتها حكى صاحب الغوت عن بعضهم أنه كان مع شيخه عشية عرفة
بالعراق في أرض له يزرع واذ برجل يمر كالسحاب فوقف مع الشيخ يتحدث
معه ساعة والشيخ يقول لا أقدر ثم مضى فسأله من هذا الرجل فقال هذا
يدل الأقليم الفلاني فقالت له وما طلب منك حتى امتنعت من فعله فقال طلب
منى أن أقف معه الدليلة بعرفة فقلت له يا سيدى وما منعك من ذلك فقال لى
كنت نويت زراعة تلك البقعة الدليلة فانظر كيف ترك الوقوف بعرفة لأجل
زرع تلك البقعة فلو كانت زراعتها عذرة لأمرمها لتركها لو كان لا كانت
النية فيها صالحة بحسب ما نوى لم يقدر أن يتركها الملائكة في قوله تعالى
يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون
وفي قوله تعالى ولا تبغوا الدنيا والكم حكى لى عن بعض أصحاب سيدى أبى على
حسن الزيدى رحمه الله وكان أماً ماعظماً محترماً مقدماً عند من أدركاه من
المشايخ مثل سيدى أبى محمد المرحاني وسيدى أبى محمد بن أبى جرة ونظارتهما
قال كنتم مع سيدى حسن في حائطه يعمل فيه واذ بشخص يدق

الباب فثبت الى الباب لا نظرم من هو فاذا هو سيدي حسن قد مدحني
 وسألتني من قدامي نية قت فقلت قت لا تفتح الباب قال لا غير قتات هو
 ذلك أو كما قال قال فعاب ذلك علي وانتهرني وقال فقير يتحرك بمركبة عارية
 عن النية ثم أخبرني أنه قام لفتح الباب وعاد لي ما قام به من النيات فاذا هي
 نحو من خمس وعشرين نية ولا يعكر علي هذا ما ذهب اليه بعض الناس
 من ان هذه الطائفة لا تخرج الا نية واحدة واستدل على ذلك بفعل الامام
 أحمد بن حنبل رحمه الله لما جاء الى الحج ووجد بعض أئمة الحديث بمكة والناس
 يسمعون عليه الحديث فلم يجلس اليه ولم يسمع عليه شيئا فقبل له في ذلك فقال
 ما خرجت بهذه النية فلما ان حج ورجع الى بلده رحل الى الشيخ المذكور الى
 بلده باليمن وغيرها فسمع عليه الحديث وهذا منه رحمه الله ليس على ظاهره
 بل لأمر آخر وهو واضح بين اذان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحبوا لوني
 كقدح الراكب فأراد الامام أحمد رحمه الله أن يجعل الرحلة حديث النبي
 صلى الله عليه وسلم على الاصل والعمدة وما وقع بعدهما من النيات فتبع لها
 وفرغ عنها تحفظا منه رحمه الله أن يجعل حديث النبي صلى الله عليه وسلم تبعا
 فيكون كقدح الراكب وذلك ان قدح الراكب هو الذي يكون فيه المساء
 لقضاء ما ربه من شرب وغيره لانه لا يجعله على الدابة الا بعد أن يفرغ من
 تحميل حوائجه كلها عايناه فأراد أن يجعل حديث النبي صلى الله عليه وسلم
 أصلا لا فرعا كما تقدم (وقد) روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه
 قال حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوها قبل أن توزنوا وتزينوا للعرض
 الاكبر على الله تعالى يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية اه ومن محاسبة
 النفس تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم بأن يجعله أصلا ومتبوعا لا فرعا تابعا
 (وقد) قال الشيخ الامام أبو حامد الغزالي رحمه الله تعالى في كتاب الاربعين
 في أصول الدين له والنية والعمل بهما تمام العبادة فالنية أحد جزئي العبادة
 اكتملها خيرا الجزئين لان الأعمال بالجوارح ليست مرادة الالتفات بها في القلب
 ليصل الى الخير وينفر عن الشر فليس المقصود من وضع الجبهة على الارض
 وضع الجبهة بل خضوع القلب لأن القلب يتأثر بعمل الجوارح وليس
 المقصود من الركعة ازالة الملائك ازالة رذيلة البخل وهو قطع علاقة

الغلب من المال ثم قال فاجتهد أن تكثر من النية في جميع أعمالك حتى
تنوى لعمل واحد نيات كثيرة ولو صدقت رغبة لك لم يدب لطر بقه
وبكفئك مثال واحد وهو أن الدخول إلى المسجد والقعود فيه عبادة ويمكن
أن يكون فيه ثمانية أمور وأولها أن يعتقد أنه يدب الله عز وجل وأن داخله
زائر الله تعالى فينوى ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قعد في
المسجد فعد زار الله تعالى وحق على المزار كرام زائره وثانيها المراقبة
لقوله تعالى اصبروا وصابروا ورابطوا قبل معناه انتظروا الصلاة بعد الصلاة
وثالثها الاعتكاف ومعناه كف السمع والبصر والاعضاء عن المحركات المعتادة
فانه نوع صوم قال صلى الله عليه وسلم لم رهبانية أمتي القعود في المساجد
ورابعها الخلوة ودفع الشواغل الزم السر والفرقة في الآخرة وكيفية
الاستعداد لها وخامسها التجرد لذلك واستماعه واستماعه لقوله صلى الله
عليه وسلم من غدا إلى المسجد يذكرك الله تعالى ويذكرك به كان كالجسماء
في سبيل الله تعالى وسادسها أن يقصد إفادة علم وتنبيه من يسي الصلاة
ونهي عن منكر وأمر معروف حتى ينتشر بسببه خيرات كثيرة ويكون
شريكا فيها وسابعها أن يترك الذنوب حياء من الله عز وجل بأن يحسن
نيته في نفسه في قوله وعمله حتى يستحي منه من رآه أن يقارف ذنبا وقس
على هذا سائر الأعمال فاجتماع هذه النيات تزكو الأعمال والتحقق
بأعمال المقربين كما أنه بتقريبها تلحق بأعمال الشياطين بمن يقصد من
القعود في المسجد التحدث بالباطل والتفكير بأعراض الناس ومجالسة اخوان
اللاهو والحب وملاحظة من يجتاز به من النسوان والصبيان ومناظرة من
ينازعه من الأقران على سبيل المباحات والمراءات باقتناص قلوب المستمعين
للكلامه وما يجرى مجراه وكذلك لا ينبغي أن يغفل في المباحات عن حسن
النية ففي الخبر أن العبد يسأل يوم القيامة عن كل شيء حتى عن كل عينه
وعن فتات الطيب بأصبعه وعن لمس ثوب أخيه فقال النية في المباحات أن
من يتطيب يوم الجمعة يمكنه أن يقصد التهنيم بالذمة والتفاخر بإظهار أثره
والتزويق للنساء وأخذان الفساد ويتصور أن ينوى اتباع السنة وتعظيم
بيت الله تعالى واحترام يوم الجمعة ودفع الأذى عن غيره بدفع الرائحة

الكرامة وايصال الراحة اليهم بالراحة العلية وحسن باب الغيبة اذا شعروا منه
راحة كريمة والى الفريقين الاشارة بقرينة صلى الله عليه وسلم من تطيب
فى الله عز وجل جاء يوم القيامة وريحه أطيب من المسك ومن تطيب غير الله
جاء يوم القيامة وريحه انتن من الجيفة انتهى (وقد نقل) الشيخ ابن عبد
السلام رحمه الله تعالى اجماع العلماء على محاسبة النفس فالحاسبة حديث
الانفس وضبط الخواص ورعاية الاوقات واشارار المهمات بمن هذا
ويوضحه قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما قيل له لو قيل لك انك تموت
الآن بماذا كنت تتخرف لا تحترف لاهلى بالسوق ومعلوم بالضرورة القطعية
انه لا يريد ان يموت الا على اكل المحالات فلما ان اختار الموت فى هذه الساعة
التي يكون فيها فى السوق علم عند ذلك مقاصدهم بالسوق ما كانت ولاى شئ
كانوا يخرجون اليها وهل هم معرضون فى تلك الحال او حاضررون فى العبادة
والخير وقد قال رضى الله عنه انى لا تكلم النساء والى اليهن حاجة واطامن
وما الى اليهن شهوة قيل ولم ذلك يا امير المؤمنين قال رجاء ان يخرج الله من
ظهمى من يكثرب محمد صلى الله عليه وسلم الامم يوم القيامة فهذا اعظم
ملاذوات الدنيا رجع مجردا لا آخرة يتقربون به الى ربهم فابالك بما هو اقل
منه ملاذة وشهوة فسبحان من من عليهم وسقامهم بكأس نبيهم صلى الله عليه
وسلم ونحن اليوم قد أخذنا فى الضم من احوالهم هذه احوال دنياهم
يتقربون بها الى ربهم ونحن اليوم قد أخذنا اعظم ما يعمل للآخرة وردناه
الى الدنيا ولا سيما بما بيان ذلك ما ورد فى الحديث عنه عليه الصلاة والسلام
حيث قال ما اعمال البر فى الجهاد الا كبصقة فى بحر وما اعمال البر والجهاد
فى طلب العلم الا كبصقة فى بحر فبين من هذا الحديث ان اعظم اعمال
الآخرة انما هو طلب العلم ولا يخفى على ذى بصيرة أن الغالب من ذلك راجع
الى الدنيا صرنا فبقدر احدثنا بتعلم العلم ويبحث فيه ثم يطلب ما هو معلوم فى
الوقت من طلب المناصب به والرياسات ومجبة الظهور والرفعة به على أبناء
جنسه ومجبة الخطوة عند الامراء والاملايين والعلماء والعوام ان سلم من
الداء العضال وهو التردد الى أبوابهم وانما هذا المنصب الشرعى العظيم
بالوقوف به على أبواب الظلمة ومعاينة ما العلم الذى عند يجرمه ويأمر بتغييره

قال الله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط
لا اله الا هو العزيز الحكيم فجعل العلماء في ثانی درجته من ملائکته وفي ثالث
مرتبة منه سبحانه وتعالى أعنى فی الشهادة فانظر الى هذا المنصب العظيم
والسمادة العظيمة كيف وقع ونزل به هذا الناقد المسكين المتشبه بالعلماء
الدخيل فيهم تسمى باسم لم يستحقه فنزل به الى أسفل سافلين لكن العلم والمجد
لله لم ينزل وانما نزل نفسه وبخسها حفظها لكونه لم يتصف بالعلم الذي من
عليه به ترك علمه على رأسه حجة عليه بوجوه بين يدي ربه ويكون سببه الاهلاكه
بين ذلك وبوضوح الاحاديث الواردة عنه صلوات الله عليه وسلامه فيها
ما ذكره الشيخ أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في كتاب التفسير له قال روى
مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان أول الناس يقضى عليه يوم القيامة رجل استشهد فأتى به فعرفه
نعمه فعرفه اقال فاعلمت فيها اقال قالت فيك حتى استشهدت قال كذبت
ولكنك قالت ليقال فلان جرى ففقد قيل ثم أمر به فمحب على وجهه حتى
أتى في النار ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعرفه نعمه فعرفه
قال فاعلمت فيها اقال تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن قال كذبت
ولكنك تعلمت العلم ليقال عالم وقرأت القرآن ليقال هو قارئ ففقد قيل ثم
أمر به فمحب على وجهه حتى أتى في النار ورجل وسع الله عليه وأعطاه الله
من أصناف المال كله فأتى به فعرفه نعمته فعرفه اقال فاعلمت فيها اقال ما
تركت من سبيل تحب ان ينفق فيها الا أنفقت فيها لك قال كذبت ولكنك
فعلت ليقال فلان جواد ففقد قيل ثم أمر به فمحب على وجهه حتى أتى في
النار وقال الترمذي في هذا الحديث ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم
على ركبتي وقال يا أبا هريرة أولئك الثلاثة أول خلق الله تسعيرهم النار يوم
القيامة قال ابن عبد البر وهذا الحديث فيمن لم يرد بعلمه وعمله وجهه الله تعالى
(وروى) عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من طالب العلم لغير الله أو أراد
به غير الله فليتبوأ مقعده من النار وخرج ابن المبارك في رقايقه عن العباس
ابن عبد المطيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر هذا الدين حتى
يجاوز البحار وحتى تغاض البحار بالخيول في سبيل الله تبارك وتعالى ثم يأتي

أقوام يقرءون القرآن فإذا قرعوه قالوا من أنعمنا من أهل مناسم التفت الى
 أصحابه وقال هل ترون في أولئك من خير قالوا لا قال أولئك منكم وأولئك من
 هذه الامة وأولئك هم وقود النار (وروى) أبو داود والترمذي عن أبي
 هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علما مما
 ينفعني به وجهه الله تعالى لا يتعلمه الا ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف
 الجنة يوم القيامة يعني ربهما قال الترمذي حديث حسن (وروى) عن أبي
 هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعوذوا بالله من
 جبن الحزن قالوا يا رسول الله وما جبن الحزن قال واد في جهنم تتعوذ منه
 جهنم كل يوم مائة مرة قالوا يا رسول الله ومن يدخله قال القراء المراءون
 بأعمالهم قال هذا حديث غريب (وفي كتاب) أسد بن موسى ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال ان في جهنم لواديا ان جهنم لتتعوذ من شر ذلك الوادي كل
 يوم سبع مرات وان في ذلك الوادي نجما ان جهنم وذلك الوادي ليتعوذ ان بالله
 من شر ذلك الجب وان في الجب نجمة ان جهنم والوادي والجب ليتعوذون بالله
 من شر تلك النجمة سبع مرات أعدّها الله تعالى للاشقياء من جملة القرآن الذين
 يعصون الله تعالى اه نقله القرطبي رحمه الله والاحاديث في هذا المعنى كثيرة
 فانظر الى ذلك المنصب العظيم والرتبة العليا كيف رجعت في حق هذا القارئ
 المسكين بهذا الوعيد العظيم والسكنة العظمى بسبب ما ذكر من حب
 الرياسات والمناصب والمفاخرة أسأل الله تعالى السلامة بعد أن كان في أعلى
 عالمين رجع الى أسفل سافلين ولهذا المعنى كان سيدي أبو محمد رحمه الله اذا
 ذكر له واحد من علماء رفته ممن ينسب الى طرف مما ذكر ويثني عليه
 اذ ذاك بفضيلة العلم يقول ناقل ناقل خوفامنه رحمه الله على منصب العلم أن
 ينسب الى غير أهله وخوفامنه أن يكون ذلك كذبا أيضا لان الناقل ليس
 بعالم في الحقيقة وانما هو صانع من الصنائع كالخياط والحذاء والقصار هذا
 اذا كان نقله على وجهه في الصحة والامانة والا كان دجالا فيستهزأ بالله منه
 لان العلم ليس هو النقل ليس الا وانما العلم ما قاله مالك رحمه الله ليس العلم
 بكثرة الرواية وانما العلم نور يذففه الله تعالى في القلوب (ومن) كتاب سير
 السلف للحافظ اسماعيل بن محمد بن الفضل الاصبهاني رحمه الله قال ابراهيم

الخواص رحمه الله ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم بان اتبع العلم واستعمله
 وافتدى بالسنن وان كان قليل العلم اه يبين هذا ويوضحه ما ذكره الشيخ
 أبو عبد الله القرمي رحمه الله تعالى في تفسيره عن أبي بكر الانباري باسناده
 عن خاف بن هشام البزازي قول ما أظن القرآن الاعارية في أيدينا وذلك أنا
 روينان عمر بن الخطاب رضي الله عنه حفظ سورة البقرة في اضع عشرة سنة
 فلما سقطها فخر جوارشكر الله تعالى وان الغلام في دهرنا هذا يجلس بين
 يدي المعلم فيقرأ ثلث القرآن لا يسهط منه حرفا أحسب القرآن الاعارية
 في أيدينا (وقال) اهل العلم بالحديث لا ينبغي لطالب الحديث أن يقتصر على
 سماع الحديث وكتبه دون معرفته ونهجه فيكون قد أتعب نفسه من
 غير أن يغفر بطل (وقال) معاذ بن جبل اعلموا ما شئتم ان تعلموا فان يا حركم
 الله تعالى بعلمه حتى تعمروا (قال) ابن عبد البر وروى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم مثل قول معاذ وفيه زيادة ان العلماء هممهم الرعاية وان السفهاء
 همهم الرواية اه نقلها القرمي رحمه الله تعالى فهذه الآثار والاحاديث كلها
 تبين وتوضح مراد الامام مالك رحمه الله لان من فذف الله في قلبه نورا كان
 بعيدا من كل ما ذكر من الاوصاف المذمومة قد حصلت الربة العليسا
 المذكورة هنية له فن لم يحصل له طرف من ذلك النور بقي اما جالا أو لصا
 يكيد الدين وأهله نود بالله من شدة قال الله سبحانه وتعالى ومن لم يجعل الله
 له نورا فإنه من نور وهذا البحث كله انما هو اذا سلم طالب العلم من عوض
 يأخذه عابه مما هو معلوم في الوقت فان كان ثم معلوم يطلبه على علمه فقد زاد
 ذاهبا على مذمومات تقدم ذكرها ولو وقف امرنا على هذا المكان ذلك رحمة
 بالله انه اذا علم المرء هذه القاعدة الفاسدة التي احتوى عليها علمه يرجي له أنه
 مهما قدر على الترك اذ رايه وناب واقمع ورجع الى الأعلى والأكمل الحكا
 لم نعتب عند هذا الحد بل زدنا عليه الداء المضرا الذي لا يمكن منه توبة
 ولا استغفار وهو أنا نرى أنفسنا في طاعة وخير وأن وقوفنا على أبواب من
 تقدم ذكرهم من باب التعجب أو يستحب بحسب ما سألنا أنفسنا وزين
 لنا شيئا فان قاي توبة تحدث مع هذا الحال وأي اقالة تقع لان التوبة انما
 ترجى من يرى نفسه أنه في غير طاعة وأما الطاعة فلا يتوب أحد منها وقد

قال صاحب الانوار رحمه الله تعالى استاكم في وقته على شئ يظهر له اقل من
هذا ان الله وانما اليه راجعون على موت الاخيار والبقاء مع قوم لا يستحيون
من فضيحة ولا عار اهـ وكذلك ايضا ما نأخذه على العلم من المعلوم تقول فيه
انه اعانة على طالب العلم والعلم في نفس طالبه انما هو لله وهذا كله خطر عظيم
أسأل الله السلامة بمنه ولوقطع عننا ما نأخذه من المعلوم وبقينا على طالب
العلم لا نبرح ولا نفر عما كتب مدد له كانت دعوانا حجة وان كان ننظر الى
أنفسنا فنجد الواحد منا اذا قطع عنه المعلوم تسخط اذناك ويقول اذا كان
مبتدئا كيف يقطع عنى وانما قد قرأت الكتاب الغلاب وحفظت كذا بل
لا يحتاج في هذا الى قطع المعلوم بل هو موجود فينا مع وجود المعلوم تجد
الطالب منا يقول كيف يأخذ فلان كذا وأنا أكثر بحثا منه وأكثر فهمًا
وأكثر حفظًا لا يكتب وأكثر فلاحا في غير ذلك من الامور العارضة لنا
الظاهرة للصغير والكبير منا بل اذا اراد الطالب في أول أمره أن يتبدى
القراءة يتبدى بهذا السمع ان كان هو الطالب بنفسه وان كان وليه فكذلك
فيدخل أولا بنية أن ينشط في العلم ويظهر حتى يحصل له من المعلوم كفايته
وحتى يحصل عدالة أو غير ذلك من المناصب التي نحن عاملون عليها
فكيف يكون هذا العلم مع هذا الحال وان كان منتهى التجديده وبين
نضائره التنافس على مناصب التدريس والسعي فيه الى أبواب من تقدم
ذكرهم والتدريس بالمعلوم في الغالب لا يحصل الا بالوقوف على أبواب
هؤلاء ومباشرتهم فكيف يكون معه طرف من النور ذلك بعيد جدا ثم اذا
قطع المعلوم تسخط اذناك ويقول أى فائدة تعودى ويطلبون المواضع من
الدروس حتى يأتى المعلوم فاذا أتى المعلوم وجدنا تتسابق الى تلك المواضع
ونهرع اليها فصار حالنا كما قال يمين بن رزق رحمه الله تعالى فأصبحنا نندم
الدينا بالأسن ونخبرها بالنا بالأيادي والأرجل أسأل الله السلامة من
هذا الامر العظيم هذا هو حال السالم من النية السوء اليوم في هذا الاصل
وهذا انما هو تمثيل في المعنى والافعالنا الغالب عليها هذا المعنى الا ترى
الى ما جاء في فضل الاذان وما فيه وفي فضل الامامة وما فيها والغالب على
أحوالنا اليوم ان كان المستجد له معلوم حينئذ يعمر بالاذان والاقامة

في بعض الاوقات دون بعض وان لم يكن له معلوم ترك مغلقا حتى يخرب
فبفسادها عليه من لاخير فيه بالمدم والبيع فانظر بعين البصيرة وميز بين
هذين الحالتين حال سلفنا في أمور دينهم وحالنا في الامور والمذكورة التي
هي للآخرة تجد اذ ذاك الفرق الذي لا يخفى على من يعرف ان الاثنين أكثر
من الواحد وقس على هذا وانظر بنظر أي شبه بيننا وبين سلفنا رضى
الله عنهم أخذنا والله في الضد عما كانوا عليه في أكثر الاحوال فان الله
وانا اليه راجعون فاذا تقرر هذا وعلم من احوالنا واحوال من تقدمنا
فلا شك ان البقاء في هذا سخط في العقل وحرمان بين فيحتاج من له لب أن
يرجع الى الله تعالى ويتوب من هذه الاحوال الرديئة وينظر بعين العلم
فيها ويصلحها قبل أن يدرك الموت ولا يفتن ظان أن صلاحها لا يكون الا
بتوكلها بل يكون بتوكلها وبالاقامة فيها هذا راجع الى احوال الناس
قرب شخص لا ينفقه الا التوكل وآخر لا يحتاج الى التوكل بل يبدل النية
ويحسنها ويستقيم حاله على ما سياتي بيانه ان شاء الله تعالى عنده أخذ
الدرس في المدارس فيما تمس هناك ان شاء الله تعالى ولا يقع الفرق بينهما
أعني من هو الاصلح له التوكل أو غيره الا صاحب الواقعة أو من يباشره بعين
البصيرة والتمييز (فالحاصل) من هذا كله أن الفرق الذي وقع بيننا وبين
سلفنا في غالب احوالنا انما هو من أجل هذه النية التي احتوت عليهم اسويدها
القلوب اذ انصلى كما كانوا يصلون ونصوم كما كانوا يصومون ونحج كما كانوا
يحجون وافترقنا لاجل افتراق النيات فبعضنا يكون افتراقه كثيرا وبعضنا
يكون افتراقه قليلا بحسب الاحوال فمن له عقل ينبغى له أو يجب عليه
بحسب حاله أن يصلح ما وقع من الخلل في نفسه بنفسه فيحسن نيته ويزيل
عنها الشوائب ثم يمتثل بما استطاع جهده ويلجأ في ذلك كله الى مولاه
و يستغيث به لعل ينفعه ويبلغه بسلفه وكيفية المأخذ في ذلك قريب ان
شاء الله تعالى

(فصل في كيفية محاولة الاعمال كلها أن ترجع الى الوجوب أو الى الذنب)

قد تقر في الشرع عنه صلى الله عليه وسلم اعتبارا عن ربه عز وجل يقول ان
يتقرب الى الله يقربون بأحب من ادا ما افترضته عليهم ثم لا يزال العبد يتقرب

الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي
 يبصره ويده التي يبطش بها قال علماء وناجحة الله عامهم معناه أنه يبقى
 تصرفه كله لله تعالى لا غيره فان تكلم تكلم لله وان سكت سكت لله وان
 نظر نظر لله وان غص غص لله وان بطش بطش لله الى غير ذلك من
 حركاته وسكناته وقد كان سيدي محمد المرحاني رحمه الله تعالى يقول ان
 العبير حاله بين الباء والالف يعني ان حركاته وسكناته خالصة لربه قائمات فيها
 به اذ أنه لا يدعى لنفسه شيئاً فهو به واليه وعلى هذا المعنى عمل المحققون
 منهم قول المحلاج رحمه الله ونفع به ما قيل له اين الله قال في المحبة يعني أنه
 لم يبق في المحبة التي عليه لنفسه تصرف وانما التصرف كله لله وبالله على
 مقتضى ما في هذا الحديث الذي نحن بسبيله فأفتى من يشار اليه في وقته من
 العلماء والصالحين بقتله تحفظاً منهم على منصب الشريعة أن يتعرض له غير
 محقق فيدعي شيئاً من تلك الامور ويجعل قدوته في ذلك المحلاج رضي الله
 عنه أعاد الله علينا من بركاتهم بمحمد وآله وهذا الذي ذكره هو حقيقة
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم تخلعوا بآخلاق الله قال الشيخ أبو محمد
 سهل رحمه الله تعالى من انتقل من نفس الى نفس من غير ذكر فقد ضيع
 حاله وأدى ما يدخل على من ضيع حاله دخوله فيما لا يعنيه وترك ما يعنيه
 وقد قالوا ان الذكر على قسمين ذكر باللسان وذكر بالقلب وهو ما يجتوي
 عليه من النيات ومن الوقوف مع الامر والنهي ونقل عن حسان بن أبي
 سنان أنه قال ذات يوم ان هذه الدار تم رجوع الى نفسه فقال مالي واهذا
 السؤال وهل هذه الكلمة لا تعني فآلى على نفسه أن يصوم سنة كاملة
 كفارة لهذه الكلمة وسبب هذا الواقع منه وقوفه مع نيته والنظر فيها
 وتحريرها والاهتمام بها فاذا تقرر أنه ان يتقرب المتقربون بآعطام من
 أداءه راض فينبغي ان له اب ان قد رآه يعمل الشيء على جهة الفرض
 كان أولى به اذ ان ذلك أقرب الى ربه من غيره فيتنظر أولاً في الفعل الذي
 يريد أن يفعله والافعال بالنسبة الى أحكام الشرع خمسة واجب
 ومنه دواب ومباح ومكروه ومحرم فالحرام قد تركه والحمد لله فلا
 سبيل الى فعله لانه قد حرم والمكروه ما كان في تركه أجر فلا ينبغي فعله

لان في فعله ترك الاجر وذلك لا يمكن لان المؤمن ينبغي ان يكون في دينه نهبا
كما قال بعضهم الليل والنهار ينبغي ان فيك فانهب فيها فهو وينهب في الاعمال
يفترسها كالاسد على فرسته يفتتها ويحصها لان اليوم الذي مضى عنه
لا يرجع اليه أبدا وهو شاهد عليه يوم الحشر والنشر واذا كان كذلك فلا يمكنه
فعله لاجل ترك الاجر فيه ولما جاء في الحديث عنه صلوات الله عليه وسلامه
قال ان الحلال بين وان المحرام بين وبينهما متشابهات لا يعلمن كثير من
الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات
وقع في المحرام كالراعي وحول الحمى يوشك ان يقع فيه الا وان لكل ملك حمى
الا وان حمى الله محارمه الا وان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله
واذا فسد فسد الجسد كله الا وهي القلب واه البخاري ومسلم واما
على مذهب أهل الطريق فالمرء وعندهم كالحرم لا سبيل الى ذكره
فضلا عن فعله ومن العتبية قال وسمعت يذكر ان رجلا من الحكماء قال
ما كنت لاعمال الايدان تلعب به فلا تلعب يديك قال ابن رشد رحمه الله
المعنى في هذا انه لا ينبغي لاحد ان يسامح احدا في شيء من دينه وان لم يكن
عليه في مسامحته فيه اثم وان سامحه في ماله او في عرضه وذلك مثل ان يصيح
الرجل صائغا متوقفا يدعو الى الفطر من صديق يصنعه فقد قال مطرف
انه ان حلف عليه بالطلاق او بالعق ليغفرن فليحنه ولا يفطر وان حلف
هو فليكفر ولا يفطر وان عزم عليه والداه او احداهما في الفطر فليطعهما
وان لم يحلفا عليه اذا كان ذلك رقة منهن ما عليه لاستدامة صومه انتهى
فبقيت الافعال ثلاثة واجب ومنسوب ومباح فللمباح ما استوى طرفاه
لا في فعله ثواب ولا في تركه عقاب وينبغي للمؤمن ان لا تمر عليه ساعة الا وهو
فيها طائع لربه بمثل امره والساعة التي يفعل فيها المباح يكون عرابا عن ذلك
وذلك لا ينبغي واما أهل الطريق فالتصرف عندهم في المباح لا يمكن
اصلا لان تصرفهم انما يكون في واجب او مندوب فاذا تقرر ذلك نظرنا
الى المباح فوجدناه والحمد لله ينقل الى التذنب على ما سألني بيانه في أثناء
الحكم ان شاء الله تعالى فبقيت الافعال فعلين واجب ومنسوب
ليس الا وقد تقرر ان الواجب اعظم اجرا فاذا تقرر ذلك نظرنا الى المندوب

هل يمكن نقله الى الواجب أم لا فوجدناه ينتقل الى أكثر الاعمال والمجد لله على ما سألني ان شاء الله تعالى فبقي التصرف في فعل واحد وهو الواجب أعني في غالب الحال والمندوب في وقت دون وقت (فصل في المندوب من النوم واللبس والتوب والتصرف الذي يكون بعده وكيفية التوبة في ذلك كله

فان انتبه الانسان من نومه وقام من فراشه فلبس ثوبه فان اللبس من جهة المباح فان أراد ان يرد الى جهة الوجوب فذلك موجود بلبسه بنية ستر العورة وذلك واجب ثم لا يخلو الثوب اما ان يكون مما يتزين به أم لا فان كان كذلك ضم الى نية الواجب امتثال السنة في اظهار نعم الله تعالى للحديث الوارد عنه صلوات الله عليه وسلامه اذا انعم الله على عبده فحسبته احب ان يرى أثر نعمته عليه فينوي بذلك مبادرته الى ما يحبه الله منه وان كان الثوب مما لا يتزين به فينوي بلبسه التواضع لله تعالى والافتكاسار والتذلل بين يديه واظهار الحاجة والمسكنة والفقرا اليه وامتثال السنة

ايضا للحديث الوارد عنه صلوات الله عليه وسلامه من ترك اللباس وهو قادر عليه كسأه الله عز وجل يوم القيامة من طخت الباقوت او كقال ومن رواية ابي داود في سننه انه عليه الصلاة والسلام قال من ترك لبس جبال وهو يدور عليه قال بشر احسبه قال تواضعا كسأه الله حلة الكرامة هذا اذا كان عن له اتساع وترك اللباس وهو قادر عليه واما ان لم يكن له غير ذلك الثوب فقد بقي على الوجوب لبس الا لئلا يضم الى نية الوجوب الرضا بما قسم الله له وترك الاختيار على الله تعالى والتسليم له في حكمه وهذا أعظم اجرا اذا احسنت نيته فيما ذكر لانه مقام الرضا ومقام الرضا عزيز جدا لا يقوم فيه الا واحد عمره وان كان مما يحتاج الى ثياب كثيرة لا بد له منها بلبسها لاجل حر أو برد فينوي بذلك دفع الحر أو البرد عنه فمثلا في ذلك حكمة الله تعالى واظهار الحاجة اليه والاضطرار في لبسه مع اعتقاد النية ان ذلك لا يدفع الحر والبرد الا بشيئة الله تعالى وحكمته ولا جمل هذا المعنى الذي ذكره حتى بعض الفضلاء لانه كان في بعض الايام قاعدا لاجل الدرس واذا به قد اراد ان يحول ثوبه وأومأ لذلك وتحرك اليه ثم رجع عنه

قوله طخت
الباقوت هكذا
بالشع التي بأيدينا
والذي في الاحيان
ترك زينة الله او وضع
ثيابا حسنة تواضعا
لله وابتغاء مرضاته
كان حقا على الله ان
يدخله عبقرى
الجنة وفي رواية في
كتاب الاكمال كان
حقا على الله ان
يكسوه من عبقرى
الجنة في نعمة

الباقوت والنجاة كافي القساموس الخالص فليتأمل ما معنى طخت الباقوت اه

وجعل يستغفر الله تعالى فسئل عن ذلك فقال حانت مني التغطية الى ثوبي
فوجدتني قد ابدسته مقار باعزمت على تعديله ثم اني فكرت اني كنت ابسته
حين قت من الفراش بنية ستر العورة فاستغفرت الله تعالى عما أردت فعلمه
او كما قال وهذا السيد رحمه الله تعالى انما جعل يستغفر الله لانه قد يكون
لم تخالص له النية بخصرة من كان معه في الوقت او خالصت وخاف أن يشوبها
شيء مما لاجل حضورهم فتركه البتة أو أراد بترك ذلك على حاله واستغفاره مما
أراد فعله تعليم الطلبة كيفية التصرف في الافعال كلها فيكون لبس الثوب
منه تليها على بقائها والالوحوة ذلك الوقت وسدله بنية اكمال الزينة
واظهار النعم على ترتيب حكمة الله تعالى في ذلك لم يكن ذلك مضادا لنيته
الاولى ~~الكن~~ هذه الطائفة اخذت بالجود والحزم ففهموا وقع لهم شيء مما من
الشوايب او تومعوا بطرف ما تركوا النعم البتة كما حكى عن بعضهم أنه
مر بافراة وبنه مركب موسوق خراو ~~كان~~ صاحب المحرم من الظلمة
المسلطين على الخلق في وقته لا يطاق اشده سعاوته فطلع المركب وكسر
ما هناك فلم يقدر أحدي تعرض له الا أنه لما ان بقى عليه من التمسك سيرة
واحدة وقف عندها يسير انهم تركها يعني لم يكسرها ثم انصرف عنهم ومضى
لسبيله فلما ان اخبروا الظالم بقصته أمر باحضاره فاحضر فقال له ما جعلك
على ما فعلت فقال سمعت ما خطر لي فاعمل ما خطر لك فقال له الظالم فلاي شيء
تركت الحجر الواحدة لم تكسرها وكسرت الجميع فقال ذلك لاني لما ان
رايت المكسر لم اتسالك الا ان اغيره ففعلت فكان ذلك خالصا لربي عز
وجل ثم لما ان بقيت تلك الحجر خطر لي في نفسي اني عن غير المذكر فرأيت
ان قد حصل لي في ذلك دعوى فخفت أن يكون كسر ما بقى فيه حظ لنفسى
فتركته وانصرفت لاسلم من آفاتهما او كما قال فردا الظالم رأسه الى خدمه
وحشمه وقال لهم لا يكون بينكم وبين هذا معاملة يفعل ما يختار الالامة
السلامة او كما قال فانظر رجلك الله شدة ملاحظتهم لنياتهم واخلاصها
وتحريرها وتزجيم روع الشوايب عنها وترك الدعاوى والاباهات لاجرم ان
الظالم كان لا يفرع لاجل بركة ما ذكر من حاله خائف منه فزعا
وكذلك ~~من~~ من اخلاص لله تعالى وسنته سبحانه وتعالى فيهم واحدة

لا يخذلهم ولا يتركهم لانفسهم لانه انما يترك لنفسه من كان معها ولو في وقت
مأوا. امن كان مع ربه عز وجل وقد ثبت طلاق نفسه فلا شك ان امره هذا
لا يطاق لانه انما ينطق عن ربه عز وجل عربا عن خطوط نفسه مقبلا على
ما يلزمه ويعنيه معرضا عما سوى ذلك جاء ما ورد عنه عليه الصلاة والسلام
اخبارا عن ربه عز وجل يقول لو كادته أغل السموات وأهل الارض لجملت
له من أمره فرجا ونجرا ومن كان الله عز وجل له على ما ذكر في دنياه
في كيف يذكرن حاله وكرامته حين القدوم عليه فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من
قوة أعين وهذا الخبر كله أصله النية وتحريرها ولو قوف بها واداءها تمام
بها وكيف يغفل عنها أو تترك أو يرضى ما قل أن يترك لنفسه تذكرها هذا
غير كامل العقل ضرورة نسأل الله تعالى السلامة بمنه فحصل لنا
في لبس الثوب من النيات سبع عشرة نية ومن نظروا أعناؤه الله نورا ازداد
على ذلك أكثر مما ذكر وبالله التوفيق

(فصل في الاستبراء وكيفية النية فيه)

فاذا لبس الثوب على ما ذكر يحتاج اذا كان يستبرأ أو يزيل حقة ويدفع
عن نفسه ضررا فاذا دخل لراحة نفسه فله ما أحقوت عليه نية وان دخل
ساهيا أو غافلا فلا كالاول وقد تقدم ان الافعال قد بقيت على قسمين
واجب ومنه واجب وهذا على الوجوب لا شك فيه ومن فعل الواجب كان
له الثواب الجزيل والحمد لله بيان وجوبه ما وقع من الاجماع على ان
الاستبراء واجب أعني استفراغ ما في المحل من مادة البول وكذلك إزالة
الحقنة أيضا واجبة لان صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه
يقول لا يصلان أحدكم وهو يدافع الأخشين وهذا في رواية وقال
عليه الصلاة والسلام: أمرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم وما نهيتكم عنه فلا
تفعلوا انتهى وما لا يصل الى الواجب الا به فهو واجب فالصلاة لا يمكن
إبقاها على ما تقر الازالة الحقنة فصارت الزالتها واجبة فاذا قام الى هذا
الواجب يفعله فلا يقتصر على نية هذا الواجب ليس الا بل يضيف اليه نية
امثال السنة في ذلك وقد ذكر علماءنا رحمه الله عليهم آداب التمرغف
في ذلك كله وهي تنوف على سبعين خصلة يحتاج من قام الى قضاء حاجته

أن يتأدب بها وهي كلها ماضية على قانون الاتباع قل إن كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحبك الله الأولى الابداد حتى لا يرى له شخص ولا يسمع له صوت
الثانية الاستعداد لذلك قبل الدخول ينسبر من الماء والاجار الثالثة
أن يقدم الشمال ويؤخر اليمين الرابعة اذا خرج فليقدم اليمين أولا ويؤخر
الشمال الخامسة أن يعود التعوذ الوارد في ذلك عند الدخول وهو أن
يقول أعوذ بالله من الخبث والخبائث الخبث الرجس من الشيطان الرجيم
السادسة أن لا يستقبل القبلة اذ ذاك السابعة أن لا يستدبرها الا في
المنازل المبنية فلا بأس في الاستقبال والاستدبار ما لم يكن في سطح
فاجز وكرمه على الاغتلاف في التعليل هل النهي اكراما للقبلة فيكره
أواكراما لللائكة فيجوز وكذلك الجماع ان كان في البيت فيجوز وان
كان في السطح فيختلف فيه على مقتضى التعليل الثامنة أن لا يستقبل
الشمس والقمر بعورته فانه قد ورد انهما يلعنانه التاسعة أن يستتر
عند التبرز العاشرة أن يتوقى مسالك الطرق الحادية عشر أن يتوقى
مهباب الرياح وكذلك ينبغي له أن يتوقى البول في المراحيض التي في الديار
المعمورة وغيرها مما يشبهها فيما كان منها في الربوعات وما أشبهها لانهم
يعملون السراب متساعجا والمراحيض التي للربيع كلها نافذة اليه فيتسرع
فيه الهواء لانه يدخل اليه من بعض المراحيض ويخرج من الاخرى والذي
يخرج منها موضع مهباب الرياح فيبول فيه يرجع الى بدنه وثوبه فينبغي
أن يمنع ومن اضطر الى ذلك فينبغي أن يبول في وعاء ثم يفرغه في المرحاض
فيسلم من نجاسة وهذا بين والله تعالى أعلم الثانية عشر أن يتوقى ما علا
من الارض الثالثة عشر أن يبالغ في أكثر ما يجرد من الارض انخفاضها
ومنه سمي الغائط غائط لان الغائط في لسان العرب هو المكان المنخفض
من الارض فكان أحدهم اذا ذهب الى قضاء حاجته قبل ذهب للغائط أى
المكان المنخفض من الارض ثم ~~ص~~كثر استعماله فعموا الخارج بالموضع
الذي ينزل فيه تزيهه بالاسماء اعما تنزهه عنه أبصارها وكانت تنظر الى
المكان المنخفض من الارض لانه أبلغ في الستر وأمن من مهباب الرياح
الرابعة عشر أن لا يقع حتى يلتفت يمينا وشمالا الخامسة عشر أن لا يكشف

نوبه حتى يدنومن الارض السادسة عشر اذا قدم لا يلتفت يمنة ولا شمالا
السابعة عشر ان لا يس ذكره بيمينه الثامنة عشر ان لا ينظر الى عورته
التاسعة عشر ان لا ينظر الى ما يخرج منه الا ضرورة لا بد منها وكذلك
في النظر الى العورة ايضا العشرون أن يعطى رأسه اذا ذاك وكذا ذلك عند
الجماع الحادية والعشرون ترك الكلام بالكعبة ذكرها كان أو غيره
ولا بأس أن يستعيذ عند الارتباع ويحب إذا اضطر الى ذلك في أمر يقع مثل
حرق أو اعمى يقع أو دابة وما أشبه ذلك الثانية والعشرون لا يسلم على أحد
ولا يسلم عليه أحد فان سلم عليه أحد فلا يرد عليه الثالثة والعشرون أن
يقيم عرفوب رجله اليمنى على صدرها الرابعة والعشرون أن يستوطئ
اليمنى الخامسة والعشرون أن يتوكأ على ركبته اليسرى فان هذه
الصفات أسرع لخروج الحدث السادسة والعشرون يكره البول من
موضع عال الى أسفل خوفا من الريح أن يرد عليه السابعة والعشرون يكره
أن يبول في المواضع المنحدرة اذا كان هو من أسفل لان بوله يرجع عليه
الثامنة والعشرون اختلاف في البول قائما أو جازيا وكره المشعر والجواز
اذا كان في موضع لا يمكن الاطلاع عليه وكان الموضع رخو فانه يستشفى به
من وجع الصلب وعلى ذلك جملوا ما ورد عنه عليه الصلاة والسلام انه قال
قائما التاسعة والعشرون يتدنى بغسل قبله قبل دبره لئلا يتطاير عليه شيء
من النجاسة عند غسل دبره اللهم الا أن يكون مما لا ينتظف الا بعد أن
يقوم فلا فائدة لغسله أولا بل يغسل الدبر ويتقى من النجاسة أن تصيب
يدنه أو نوبه الثلاثون يغسل يده بالتراب مع الماء عند الفراغ وهو نظف
الحادية والثلاثون يستحجر وتر الثانية والثلاثون لا يستنجى في موضع
قضاء الحاجة الثالثة والثلاثون لا يسات ذكره الا برقي فان ذلك يؤذى
الى أن يصلى بالنجاسة لان المحل كالضرع كلساتته يعطى المسادة فيكون
ذلك سببا لعدم التنظيف الرابعة والثلاثون يفرج بين فخذه عند البول
والاستنجاء والاسهال لئلا يتطاير عليه شيء من النجاسة وهو لا يشربه
الخامسة والثلاثون أن لا يعبت يده السادسة والثلاثون أن لا ينظر الى
السما السابعة والثلاثون اذا رجع من قضاء حاجته قال الحمد لله الذي

سوغنيه طيبا وأخرجه عن خبيثا الثامنة والثلاثون أن يجمع بين الأجار
والماء فهو أحسن وأطيب للنفس التاسعة والثلاثون إذا أراد أن يستنجي
فليغسل يده اليسرى قبل أن يباشر النجاسة بيده لئلا تعاقبها
الرائحة الأربعون إذا لم يكن عنده أجار ليجمع بين الفضيلتين فلا يترك
الاستجمار بالكفاية بل يستجمر بأصبعه الوسطى أولا بعد غسلها فيمسح بها
المسربة وموضع النجاسة على سنة الاستجمار وما للناس فيه من المقالات
والاختيارات ثم يغسلها مما تعاقبها ثم يستجمر بها أيضا إلى أن يبقى قاذا
أنقى طلب الوتر ما لم يجاوز السبع فإن جاوزها سقط عنه طلب الوتر الحادية
والأربعون إذا استنجى بالماء فليكن الأنا يديه اليمنى يسكب بها الماء ويده
اليسرى على الجمل بعركه ويواصل صب الماء ويبالغ في التنظيف خيفة
أن يبقى معه شيء من الفضلات فيملى بالنجاسة وعذاب القبر من هذا الباب
الثانية والأربعون أن لا يتغوط تحت شجرة مثمرة الثالثة والأربعون
أن لا يتغوط في ماء راكد الرابعة والأربعون أن لا يفعل ذلك على شاطئ
نهر الخامسة والأربعون أن لا يفعل ذلك تحت ظل حائط لأن هذه كلها
ملاعن وقد جاء في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال اتقوا الملاعن
الثلاث اه لأن هذه المواضع كلها هي لراحة الناس في الغالب إذا أراد
التمتع أن يستريح يطالب ظلا أو يبرد النهر لئلا فيجرب ما يجعل هناك فيقول
اللهم العن من فعل هذا السادسة والأربعون أن يتجنب البول في كوة
في الأرض إذا لاقها ببعين الذكر واختلف إذا بعد عنها فوصل بوله إليها
في ذكره خيفة من حشرات تنبعث عليه من الكوة وقيل يباح بعده من
الحشرات إن كانت فيها السابعة والأربعون أن يتجنب بيع اليهو والثامنة
والأربعون أن يتجنب كنائس النصارى سدا للذريعة ألا يفعلوا ذلك
في مساجدنا كما نهى عن سب الآلهة المدعوة من دون الله عز وجل لئلا يسبوا
الله عز وجل التاسعة والأربعون يكره البول في الأواني النفيسة للسرف
وكذلك يمنع في أواني الذهب والفضة لتحريم اتخاذها واستعمالها الخمسون
يكره البول في مخازن الغلة الحادية والخمسون يكره البول في الدور
المسكونة التي قد نزلت لادنى الثانية والخمسون يستنحى قبله لا عند

الاستبراء لانه اذا لم يفعل بخلاف عليه انه اذا خرج استرخى منه ذلك العضو
فيخرج شيء من الموضع الذي لم يغسله على ظاهره يده فيصلى بالنجاسة الثالثة
والخمسون يحذر أن يدخل أصبعه في دبره فانه من فعال أضرار الناس وهو
منهم من يمتنع لانه يفعل بنفسه وذلك حرام الرابعة والخمسون يتفق قد نفسه
في الاستبراء فيعمل على عادته فرب شخص يحصل له التنظيف عند انقراع
البول عنه وآخر لا يحصل له ذلك الا بعد أن يقوم ويقعد وذلك راجع الى
اختلاف أحوال الناس في أمر جنتهم وفي ما كانهم واختلاف الأزمنة عليهم
فقد يتغير حاله بحسب اختلاف الأمعاء وهو يعد من نفسه عادة فيعمل
عليها فيتخاف عليه أن يصلى بالنجاسة أو يتوسوس في طهارته فيعمل على
ما يظهر له في كل وقت من حال مزاجه وغذائه وزمانه فليس الشيخ كالشاب
وليس من أكل البطيخ كمن أكل الجبن وليس المحرك للبرد الخامسة والخمسون
اذا قام للاستبراء فلا يخرج بين الناس وذكره في يده وان كانت تحت ثوبه
فان ذلك شوه ومثله وأثير ما يفعله بعض الناس وهذا قد نهي عنه وان
كانت له ضرورة في الاجتماع بالناس اذ ذاك فليجعل على فرجه خرقه يشدها
عليه ثم يخرج فاذا رجع من ضرورته تنظف اذ ذاك السادسة والخمسون
يكره له أن يشتغل بغير ما هو فيه من تنفيط أو غيره مما لا يباح في خروج
المحدث والمقصود الاسراع في الخروج من ذلك المحل بذلك وردت السنة
قال الامام أبو عبد الله القرشي رحمه الله اذا أراد الله بعد خيرا يسر عليه
الطهارة السابعة والخمسون لا يستجمر في حائط مسجد محرمة ولا في حائط
مملوك لغيره لانه تصرف في ملك الغير ولا في حائط وقف لانه تصرف فيه
وهو في حوز من وقف عليه وذلك لا يجوز وهذا كله حرام باتفاق وكثيرا
ما يتساهل اليوم في هذه الاشياء سيما في سبل لا وضوء ففقد الحيطان في غاية
ما يمكن أن تكون من القذر لاجل استجمارهم فيها وذلك لا يجوز الثامنة
والخمسون يكره أن يستجمر في حائط ملكه لانه قد ينزل عليه المطر أو
يصبه بالماء ويلتصق هو أو غيره مما يلهي تصيبه النجاسة فيصلى بها
ووجه آخر وهو أن يكون في الحائط حيوان فيتلذذ به وقد رأت عينا
بعض الناس استجمر في حائط فادعته عقرب كانت هناك على رأس ذكره

ورأى من ذلك شدة عظمة التامعة والخمسون لا يستجمر بفحم لانه الموت
الحل ولا يعظم لانه لا ينقى ويتعاقى به حتى الغير لانه زاد اخواننا من مؤمنى
الجن ولا بزجاج لانه لا ينقى وهو مؤذ ولا يروث لانه لا يثبت عند الدعك
ولا ينظف وينقش وهو زاد دواب مؤمنى الجن ولا بنجس لانه يزيد نجيسا
ولا بمائع لانه يلطخ المحل ويزيده تلويثا ولا بطعام محرمة ولا بذهب أو فضة
أو زبرجد أو باقوت لاضاعة المال ولا بثوب حرير ولا بثوب رفيع من
غير الحر يران ذلك كله سرف ويستجمر بماء ما ذكر وقد حدث علماءنا
رحمة الله عليهم لهذا اجمع كل ما تقدم من آلات الاستجمار ينبغي الاعتناء
به فقلوا يجوز الاستجمار بكل جامد طاهر منقى قد لاغ للثر غير مؤذ ليس
بذى حرمة ولا سرف ولا يتعاقى به حتى الغير وهو ضابط جيد اهـ وينبغي له
اذا خرج منه خارج أن يعتبر اذ ذاك في الخارج وفي نفسه وقدره فان نفسه
تعافه ويعلم ويتحقق أنه لا بد أن يرجع بنفسه كذلك سواء بسواء يطرح قدرا
من ثلثه تعافه نفس كل من يراه يسان ذلك أنه يموت فاذا دفن في قبره تدور
فأكلته الديدان فاذا أكلته الديدان ومته من جوفها قدرا منتدوا يعلم أن ثم
فوما لا يدورون في قبورهم ولا تعدى عليهم الارض ولا يتغيرون المساجد
في الحديث وهم الانبياء والعلماء والشهداء والمؤذنون المحتسبون فالمقام
الاول لاسبيل اليه اذ ان ذلك قد ملوى بساطه بعد النبي صلى الله عليه وسلم
وبقيت المقامات الثلاث فينظر ما فيه الا نهاية له من تلك المقامات فيعمل
عليه لاسلم به من هذا القدر والتمن ان كانت له همة سنية والا فهو يعاسين
ما يصار اليه في كل يوم يتكرر ذلك عليه في حال قضاء حاجته وذلك تذكيره من
الله سبحانه وتعالى انما حتى يعلم كل واحد منا ما هو اليه صائر وما يذكر الا
اولو الالباب فمن كان له لب نظر الى أوله فوجدته نطفة كما عين ونظر الى
آخره فوجدته كما رأى كما تقدم ذكره والى وسطه فوجدته حاملا ما يراه في كل
يوم يخرج منه ويعاينه فأى دعوى تبقى مع هذا الحال وأى نفس تشخ ولو
سعد ان ثم من الفضائل ما عسى أن يكون ان لم يكن الفيض الرباني والفضل
العظيم فيسيرا القبيح وبظهر الجميل ويسيرا العورات ويؤمن الروعات
والافالحل قابل لكل رذيلة ونقيصة كما ترى هذا وجهه من النظر والاعتبار

ويذبح في له أيضا أن ينظر ويعتبر فيما انفصل عنه وأنه كان طاهرا طيبا
الذائق شهيا للنفوس لا يوصل اليه إلا بعوض والعوض في الغالب قد دجرت
الحكمة بأن يكون في هذه الدنيا بمكابدة وتعب في الغالب كل على قدر حاله
فهو عزيز إذا سب الله أسبابه من الطار وغيره وإن منع الله شيئا من أسبابه
الجارية على حكمته سبحانه وتعالى فما يقدر عليه ولا يوصل اليه ثم مع هذه
العزة التي له والظهار التي لديه إذا خالطنا قليلا سبب طهارته وذهب عزه
وصار منتقدا قد رايت أحيا عنه ويتولى الوجه عنه فهذا كان سببه خلطته لنا
ومحارجه بنا وقد ذكر ابن عظمة ربه الله هذا المعنى في كتابه حين تكلم
على تفسير قوله تعالى فليتنظر الإنسان إلى طعامه فقال ربه الله ذهب أبي
ابن كعب وابن عباس والحسن ومجاهد وغيرهم إلى أن المراد إلى طعامه إذا
صار رجيعا ليتأمل حيث تصير عاقبة الدنيا وعلى أي شيء يتعاني أهلها
وهذا نظير ما روي عن ابن عمر رضي الله عنه أن الإنسان إذا أحدث فإن ملكا
يأخذ بناصيته عند فراغه فيرد بصره إلى نحره ويقول له ومجبا فينفع ذلك من
له عقل اه ثم انه لم يجد هذا في الطعام وحده بل في كل ما نابشه من لبسا
فويأخذ يدافن قليل يتوسخ ويتقذر وعن قليل يمزق ويخاف وان مسسا
طيبا فمن قليل تذهب رائحته ويستقذر واشباه هذا كثير فتعجب لنا من هذه
القاعدة أن المؤمن يعتبر إذا ذاك وبأخذ نفسه في الأدب به من وجهين الوجه
الاول الحرب من خلطته من لا ينفعه في دينه لانه يخاف على نفسه من آثار هذه
الخلطة لغير المحذور كما صار الطعام في جوفه هو فليحذر من ذلك الوجه الثاني
أن يكون إذا خالطه أحد من أخوانه المسلمين من يتوقع به في دينه أو ينفعه
هو فليحذر منه أن يغري أحد منهم بسبب خلطته كما يتغير كل مادة مما ذكر
أن ذلك في طبعه ومزاجه أعني التغيير الآمن بربك وهذا وجهان
عظيمان في السلوك وهما وجودان في قضاء الحاجة مع الفوائد الماضية
كلها فهذه جملة عبادات كثيرة وهي عندنا على طريق الراحة والاباحة
شأن ما بينهما فحصل لنا من النيات في الاستبراء تسعة وسبعون وهذه
الآداب منها ما يختص بالسفر ومنها ما يختص بالمحضر ومنها ما هو مشترك
بين السفر والمحضر وهو الغالب فيها وذلك كله بين لا يحتاج الكلام عليه

أعني ما يختص بالسفر دون الحضر أو في الحضر دون السفر والله الموفق

(فصل في الوضوء وكيفية النية)

فإذا فرغ من الاستبراء وإزالة الحقة على الوجه الذي يحتاج إذا كان
يتوضأ للصلاة فيفرغ قلبه وذممه لذلك وينشط اليه ويمر به باله الطاهرة
لما ذل ولا شيء تراد وأنه يريد أن يقف بها بين يدي من هو أعلم بباطنه وما
احتمى عليه منه هو بنفسه وينظر إلى حكمة الشرع في غسل هذه الأعضاء
المعلومة دون ما عداها من سائر البدن وذلك أنه ليس في البدن ما يتحرك
للحقيقة أسرع من هذه الأعضاء فأمر الشارع صلوات الله عليه وسلامه
أولاً بغسلها تنبيهاً منه عليه السلام على طهارتها الباطنة أن الله لا ينظر إلى
صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم ما يفعل الله بعذابكم إن شئتم وآمنتم
فالمطوب والمقصود هو الباطن وتخليصه من غمرات هموم الدنيا وسكابتها
والفكرة فيها والتعري من ذلك مرة واحدة هذه هي الطهارة الباطنة
والطاهرة تبع لهذه وإشارة إليها وتحرير عن عليها حتى يتبين الغافل
والساهي لأراد وقد قال الشيخ الإمام عبد المجيد في شعب الإيمان له
فالوضوء الذي هو غسل الجوارح كلها من الإسلام وطهارة الباطن على معنى
التوبة من اكتساب الجوارح إيمان وبه يكمل الوضوء اه ثم إذا رتب
غسلها على ترتيب سرعة الحركة في المخالفة فما كان منها على التحريك
أسرع من غيره أمر بغسله قبل صاحبه فأمر بغسل الوجه أولاً وفيه الغم
والانف والعيون فالتب بالضمضة أولاً على سبيل السنة لأنه أكثر الأعضاء
وأشد ما حركه أعني اللسان فيما ذكرنا من غيره من الأعضاء قد سلم وهو كثير
العطب قليل السلامة في الغالب ألا ترى إلى ما ورد في الحديث من شأنه وهو
أن الأعضاء في كل يوم تناسه في أن يسلمها من آفات لانه إذا هلك لا يهلك
وحد بل يهلك نفسه ويهلك أخوانه فإذا جاء المؤمن إلى غسل فلهذا
إذا كان طهارة الظاهر إنما هي إشارة إلى تطهير الباطن فوجد إذا كان
مطلوب منه الطهارة الباطنة فتأبى إلى الله وأقبح مما تكلم به لسانه ونطق
ثم يتوب إلى الله تعالى عما شتم بنفسه واستنشق ثم يتوب إلى الله تعالى عما
نظرت عيناه والتذت فاذا تاب من هذه الأمور دخل إذا كان في قوله عليه

الصلاة والسلام التوبة تجب ما قبلها جاء الحديث فاذا غسل وجهه
خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت أشفار عينيه ثم بعد ذلك أمره
الشرع بغسل اليدين لأنه إذا تم كالم اللسان ونظرت العينان بطشت
اليدين واستأفادان بعدهما في ترتيب المخالفة فأمر بطهارتهما فإذا جاء
إلى طهارتهما ابتدأ بطهارتهما باطناً فتاب عما است يده أو تحركت الندم
توبة التوبة تجب ما قبلها جاء الحديث فاذا غسل يديه خرجت الخطايا من
يديه حتى تخرج من تحت أظفار يديه ثم بعد ذلك أمره الشرع بمسح رأسه وإنما
أمره بالمسح ولم يأمره والله أعلم بالغسل لأجل أنه لم يقع منه مخالفة بنفسه وإنما
هو مجتأ وإن يقع منه المخالفة وهو اللسان والعينان فلما لم يكن بنفسه هو
المخالف لكن كان مجتأ والمخالف أعطى حكما بين حكمين فأمر بالمسح ولم
يؤمر بالغسل وأيضا قد اختلف الناس في الأذن غسلهما من الرأس أم لا
والأذنان قد يمسحان ما لا ينبغي لكن لما كان السمع قد يطرأ إلى الإنسان
في غالب الحمال وهو لا يتعمده خفف أمره فكان المسح فاذا مسحه قد تم
طهارته الباطنة بالتوبة مما سمعت الأذنان ومما وقع فيه من مجتأ وره من ذلك
الأعضاء الذم توبة التوبة تجب ما قبلها جاء الحديث فاذا مسح رأسه
خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من أذنيه ثم أمره الشرع بعد ذلك
بغسل الرجلين لأن العينين إذا نظرتا وكلام اللسان واستأفاد سمعت
الأذن حينئذ تسمى الرجل فالرجل آخر الجميع في المخالفة فجاءت آخر الجميع
في الغسل فغسلها إذا ذلك وقد تم طهارتها الباطنة فتابت التوبة مما سمعت فيه
من المخالفة الندم توبة التوبة تجب ما قبلها جاء الحديث فاذا غسل رجليه
خرجت الخطايا من رجليه حتى تخرج من تحت أظفار رجليه فلما ان غسل
رجليه على هذا الترتيب أراد صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه
أن يقيم في أكمل الحمالات وأتمها فقال عليه الصلاة والسلام من توضأ
فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده
لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فتحت له أبواب الجنة الثمانية
يدخل من أيها شاء إشارة منه عليه الصلاة والسلام إلى تطهير القلب من
الآفات إلى العوارض والنحوطر والوساوس والفرغات ففهم المؤمن إذا ذلك

المراد فامتثل طهارة القلب على ما ينبغي من تجديد الايمان وتجديد التوبة والاحلاص ولهذا المعنى كان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول ينبغي للمؤمن أن يكون ايمانه في كل وقت جديدا يجتريز عليه لئلا يكون خالقا والحق ان لا يتعهد نفسه بتجديد الشهادة وقد كان بعض الفضلاء يستفيق من الليل فيمهر يده على وجهه ويتشهد فقل له في ذلك فقال أما تشهدى فأتعده الايمان هل بقي أم لا لأن أعماله لا تشبه أعمال المؤمنين وأما تشبه يدي على وجهي فاتعده ان يكون حولي القفا ومضغام لا فاذا وجدته سالما احمد الله لذى ستر على فضله ولم يعاقبني ويفضحنى بعمله هذا قوله وكان له قدم في الدين وسبق وتقدم فسايا لك بأحوالنا اليوم على ما يشاهد بعضنا من بعض في الأخرى والأولى ان نتفقد الايمان اليوم في كل وقت وحين فلما ان أمر صاحب الشرح صلوات الله عليه وسلامه بتطهير الباطن وتطهير الظاهر على ما مضى شرع له عند نقطة بالشهادتين الدعاء المذكور اذ ذاك وهو قوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين وقوله الحمد لله على اسباح الوضوء واتباع السنة اشارة منه عليه الصلاة والسلام ان يسأل الله تعالى في قبول ما قد أتى به أقوله عليه الصلاة والسلام الدعاء مع العبادة كل الحال ووقت النعمة وقبل الدعاء بتخيره على أي أبواب الجنة يدخل لان هذا عبد قد تاب من كل ما جنى وتطهر باطنا وظاهرا ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ولاجل هذا المعنى جاء الحديث فيمن امتثل ما ذكر من اسباح الوضوء وكلمه ان صلاته نافله له والنوافل الزائدة ان لم تجدد من الذنوب شيئا تكون الصلاة التوبة المتقدمة والتطهير الظاهر والباطن فبقيت صلاته نافله أي زائدة فكان موضعه ارفع الدرجات لا غير لانه ما ثم شيء تكفره على ما تقدم فحصل لنا من هذا أنه يتوب بمسامة كالم به اللسان وشم الأنف ونظرت العينان وسعت الأذنان وبطشت البدان ومشت الرجلان وخطرت الغالب فان كان سالما من ذلك كله كانت التوبة للغفلات الواقعة فان كان سالما من الغفلات كانت التوبة لعدم التوبة بحق الربوبية كما يجب لساو ذلك لا يقدر عليه العبد أحد الا هذه سبعة من مضممة الى شروها وجوب الطهارة والفرائض والسنن والفضائل التي نص عليها العلماء

فيه فاشروط خمسة وهي الاسلام والبلوغ والعقل وارتفاع دم الحيض
والنفاس ودخول وقت الصلاة والغرائض ثمانية ثأر بعة متفق عليها
عند أكثر أهل العلم وهي ما ذكره الله في كتابه واثنان متفق عليهما عند
الاكثر وهما النية والماء المطلق واثنان مختلف فيهما وهما الغرور والترتيب
وسننه اثنا عشر أربعة متفق عليها عند الاكثر وهي المضمضة والاستنشاق
والاستنثار ومسح الاذنين مع تجديد الماء لهما وثمانية مختلف فيها قبل
انها من السنن وقيل من الفضائل وهي غسل اليدين قبل ادخالهما في الاناء
ان أيقن بطهارتهما وما زاد على الواحدة بعد التعميم والابتداء باليمين قبل
الثمال والابتداء بقدّم الرأس ورد اليدين في مسحه وغسل البيضا
الذي بين العارض والاذن واستيعاب مسح الاذنين وترتيب المفروض
مع المسنون واستيعاباته ثلاثة عشر وهي السواك ويجزى الاصبع الخشن
عنه وجعل الاناء على اليمين والتسمية وان لا يتوضأ في الخلاء ولا على
موضع نجس وتخليل أصابع اليدين وتخليل أصابع الرجلين وتخليل
اللحية وذكر الله وان يقعد على موضع مرتفع عن الارض لثلاثة طرعا
ما ينزل في الارض من الماء والصمت الا عن ذكر الله تعالى واستيعاب
القبلة والاقلال من الماء مع احكام الغسل في الاعضاء بجملة هذه
الآداب خمسة وأربعون والله الموفق للصواب

(فصل في الركوع بعد الوضوء وكيفية النية فيه)

فاذا أسبغ الوضوء على هذا الترتيب الذي ذكره يحتاج اذ ذاك ان ينس
ركعتين فان صلاهما بنية النفل فله ذلك وان أراد الفرض قد سجد
بالنذر لكان يخاف عليه أن ينذرهما ثم يجز عن الاتيان بهما فلهما
فيحذر من هذا ويترك النذر اللهم الا أن ينذر ذلك بعد الاحرام
حسن فيحصل بذلك فعل الواجب مع عدم العائق اذ ذاك ما
قسمين قسم أوجب الله تعالى على العبد وقسم أوجب العبد لله
وكلاهما أعظم أجرام النفل ثم يضيف الى ذلك نية امتثال
الركوع بعد الوضوء لما ورد في ذلك من الترغيب والنذر
الله عليه وسلم كان يفعلها ثم يضيف الى ذلك نية امتثال

الركوع للحديث الوارد عنه صلوات الله عليه وسلامه اخبارا عن ربه عز وجل حيث يقول من أحدث ولم يتوضأ فقد جفاني ومن أحدث وتوضأ ولم يركع فقد جفاني ومن أحدث وتوضأ ولم يدعني فقد جفاني ومن أحدث وتوضأ وركع ودعاني فلم أجبه فقد جفوتيه واست بر ب جاف واست بر ب جاف وينوي مع ذلك امثال السنة بالصلاة في بيته لقوله عليه الصلاة والسلام جعلوا من صلاتكم في بيوتكم ولا تتجملوها قبورا فيحصل له خير عظيم بجميع ما ذكر من النيات والحمد لله فقصل لنا من ذلك أربع نيات والله الموفق للصواب

(فصل في الخروج الى المسجد وكيفية النية في ذلك)

ثم يأخذ بعد ما ذكر في الخروج الى المسجد فينوي بخروجه المشي الى اداء فرض الله تعالى لا يخطأه غير ذلك من الامور الدنيوية من قضاء حاجة او غيرها لئلا يبطل أجر الخطا الى المسجد لقوله عليه الصلاة والسلام لا يريد غير الصلاة على ما تقدم فاذا فعل ذلك كانت له باحدى خطوتيه حسنة والاخرى تحي عنه بها سيئة فاذا كان سالما من السيئات كانت الاثنتان بالحسنات وكذلك ان كان عند الوضوء ليست له سيئة كان في مقابلة خروج الخطايا بحسنات ورفع درجات مع انه قل ان يكون انسان سالما من الذنوب كل على قدر حاله ومرتبته حسنات الابرار سيئات المقربين ثم يضيف الى نية الخروج الى اداء فرض الله تعالى نية زيارة بيت الله تعالى واطهار اشعار الاسلام وتحيية المسجد وازالة الاذى منه والاعتكاف فيه على مذهب من يرى ذلك أو الجوار فيه على مذهب الملك وغيره من يشترط في الاعتكاف أيام معلومة وأمور معلومة على ما هو موجود في كتبهم وأخذ الزينة مسجد لقوله تعالى خذوا زينةكم عند كل مسجد وتعلم العلم من العالم وتعلمه الجاهل والبحث فيه مع الاخوان وزيارة الاخوان فيه وزيارة العلماء فيه وزيارة الصالحين فيه واقتباس بركة الاجتماع بهم فيه واقتباس بركة الصلاة معهم فيه وعبادة اريض ان يجد ذلك لما ورد من خرج يعوذ مريضا خرج يخوض في الرحمة فاذا استقر عنده استقرت الرحمة فيه او كما قال عليه الصلاة والسلام وتزينة المصابين لما ورد عنه عليه السلام من عزي مصابا

فله أجر مثل المصاب فيحصل له هذا الخبر العظيم وينوي مع ذلك تشييت
العاطس وينوي مع ذلك أنه ان رأى شيئاً يفتريه وينوي السلام على
المسلمين وينوي رد السلام عليهم وينوي ذكر الله تعالى في السر والعلانية
السنة في السعي إلى المسجد والصدقة على محتاج إذا وجد به الذي يمكنه
واعانة ذي الحاجة الملهوف وقضاء حاجة مضطربان وحده لكان يشترط
في هذا ان يخرج بشئ معه من النفقة ولو يسير ويخرج معه عدة لأنه قد
يصادف شاة أو غيرها تريد أن تموت بنفسها فتكون معه آلة الذبح فيغيث
صاحبها ويحبرها عليه بالذكاة وكثيرا ما يقع هذا وكذلك أيضا في النفقة
قد يصادف مضطربا فيحصل له أجر النية والعمل والاذا خرج عرابعا
ذكر وقد نوى اعانة ذي الحاجة الى غير ذلك يكون ذلك دعوى يخاف على
صاحبها

كل من يدعي بما ليس فيه * كذبه شواهد الامتحان
وينوي ارشاد الضال وان يأمر بالمعروف وأن ينهي عن المنكر ان قدر
عليه بشرطه وان يصلي على الجنائزة وان يحضرها ان وجد ذلك على
ما ينبغي من الاتباع وترك الابتداع وان يخمد بدعة ويظهر سنة مهما
قدر على ذلك وأن يلقى المسلمين ببشاشة الوجه لقوله عليه الصلاة والسلام
لقاء المسلم لأخيه ببشاشة الوجه صدقة وان يمثل السنة في خروجه من بيته
بتقديم اليمين وتأخير الشمال وان يتعوذ بالتعوذ الوارد في ذلك وهو أن
يقول اللهم اني أعوذ بك ان أضل أو أضل أو أذل أو أذل أو أظلم أو أظلم
أو أجهل أو يجهل علي ويقول عند ذلك أيضا بسم الله آمنت بالله
وتوكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فانه اذا قال ذلك
اعتزله الشيطان يقول قد هدى ووقى فليس لي عليه سبيل وكذلك أيضا
بقراءة آية الكرسي عند خروجه من منزله لما ورد في ذلك ان الله عز وجل
يجعل غنما بين عذبة وينوي اتباع السنة في دخوله المسجد بان يقدم
اليمنى ويؤخر الشمال وان يخلع الشمال أولا ثم بعده اليمن سفتان في فعل
واحدة كيفية ما يفعل أن يخلع الشمال أولا ثم يجعلها على النعل من فوقها
ثم يخلع بهما اليمن فيدخلها في المسجد ثم يدخل رجله الشمال بعد ذلك

فيجتمع السنتان خالع الشمال أولا وتقدم اليمين في المسجد أولا وينوي
 اقتباس السنة عند دخول المسجد ببيان يسمع نعليه عند الباب عند دخوله
 وينظر في قعر نعليه فان كان ثم شيء أزاله والادخل وقد ورد أن من فعل هذا
 تقول له الملائكة ادخل فقد غفر لك وينوي انتظار الصلاة لما جاء فيه
 فذلك الرباط فذلك الرباط مرتين وينوي جلوسه في مصلاه لما جاء فيه
 عنه عليه الصلاة والسلام الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه الذي
 صلى فيه تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه وينوي الاقتراب الداء والاقتراب
 ما تأمر من أمرنا باتباعهم من العلماء والصالحين ويتأدب بادابهم أعني بالنظر
 الى تعبدتهم وتصرفهم لانه ليس الخبر كالمعاينة حكى عن بعضهم أنه صلى
 بحجبه بعض الناس فجعل يدعو في السجود ويرفع صوته بذلك وتكرر ذلك منه
 فقال يا أخى عسى انك تذهب الى فلان وكان فلان من أكابر وقته فصل الى
 جنبه واستمع الى الدعاء الذي يدعوه لعلك تفيدنى اياه فضى اليه فصلى الى
 جنبه أيا ما نتم رجوع الى الاول فقال له يا سيدى لم اسمع منه شيئا فقال له
 يا أخى هؤلاء قد ونسأ الى الله تعالى فان لم نقتديهم فهم نقتدى فعله برفق
 ولطف وعلمه كيفية الاقتباس من أحوالهم وأفعالهم فينوي حين خروجه
 الالتفات الى هذه الاشياء ومراعاتها فانها أمر مهم في الدين فيحصل له من
 الاجر ما الله به عليم وهذا بشرط أن يكون الشخص المنظر اليه أهلا
 لا لاقداسا لما من البدع والافالتهقل عنه يجب ان كان الذى يراه غير قادر
 على الاخذ على يده وان كان قادرا فيجب عليه نهيه وذلك بحسب قدرته على
 مانص عليه العلماء في حد تغيير البدع والمناسك وكذلك مسطور في كتبهم
 موجود بما لعمته أو بالسؤال عنه من أهله ولهم من الاجر في ذلك اجر من ذب
 عن السنة وحماها وينوي مع ذلك ازالة الاذى من طريق المسلمين من حجر
 ومدر وشوك وغير ذلك وينبغي له أن ينوي اذا رأى مبتلى في بدنه أو في
 اعتقاده أو في عمله ان يمثل السنة في الدعاء الذى ورد عنه عليه الصلاة
 والسلام من رأى منكم مبتلى فقال الحمد لله الذى عافانى مما ابتلاه به
 وفضانى على كثير من خلقى تفضيلا عوفي من ذلك البلاء اهـ لكن ينبغي أن
 يكون ذلك سرا في نفسه خيفة من كسر الخواطر في حق بعضهم أو التشويش

الواقع من بعض الناس وقد يجتهدون وينوي ان يرفع ويكرم ويعظم ما يجد
 في المسجد أو الطريق بين الأرجل من الاوراق التي فيها اسم الله تعالى أو اسم
 نبي من الانبياء عليهم السلام وقد ورد في هذا أجور كثيرة مشهورة عند
 العلماء فمنها ما ذكره الامام القشيري رحمه الله في أول كتاب التخيير له في شرح
 أسماء الله الحسنى قال يروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كتاب باقى بفضيلة من الارض فيه اسم
 من أسماء الله تعالى أو اسم نبي الا بعث الله اليه ملائكة يحفونه باجنحتهم
 حتى يبعث الله اليه وليا من اوليائه فيرفعه من الارض ومن رفع كتابا من
 الارض فيه اسم من أسماء الله رفعه الله في عليين وخفف عن ابويه وان كانا
 مشركين ويروى عن منصور بن عمار انه قال كنت مولعا في صباى برفع
 القيراطيس من الارض حتى عرفت بذلك فبينما أنا ذات يوم في صحراء اذ
 وجدت قرطاسا فيه لا اله الا الله فرفعته ولم يكن بازاى حائط ولا شئ أرفعه
 فيه فبلغته فرأيت في النوم تلك الليلة ها تهايت في بي وهو يقول يا منصور ان
 الله عز وجل سيرى لك ما فعلت وينوي ان يرفع ويكرم ويعظم ما يجده في
 المسجد أو الطريق بين الأرجل من نعم الله تعالى عتته فيعظمها برفعه لها
 وصيانتها وينوي غض البصر وقد نص العلماء على هذا وينوه فقوالوا
 ليس للرجل اذا خرج في السوق أن ينظر الى الموضع قدمه اللهم الا أن تكون
 زجة يخاف على نفسه من الاذى فله ان يرفع عينيه بقدر الحاجة لذلك وقد
 ورد في الحديث اعطوا الطريق حقها قالوا يا رسول الله وما حق الطريق قال
 غض البصر وكف الاذى ورد السلام وأمر معروف ونهى عن منكروك كراهة
 وينوي خفض الجناح وهو التواضع لآخوانه المسلمين ومعاملتهم بالحسنى
 وينوي مع ذلك تحسيس الخلق لآخوانه المسلمين ويجعل على نفسه في عدم
 اغراضه لا غراضهم وينوي حمل الاذى من آخوانه من المسلمين وترك الاذى
 لآخوانه المسلمين ووجود الراحه لهم ويدعو الناس الى الله تعالى ويدلهم عليه
 وعلى أمره ونهيه وسنة نبيه ويبقى آخوانه المسلمين بسلامة الصدر لما جاء
 فيه قال عليه الصلاة والسلام سلامة الصدر لا تباع بعمل اه وينوي ترك
 التكبر على آخوانه المسلمين وغيرهم وينوي ترك الاعجاب بنبوته

وعمله وينوى السؤال عن غاب من الاخوان لعل عارضا يعرض لاحدهم
فيكون قادرا على اعانتته وازالته وينوى السؤال عن جبوش المسلمين
لعل يسمع عليهم خيرا فيسير به فيسار كهم في غزوهم في الاجور بالمرور
الذي وجدته وقد ورد عن بعض الناس انه مات فلم توجد له حسنة فغفر الله
له لسروره يوما واحدا بما ذكر وهذا خير عظيم مغفول عنه وينوى
السؤال عن امر العدو وشأنه لعل يسمع خيرا يتشوشون منه فيسير به فله اجر
في ذلك ايضا كالذي قبله وكذلك في العكس ان يسمع عنهم ما يسرهم تشوش
هو فله الاجر في ذلك وكذلك في الوجه الذي قبله ان يسمع عن المسلمين
ما يقلقهم يزعج على ذلك واسترجع فيحصل له الاجر الكثير اجر بلا عمل
ولا تعب ولا نصب وينوى السؤال عن ثغور المسلمين فله لعل يسمع ما يسر به
ايضا مثل الوجه الاول الذي قبله سواء في الخير وضده لكان هذا بشرط
يشترط فيه وهو ان يكون بقدر السؤال فاذا حصل المراد سكنت وأقبل على
ما يعنيه لئلا يكون السؤال ذريعة الى التحدث فيما لا يعنيه وقد ورد التحذير
عنه لما اتى على رجل مات بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فقال لعله كان
يتحدث فيما لا يعنيه أو كما قال وهذا الباب كثير ما يدخل منه الشيطان على
بعض العلماء والصالحين يتدثرون بمثل ما ذكره مسائل العلم والاقراء ثم
يدرجهم الى الحديث فيما لا يعنى ان وقعت السلامة من ذكر غائب أو جدال
يقع أو مفارقة وقد قال الشيخ الامام أبو الحسن الماوردي رحمه الله في كتاب
آداب الدين والديانة اعلم ان لا كلام شروطا أربعة لا يسلم المتكلم من
الزال الابهاس ولا يعرى من النقص الا ان يستريحها فالشرط الاول ان
يكون الكلام لداع يدعو اليه اما ان يكون في اجتهاد نفع أو دفع ضرر
والشرط الثاني ان ياتى به في موضعه والشرط الثالث ان يقتصر منه على
قدر حاجته والشرط الرابع ان يتخير اللفظ الذي يتكلم به اه وقد تقدم ان
المؤمن لا ينبغي له ان يتصرف في مباح والكلام فيما لا يعنى أقل درجاته ان
يكون في مباح وقد قال الشيخ الامام أبو حامد الغزالي رحمه الله تعالى في
كتاب منهاج العابدين له واما المباح فقيه أربعة أمور أحدها شغل الكرام
البررة الكاتبين بما لا خير فيه ولا فائدة وحق للرأى ان يستغنى منها فلا يؤذيها

قال الله تعالى ما بالغة من قول الالديه رقيب عتيد والثاني رفع الكتاب الى الله تعالى وفيه المذموم والمبذر فليحذر العبد من ذلك وليخش الله تعالى عز وجل وذكرا ان بعضهم نظر الى رجل يتكلم في المحنفا قال يا هذا انما على كتابا الى ربك فانظر ما تملى والثالث قراءته بين يدي الملك الجبار يوم القيامة على رؤس الاشهاد بين يدي الشدايد والاهوال عطشان عريان جيعان والرابع اللوم والتعير لما اذا قلت وانقطاع الحجة والحجاء من رب العزة وقد قيل ياك والفضول فان حسابه يطول وكفى به هذه الاصول واعظا لمن اتعظ اه لئلا يفتن ان اشتغل بعد السؤال بالقاء المسائل عليهم او باقتباسها منهم او يدخل عليهم سرور والكبر ونهم يسرون بكلامه منهم او يسره هو بكلامهم معه فحسن وهذا راجع الى حال من يقع له ذلك والمقصود اجتناب البطالة وهو ان يمضي وقت هو فيه عرى عن الطاعة وينوي مع ذلك امتثال السنة في المشي الى المسجد وبالسكينة والوقار لما ورد في ذلك عنه صلى الله عليه وسلم وهو ان ياتيتم الصلاة فلا تأتوها وانتم تسرعون واتوها وعليكم السكينة والوقار وينوي امتثال السنة حين دخوله المسجد في الدعاء الوارد في ذلك وهو ان يقول بسم الله ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يقول اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب رحمتك وينوي ايضا امتثال السنة حين خروجه من المسجد بان يقدم الشمال ويؤخر اليمين وينوي امتثال السنة حين خروجه بالدعاء الوارد ايضا فيه وهو ان يقول بسم الله ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يقول اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب فضلك وينوي امتثال السنة في اخذ القدم بالشمال حين دخوله المسجد وحين خروجه منه فان السنة قد وردت ان كل مستقذر يتناول بالشمال وكل طاهر يتناول باليمين ولاجل هذا المعنى كان المستحب في التختم ان يكون في الشمال لانه يأخذ به يمينه لانه طاهر فيجعل في الشمال فاذا نوى ذلك وخرج بتلك النية لعله يسلم من هذه البدعة التي يفعلها كثير من ينسب الى العلم فتراهم اذا دخل احدهم المسجد يأخذ قدمه باليمين وقل ان يخلوا احدهم من كتاب فيكون الكتاب في شماله فيحصل بذلك في اموره محذورات منها ان يجهل السنة في هذا النزول اليسير فاذا جهل الطالب السنة في مناولة كتابه

وقدمه فكيف حاله في غيرها نسأل الله السلامة ومنها مخالفة السنة عند
 أول دخوله بيت ربه وإلى أداء فرضه ومنها ترك كباية البدعة فيستفتح
 عبادته بها ومنها اقتداء الناس به وقلة تحفظهم على اتباع السنة في تصرفهم
 لأجل تصرفه ومنها ما فيه من التفاؤل وهذا أعظم من الجميع وهو أخذ
 كتابه بسماله نسأل الله تعالى السلامة وحسن العاقبة بمحمد وآله وينوي
 مع ذلك امتثال السنة بأن لا يجعل نعله في قبلته ولا عن يمينه ولا من خلفه لأنه
 إذا كان خلفه يتشوش في صلاته وقل أن يحصل له جع خاطر فيها وإن كان
 عن يمينه فالسنة أن تكون اليمين للأعشار فابقى الآن يكون على اليسار
 وقد ورد النهي عن ذلك خرج أبو داود ونصا صريحاً فيه وقد ورد في البخاري
 ومسلم النهي عما هو أقل من هذا وهو حين رأى عليه الصلاة والسلام
 النخامة في القبلة فكها بيده ورؤي منه الكراهية لذلك ووقع منه النهي
 عن ذلك فاذا وقع النهي عن النخامة وهي طاهرة فساباك بالعدم التي قل
 أن تسلم في الطريق عما هو معلوم فيجعله على يساره اللهم إلا أن يكون على
 يساره أحد فلا يفعل لأنه يكون على يمين غيره فيجعله اذذاك بين يديه فاذا
 سجد كان بين ذقنه وركبتيه ويحفظ من أن يحركه في صلاته لئلا يكون
 مباشراً له فيها فيستحب له لأجل ذلك أن تكون له خرقة أو محفظة يجعل
 فيها قدمه فهو أولى وينوي مع ذلك ادخال السرور على اخوانه المسلمين بما
 أمكنه على حسب حاله وينوي امتثال ما وجب عليه من مناصرة أهل
 البدع والاهواء والمناكر لما قد نص العلماء عليه من أنه يجب هجران
 من هو مجاهر بشئ من ذلك وينوي ترفع بيت ربه وتوقيره بأن لا ينشده
 شعراً ولا ينشده ضالة ولا يرفع فيه صوتاً ولا يصفق فيه بكفيه ولا يضع كتاباً
 من يده وهو قائم وكذلك أن كان بيده ثوب فلا يضعه وهو قائم فيكون لوقعه
 في الأرض صوت ورفع الصوت في المسجد منه عن مع ما فيه من قلة الأدب
 مع بيت الله تعالى وكذلك أن كانت بيده مفاتيح فلا يلقها من يده وهو
 قائم فيكون لوقعها في المسجد صوت وهو منه عن كمال تقدم وكذلك
 كل ما لاقاه من يده وهو قائم ويكون له صوت فلا يفعل لئلا يقع في النهي وإن
 كان ممن يحتاج أن يلبس داخل المسجد فيحفظ أن يلقى نعله في الأرض

وهو قائم فيه ~~يكون~~ لوقوعه في الارض صوت وان كان قد بقي فيه شيء من
 اثر الطريق فيقع لقوة الرمية في المسجد وكذلك ان كان بصق في نعله
 في المسجد فلقوة الرمية ينزل ذلك في المسجد وكثيرا ما يفعل به بعض الناس هذا
 وذلك كله منهي عنه منصوص عليه موجود في كتب الفقهاء قال الله تعالى
 في بيوت اذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه وقال عليه الصلاة والسلام
 عرضت على اجور ائمتي حتى القذاة يخرجها الرجل من المسجد والقذاة هي
 ما يقع في العين ولا تبالى العين بها فاذا كان يؤجر في مثل هذا النزول اليسير
 فكيف يدخل له شيء مما ذكر فيخاف على فاعل ذلك ان لا يقوم بماتوا كلمة
 وما فعله في جنب ما قل من الادب مع بيت ربه فيحصل له النقصان وينوي
 اجتناب الالط فيه والكلام فيما لا يعني فانه قد ورد ما معناه ان الكلام
 في المسجد بغير اعمال الاخرة كالنار في المحطب يا كل الحسنات فيتحفظ من
 ذلك الا ~~يكون~~ قد خرج الى تجارة فيرجع خاسرا بسبب اعطاه وكلامه
 وينوي الصلاة بالسلاح ويحمل ذلك معه لما ورد من ان الصلاة بالسلاح
 افضل من غيرها اظنه بسعيين وينوي الاجتناب والكراهة لما يباشر في
 المسجد في زماننا هذا من البدع سمعت سيدي ابا محمد رحمه الله تعالى يذكر
 عن شيخه القدوة الامام العالم الحق سيدي ابي الحسن الزيات رحمه الله تعالى
 انه كان يقول والله ما ابالي بكثرة المنكرات والبدع وانما ابالي وأخاف من
 تأديس القلب بها لان الاشياء اذا توالى مباشرتها اشتبهت النفس واذ
 انست النفس شيء قبل ان تتأثر له وكان سيدي ابو محمد رحمه الله تعالى
 يبين ذلك ويوضحه من الحديث الوارد في تغيير المنكر وهو قوله عليه الصلاة
 والسلام من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فمن لم يستطع فبأسانه فمن لم يستطع
 فبقلبه وهو اضعف الايمان فأخبر صلى الله عليه وسلم ان التغيير بالقلب
 هو اضعف الايمان والتغيير بالقلب هو ما يجده الانسان في قلبه من البغض
 لذلك الفعل المرءى وانزعاجه اذ ذاك وفاقه وهذا في الغالب انما يحصل
 لما يندبر وقوعه وأما الاشياء التي تعهد في كل وقت وحسين فقد انستها
 النفس ولا يجد العاقب والآنزعاج منها اذ ذاك أعنى مع تكررها واستمرارها
 الا أهل العلم المنتبهون للسنة والبدعة العارفون بذلك فان كان الامر كذلك

والنبي صلى الله عليه وسلم قد أخبر أن التغيير بالقالب هو أضعف الإيمان
والتغيير قد عدم في القالب لاستئناس النفوس بما يشاهد من تلك
الاشياء فذهب أضعف الإيمان وإذا عدم أضعفه فماذا يرجي أن يبقى بعد
عدم هذا الاضعف أسأل الله تعالى السلامة بمحمد وآله يبين هذا ويزيده
ايضا حاكما صاحب القوت رحمه الله تعالى عن بعض الساف أنه قال
أول بدعة رأيت بالدم ثم بعد ذلك بلته أصغر ثم تغير الامر الى العادة أو كما
قال فاقوة الإيمان اذذاك عنده ومباشرة عالم بهوده من السنة قوى انزعاج
تلك النفس الظاهرة حتى تغير مزاجه فظهر ذلك في مائه الا ترى ان الامباء
يستدلون على ما بالمرض من الشكاية بالنظر الى مائه فلما ان استقر أمر تلك
البدعة ولم يقدر على تغييرها للامور المانعة له في وقته تغير من ذلك الانزعاج
الاول لاستئناس النفس بالعوائد وبقي عنده ما يلزمه من التغيير بالقالب
والله اعلم أي بدعة هي التي بال منها هذا السيد الدم ثم ~~سكن~~ أمره
بعد ذلك ولعلها ما حدث عندهم من التخلل أو الاثنان أو الخوان أو
ما يشاكل هذه الاشياء التي ظهرت في زمانهم وأما زماننا هذا فعاد الله وما
ذاك الا راجع لما قال المجيد رحمه الله تعالى ولقد أحسن فيه حسنة
الابرار سياآت المغير بين أعني مما رأى هذا السيد العظيم وهو الحسن
البصري رحمه الله عليه من البدعة روى مالك في موطائه عن عمه أبي سهيل
ابن مالك عن أبيه أنه قال ما أعرف شيئا مما أدركت عليه الناس الا النداء
بالصلاة فاقطار كيف وقع منه الانكار لكل أفعاله في ذلك الزمان الا ما كان
من الاذان وقد روى عن الحسن البصري وكان من كبار التابعين وهو أول
من فتح المصطفى في طريق القوم وهو رضيع احدى زوجات النبي صلى الله
عليه وسلم وهي أم سلمة رضي الله عنها لما اعرف الناس عنها من صلاة
الجمعة وجدوه في ناحية من المسجد يبكي فسئل بمكاؤك فقال وما لي لا أبكي
وما أعرف لكم شيئا مما أدركت عليه الناس الا القبلة هذا في زمان الحسن
البصري فما بالك وظنك بزماننا هذا ومساجدنا هذه لكن قد أخبر الشارع
صالحات الله عليه وسلامه ان ذلك يكون فيكون كما قال الا ترى الى قوله
عليه الصلاة والسلام كيف بك يا حذيفة اذا تركت بدعة قالوا ترك سنة

لان السنة اذا اطلقها العلماء فالمراد بها طريقة صاحب الشرع صلوات الله
وسلامه عليه وعادته المستمرة على ذلك قال الله تعالى سنة الله التي قد دخلت
من قبل سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا أي عادة الله التي قد دخلت من
قبل وعادة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا فلما ان ارتكبتنا عوائد اصطلمنا
عليها بحسب ما سوت انسا أنفسنا صارت تلك العوائد التي ارتكبتناها
ومضيت عليها سنة لنا فاذا جاءنا من يعرف السنة ويعمل بها أنكرناها عليه
لانه يعمل بخلاف سنةنا وقلنا هذا يعمل بدعة بالنسبة الى سنةنا التي اصطلمنا
عليها فاذا نحن انما عن عادتنا وأمرنا بتركها وتركها هو قلنا هذا يترك السنة أي
يترك السنة التي اصطلمنا عليها فجاءنا ما قال عليه الصلاة والسلام في الحديث
المتقدم سواء بسواء فانا لله وانا اليه راجعون وقد روى مالك في موطنه عن
العلامة ابن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم خرج يوما الى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا ان
شاء الله عن قريب بكم لاحقون وددت اني قد رأيت اخواننا فقالوا يا رسول
الله السناباخوانك قال بل أنتم أصحابي واخواننا الذين يأتوا بعد وانا
فرطهم على المحوض فقالوا يا رسول الله كيف تعرف من يأتي بعدك من أمته
فقال أرايت لو كانت لرجل خيل غر محجلة دهم لا يعرف خيله من غيرها
قالوا بلى يا رسول الله قال فانهم يأتون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء
وانا فرماهم على المحوض فليذا دن رجال عن حوضي كما اذا دعا الله ببر الضال
أناديهم ألا هلم ألا هلم فيقال انهم قد بدلوا بعدك فأقول فسحقا
فسحقا اه فأتى عليه الصلاة والسلام بلفظ التبديل على طريق العموم
فبدخل في ذلك التبديل في الاعتقاد والقول والعمل في القليل والكثير فاذا
تقرر هذا وعلم من أحوالنا فلا شك ان الرجوع الى العوائد من غير علم بها
والاستمرار على ما نحن فيه من الاصطلاحات تخفف في العقل وحرمان بين
فيحتاج لاجل هذا ان ينوي حين الخروج التحفظ من هذه الاشياء كلها حتى
يكون متيقظا اذا وقع له شيء منها فيغير بالذي يقدر عليه جهده مرة باليد
وأخرى باللسان وأخرى بالقاب وما وراء ذلك وراءه فيحفظ من ترك الثالث
فان تركه خطر وقد تقدم مثال ذلك مما هو موجود اليوم وجود اليوم بيننا

في المساجد وغيرهما من التغني بالقرآن والزيادة فيه بالمدا الفاحش والنقص
بحسب ما يوافق نغماتهم في الطريقة التي ارتكبوها ومنعت عليها سنتهم
الذميمة وإن كان قد اختلف علم وثأر حجة الله عليهم هل يجوز التغني بالقرآن
أم لا الحديث الوارد في ذلك عنه صلوات الله عليه وسلامه حيث يقول ليس
منهم من لم يتغن بالقرآن فذهب مالك وجهه وأهل العلم رحمة الله عليهم إلى
أن ذلك لا يجوز وروى ابن القاسم عن مالك رحمه الله أنه سئل عن الأحناف
فقال لا يجزئني وإنما هو غناء يتغنون به ليأخذوا عليه الدراهم وذهب
الشافعي ومن تبعه إلى أن ذلك يجوزوا حجتوا بالحديث المتقدم فحمله على
ظاهره وهو عند الجماعة مؤول على أن معنى يتغن يستغني به من الاستغناء
الذي هو ضد الفقر وقيل يجهر به لقوله عليه الصلاة والسلام ما أذن الله
لشيء ما أذن لنبي حسن الصوت يتغن بالقرآن يجهر به قال علماء وثأر حجة الله
عليهم معناه يسمع نفسه ومن يليه وقال عليه السلام الجاهر بالقرآن كالجاهر
بالصدقة قال الإمام أبو عبد الله القرطبي رحمه الله تعالى وقد روى عن
سفيان وجه آخر ذكره اسحاق بن راهويه أي يستغني به عما سواه من
الخبصار وإلى هذا التأويل ذهب البخاري رحمه الله لا تبعه الترجمة في
كتابه بثبوتها تعالى أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم - والمراد
الاستغناء بالقرآن عن علم آخيار الأعم قاله أهل التأويل وقيل إن معنى
يتغن به يتغن به أي يظهر في قارئه المحزن الذي هو ضد السرور عند قراءته
وتلاوته وليس من الغنية لأنه لو كان من الغنية لقال يتغنى به ولم يقل يتغن
به ذهب إلى هذا جماعة من العلماء منهم الحليمي وهو قول الليث بن سعد
وأبي عبيد ومحمد بن حبان والنسائي وأحمد وإسحاق ومطرف بن عبد الله
ابن الشخير عن أبيه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأصدره
أزير كآزير الرجل من البكاء الأزير بز من صوت الرعد وغلبان القدر
وقد روى عن سعيد بن المسيب رحمه الله أنه سمع عمر بن عبد العزيز يؤم
بالناس فطرب في قراءته فأرسل إليه سعيد يقول أصلحك الله إن الأئمة
لا تقرأ هكذا فترك عمر التطريب بعد وروى عن مالك رحمه الله أنه سئل
عن النبي في قراءة القرآن في الصلاة فأذكر ذلك وذكره كراهة شديدة

وأنكر رفع الصوت به وروى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس رضي الله
 عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن يعطى فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إن الأذان سهل سمع فإن كان أذانك سهلاً سمعها والأفلا
 تؤذن أخرجه الدارقطني في سننه فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم منع ذلك
 في الأذان فأجرى أنه لا يجوز في قراءة القرآن الذي حفظه الرحمن سبحانه
 وتعالى فقال وقوله الحق أنا نحن نزلنا المذكور والله المحفوظون وقال عز وجل
 وأنزلنا كتاباً عزيزاً لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم
 حميد فقال وأما احتججه المخالف من قوله عليه الصلاة والسلام زينوا القرآن
 بأصواتكم فليس هو على ظاهره وإنما هو من باب المطلوب أي زينوا الأصواتكم
 بالقرآن قال الخطابي وكذلك فسر غير واحد من أئمة الحديث زينوا
 أصواتكم بالقرآن وقالوا هو من باب المطلوب كما قالوا عرضت المحووض على
 الناقة وإنما عرضت الناقة على المحووض قال ورواه عمر عن منصور عن
 طلحة فقدم الأصوات على القرآن وهو الصحيح ورواه طلحة عن عبد الرحمن
 ابن عوسجة عن البراء بن عازب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال زينوا أصواتكم بالقرآن أي المبحوء بقراءته واشتغلوا به أصواتكم
 واتخذوه شغافاً وقيل معناه المحووض على قراءة القرآن والدأب عليه وقد روى
 عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول زينوا أصواتكم
 بالقرآن وروى عن عمر رضي الله عنه أنه قال حسنوا أصواتكم بالقرآن
 ثم قال المراد بي رحمه الله ومعاذ الله أن يتأول عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أن يقول إن القرآن يزين بالأصوات أو يغيرها فن تأول هذا فقد واقع
 أمر عظيم وهو أن يحوج القرآن إلى من يزيه كيف وهو النور والضيياء
 والزين الأعلى من ألبس به حجة واستنار بضيائه ثم قال إن في الترجيع
 والتطريب همز ما ليس به موزوعاً ما ليس به مدود فترجع الألف الواحدة
 الغات كثيرة فيؤدى ذلك إلى زيادة في القرآن وذلك ممنوع وإن وافق ذلك
 موضع نبرة صيرها نبرات وهمزات والنبرة حية أوقعت من الحروف فأنما هي
 همزة واحدة لا غيراً ما مدودة وأما مقصورة فإن قيل فقد روى عن عبد الله
 ابن مغفل رضي الله عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير له عام

الفتح على راحلته فرجع في قراءته وذكره البخاري وقال في صفة الترجيع
 آ آ ثلاث مرات قلنا ذلك محمول على اشباع المد في موضعه ويحتمل ان يكون
 حكاية صوته عند هذا الحالة كما يعتري رافع صوته اذا كان راكبا من انضغاط
 صوته ونقصه لاجل هذا الركوب واذا احتمل هذا فلا حجة فيه قال وهذا
 الخلاف اغما هو ما لم يهتم معنى القرآن بتريد الاصوات وكثرة الترجمات
 فاذا زاد الامر على ذلك حتى لا يعرف معناه فذلك حرام بانفاق كما يفعله القراء
 بالدار المصرية الذين يقرءون امام الملوك والمجنائز وياخذون عليهم الاجور
 والجواثر لفساد سعيهم وخاب عملهم فيستحلون بذلك تغيير كتاب الله تعالى
 ويهونون على انفسهم الاجترار على الله بان يزيدوا في تنزيله ما ليس فيه
 جهلا بدينيهم ومروفا عن سنة نبيهم ورفض السيرة الصالحين فيه من سلفهم
 وترغبوا الى ما يزين لهم الشيطان من اعمالهم وهم يحسبون انهم يحسنون
 صنعا فهم في غيرهم يترددون ويكتب الله بتلاعبون فانا لله وانا اليه راجعون
 لكن قد اخبر الشارح صلوات الله عليه وسلامه ان ذلك يكون في مكان كما
 اخبر صلى الله عليه وسلم ذكر الامام الحافظ ابو الحسن بن رزين وابو عبد
 الله الترمذي الحكيم في نوادر الاصول من حديث حذيفة رضي الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقرءوا القرآن بالحنون العرب واصواتها
 واياكم والحنون اهل الفسق والحنون اهل الكباين وسيجي بهدى اقوام
 يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والنوح لايجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم
 وقلوب الذين يجهل شأنهم للحنون جمع لحن وهو التمازيب وترجيع الصوت
 وتحسينه بالقراءة كالشعر والغناء قال علماء نازجة الله عليهم ويشبه هذا
 الذي يفعله قراء زماننا بين يدي الوعاطي المجالسين من اللحن الاعجمية
 التي يقرءونها ما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم والترجيع في القراءة
 تريد الحروف صك قراءة النصارى والترتيل في القراءة هو التاني فيها
 والقهل وتبيين الحروف والحركات تشبهها بالشعر المرتل وهو المطلوب في
 قراءة القرآن قال وقال الحلي والذي يظهر بدلالة الاخبار انه اراد بالتغني
 ان يحسن القارئ صوته مكان ما يحسن التغني صوته بغنائه الا انه يعمل به نحو
 الصخر دون التطرب بأي فدعوى الله من غناء الجاهلية خبرا منه وهو

القرآن فمن لم يحسن صوته بالقرآن ولم يرض به بدلا من ذلك الغناء فليس
 هنا الا أن قراءة القرآن لا يدخلها شيء من التغني وفضول الاحسان وترديد
 الصوت مما يلبس المعنى ويقطع أوصال الكلام كما قد دخل ذلك كله في الغناء
 وانما يلبق بالقرآن حسن الصوت والتحزين به دون ما عداهما وبمثل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس قراءة فقال صلى الله عليه
 وسلم أحسن الناس قراءة من اذا سمعته يقرأ رأيت أنه يحشي الله تعالى
 وقال ان هذا القرآن نزل بحزن فاقروه بحزن فابكوا فان لم تبكوا فبأكوا
 اه كلام القرطبي رحمه الله لكن يشترط في التحزن أن يكون القاري
 في حال قراءته متلبسا بحزن القلوب فان لم يقدر فليتعاط أسباب الحزن بمثل
 نفسه أنه على الصراط وان النار تحت قدميه وان الجنة بين يديه الى غير
 ذلك وهو كثير وذلك ليكون ظاهره موافقا لباطنه فلم يحذر أن يظهر بلسانه
 من التحزين ما لم يكن في قلبه فانه من باب خشوع النفاق وهو ان يكون
 البدن خاشعا والقلب ليس كذلك نسأل الله السلامة عنه وقد رأى عمر بن
 الخطاب رضي الله عنه رجلا يمشي وهو منحني الرأس فخر به بالدرة وقال
 ارفع رأسك الخشوع هاهنا وأشار الى قلبه فاذا كان الامر كما وصف فيحتاج
 الخارج الى المسجد لا أن يكون كما تقدم ذكره لئلا يجبه شيء من ذلك ولا يتأثر
 قلبه عند رؤية ما يرى وكذلك ما يفعله في المساجد من غير الجائز من جنس
 ما ذكر مما تأباه السنة المحمدية وذلك كثير يطول تتبعه فمن وفقه الله تعالى
 وطاب العلم من أهله تنبه لذلك كله فيعرفه حين رؤيته وقد صارت كائنها
 شعائر الدين وقل من ينكرها فانا لله وانا اليه راجعون (وينوي) مع ما ذكرناه
 الايمان والاحتساب في حال تلبسه بالفعل لان من أحضرنية الايمان
 والاحتساب اذ ذلك كان أعظم أجرا ممن كان غافلا عنها أو ساهيا لا ترى الى
 ما ورد عنه صلوات الله عليه وسلامه في الصوم الواجب من صام رمضان
 ايمانا واحتسابا غفر له ما بين رمضان الى رمضان وقد قرر في الصوم ما قد
 تقرر فيه من قوله عليه الصلاة والسلام مخبر عن ربه عز وجل يقول كل عمل
 ابن آدم له الا الصوم فانه لي وأنا اجزي به فهذا أجره كما ترى لكن لما ان زاد
 هذانية الايمان والاحتساب زيد له في مقابله مغفرة ما بين رمضان الى

رمضان وكذلك قوله عليه الصلاة والسلام من قام رمضان ايمانا واحتسابا
 غفر له ما تقدم من ذنبه وقيام رمضان فيه الاجر ابتداء لكن لما ان زاد هذا
 في نيته احضار الايمان والاحتساب زيد له في مقاباته مغفرة ما تقدم من ذنبه
 وكذلك ايضا قوله عليه الصلاة والسلام اذا انفق الرجل على اهله يحسبها
 فهو له صدقة والزفقة على الاهل واجبة والواجب على ما تقرر راجع اعظام
 وافضل من غيره لكن لما ان زاد عذانية الاحتساب في فعله زيد له على اجر
 الواجب اجر صدقة اه واحضار ذلك هو انه اذا فعل الفعل يستحضر الايمان
 اذذاك وأنه يمثل امر الله عز وجل على ما أمر به صاحب الشريعة صلوات
 الله عليه وسلامه منقادا مطيعا من قبل نفسه لا محجرا ولا مستحييا بل ممثلا
 للامر ليس الا والاحتساب ان يحسب تعب الفعل الذي يفعله ومشقة
 على الله تعالى لا على غيره من عوض يأخذه أو ثناء أو مدح أو مظاهرة ترتفع
 عنه أو يرجع اليه أو يسمع قوله أو اشارته بل يكون ذلك خالصا لربه عز
 وجل لا يريد به بدلا فاذا فعل الفعل الذي يفعله على هذه الصفة وهذا
 الترتيب فقد أتى بالمقصود والمراد وقد كل النية وانماها ونماها فبرجى له أن
 يحصل له ما وعده صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه على ذلك الفعل
 ان شاء الله تعالى ومن أصدق من الله قولا ومن أصدق من الله حديثا
 وهذه القاعدة مطردة في جميع الاهتمام كاهداقها وجايلها واجبها
 ومن دبرها وامل قائلها قول كل ما ذكرته متعذرا لا يمكن تحصيله لان هذا
 كله يحتاج الى زمان طويل والاكثر من الناس أرباب ضرورات فلا يمكنهم
 الوقوف لرعاية ما ذكر فيجب عن ذلك بما ذكره ابن العربي رحمه الله
 تعالى في شان نية الصلاة قال قال لنا أبو الحسن القروي رحمه الله تعالى
 بشعر عسقلا سمعت امام الحرمین يقول يحضر الانسان عند التلبس بالصلاة
 النية ويجرد النظر في الصانع وحدوث العالم حتى ينتهي نظره الى نية الصلاة
 قال ولا يحتاج في ذلك الى زمان طويل وانما يكون ذلك في أه في لحظة لان
 تعام ذلك الجهال بفتقر الى الزمان الطويل وتذكرها يكون في لحظة اه
 ومن تمام النية وتكاملها وحسنها وتتميمها ان تكون مستحبة في كل فعل
 يفعله لكن هذا في الغالب صعب عسير في حق أكثر الناس وذلك حرج

ومشقة فيجزى بالنية التي خرج بها ان شاء الله تعالى (فتحصل) لتامان النيات
في الخروج الى المسجد اثنان وتسمون مع ما يضاف الى ذلك من نية شروط
وجوب الصلاة وفرائضها وسننها وفضائلها واذلك سبع وستون فالشروط
خمس وهي الاسلام والعقل والبلوغ والقطاع دم الحيض والنفس
ودخول وقت الصلاة وتختص الجمعة بثمانية شروط اربع للوجوب
واربع للاداء فاما الاربع التي للوجوب فهي المذكورة والحرية
والاقامة وموضع الاستيطان واما التي للاداء فهي امام وجساعة
ومسجد وخطبة والفرائض ثمانية عشر وكذلك من السنن وكذلك من
الفضائل فالفرائض المتفق عليها عند الجميع عشرة وهي النية والعاهارة
معرفة الوقت والتوجه الى القبلة والركوع والسجود ورفع
رأس من السجود والقيام والمجلوس الاخير وترتيب افعال الصلاة
بمنها ثلاث متفق عليها في مذهب مالك رحمه الله تعالى وهي تكبيرة
لاحرام والسلام وقراءة القرآن على الامام والغد ومنها خمس مختلف
فيها في مذهب مالك رحمه الله تعالى وهي الرفع من الركوع ومهارة
الثوب والبقعة وسترا العورة وترك الكلام والاعتدال في الفصل بين اركان
الصلاة واثنان مختلف فيهما هل هما شرط صحة أو شرط كمال وهما
الخشوع ودوام النية واما السنن فأولها اقامة الصلاة في المساجد ورفع
اليدين عند الاحرام ويختلف في الرفع عند الركوع ورفع الرأس منه
والسورة التي تقرأ أم القرآن والمجهر بالقراءة في موضع الجهر والاسرار
بها في موضع السر والانصات مع الامام فيما يجهر فيه والتكبير سوى
تكبيرة الاحرام وقد قيل ان كل تكبيرة بانفرادها سنة وسمع الله ان
حمده للامام والغد والتشهد الاول والمجلوس له والتشهد الاخير
والمجلوس له وهو ما كان منه زائدا على ما يقع فيه السلام والصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم في الصلاة سنة وفريضة مطابقة في غيرها ورد السلام
على الامام وتأمين المأموم اذا قال الامام ولا الضالين وقوله ربنا ولا الحمد
اذا قال الامام سمع الله ان حمده والقناع للراءة والتسليم في الركوع
والسجود واما الفضائل فأولها أخذ الزداء والقيام باسلام وقراءة

الماموم مع الامام فيما يسرفيه واطالة القراءة في الصبح والظهر وتخفيفها في العصر والمغرب وتوسعتها في العشاء وتقصيرها في الجمعة الاولى والتأمين بعد قراءة أم القرآن للغد والامام فيما يسرفيه وقول الغدير بناولك الحمد وصفة الجلوس والاشارة بالاصبع فيه والقنوت في الصبح والقيام من موضعه ساعة يسلم والسترة واعتدال الصفوف والاعتماد على الدين في الفريضة واختلاف في وضع احداهما على الاخرى في الصلاة وقد ذكرها في الدونة ومعنى كراهيتها ان تعد من واجبات الصلاة والصلاة على الارض أو على ما أنبتته الارض والصلاة في الجماعة مستحبة للرجل في خاصة نفسه وأما إقامة الجماعة في الصلوات فانها فرض في الجمعة وسنة في كل مسجد وهذا منتهى ما عده علماءنا رجة الله عليهم فيجتمع مع ما تقدم من الاداب فيكون الجميع مائة وتسعة وخمسين فان أضاف الى ذلك سنة امتثال السنة في الدعاء عند التوجه الى الصلاة وعند اصطفاة الناس الى الصلاة فانه أمور بالدعاء فيه وهو موضع رجوفيه قبول الدعاء ثم ينوي الدعاء بعد الصلاة أيضا لانه من السنة أعنى دعاء كل انسان في سره لنفسه ولاخوانه دون جهر اللهم الا أن يكون اماما ويريد أن يعلم المأمومين على ما قاله الشافعي رجه الله فاذا رأى أنهم قد تعلموا سكنت ثم يضيف الى ذلك التوبة بين الدخول في الصلاة مما تقدم له من السقطات في الكلام أو الغفلات والمخاطر أو غير ذلك كل على قدر حاله وهذا مثل ما قاله بعض العلماء رجة الله عليهم في الما قبل ذلك كما ينبغي أن يتوب قبل العقد ليحصل العقد من تأييد فتكون عدالة الولي حاصلة بالتوبة الواقعة اذذاك فيخرج به من الخلاف الذي في الولي غير العدل وكذلك فيما نحن بسبيله يحصل التوبة السلي بتصف بها قبل الدخول في الصلاة لعله يدخل اذذاك في قوله تعالى ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ويكون ذلك منه تجديدا لما تقدم من توبته عند الوضوء فاذا حصل ذلك حينئذ ينبغي أن يقرع باب الملك بالدخول في مناجاته بكلمة الاحرام والوقوف بين يدي مولاه في صلواته والله الموفق للصواب فهذه أربع مضافة الى مائة قدم ذكره فيكون الجميع مائة وثلاثة وستين من الاداب فينوي ذلك كله فاصادفه

بادر الى عمله ومالم يصادفه حصل له اجر النية وهذا الذي ذكر من العدد
على جهة التخصيص في النظر ومن رزقه الله نورا وتأييدا وتوفيقا يرى أكثر
مما ذكره ويعلم ان شاء الله فيحصل له من الاجر ما هو أكثر من كثرة النور
لا يشبه الظلام ونظر العالم ليس كنظر العاقل ونظر العاميل ليس كنظر
المطالع ونظر المتبع ليس كنظر المتدبر فاذا اجتمعت هذه الفضائل
في الشخص وتعمى من هذه النقائص حصل ما هو أكثر من ذلك فأن هذا
من خرج بنية أداء الصلاة ليس الا ~~لا~~ كن بقي في هذا شيء وهو أن علمنا
رحمة الله عليهم قد اختلفوا فيمن اغتسل للجنابة والجمعة هل يجزى عنهما
أو لا يجزى أو يجزى عن أحدهما أربعة أقوال مشهورة يجزى عنهما لا يجزى
عنهما يجزى عن الجنابة ليس الا يجزى عن الجمعة ليس الا واثقة واعلى
انه لو اغتسل للجنابة ويقول أرجو أن يجزى عن غسل جمعتي أعني أنه ينوي
بذلك ان ذلك يجزىه ومثلهما مثلهما سواء بسواء فان أراد أن يخرج من
الخلاف فينوي بالصلاة المشي الى أداء فرض الله تعالى وما يختص بالصلاة
نفسها ثم يقول وأرجو أن يجزى عن كذا وكذا فيتمد ما ذكره ويريد عليه
بحسب ما وافقه الله تعالى فاذا خرج مما تقدم فوافق ما فاءه بادر اليه بفقره
فيحصل له اجر النية والعمل ومالم يوافقه في الوقت حصل له اجر النية وقد
قال عليه الصلاة والسلام أوقع الله أجره على قدر نيته ولاجل هذا المعنى
حكى عن بعض العلماء والصلحاء أنه دخل عليه وهو في سباق الموت ففصل
لاصحابه انو ابنا الخ انو ابنا جده اذا انو ابنا ربا ما جعل يعد لهم أنواع البر
وكثر فقالوا له يا سيدنا كيف وأنت على هذا الحال فقال رحمه الله ان عشنا
وفيننا وان متنا حصل لنا اجر النية ~~هـ~~ كذا ينبغي أن يكون النظر
في النية وتنميتها بما تقدم ذكره والغافل المسكين صحيح ما في وهو في عي عن
أعمال البرساء عن نفسه وعن عمله لكن اذا نوى ما ذكره يحتاج ان يكون
متيقظا موقفا على فعله مع اتساع الزمان عليه فعمله لا يلدنخل في عزم قوله
تعالى فمن نكث فانما ينجس نفسه وفي قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا
لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون فيقع في المقت
والعياذ بالله تعالى فاذا خرج الى الصلاة على ما سبق فليحذر ان يخطئه

في نفسه أنه خير من أحد من أخوانه المسلمين فيقع في البلية العظمى فـ كان تركه لزيادة تلك النيات أولى به لأن الحب محبط للأعمال اذا صحت فكيف به في عمل لم يعرف محمته من سقمه بل يخرج محسن الظن بأخوانه المسلمين يسيء الظن بنفسه فيتهم نفسه في فعل الخيانتها أرادته الشر وبعته قد في غيره من أخوانه المسلمين اذا رآه يفعل الشر أنه أراد به الخير كما حكى عن بعضهم أنه محمد بن واسع رحمه الله رزقنا ببركاته وأعاد علينا من سره أنه مر مع أصحابه بموضع فرمى عليه من كوة دار رماذ فأراد أصحابه ان يعنفوا أهل ذلك الموضع فقال لا تفعلوا هذه رجة من الله تعالى وقال حسن ان استحق النار ثم صفع عنه ووقع الصلح على الرماذ رجة عظيمة في حقه وما كان سبب هذا الخلق منه الا سوء ظنه بنفسه وحكى عن آخره مر مع أصحابه بموضع وكان رحمه الله قل ان يغرم منك افر وابد كان ورجل يجامع امرأة على مسطبة الدكان فغمض الشيخ عينيه ورفأ بهض أصحابه فأمسكه وقال له يا سيدي ما بقي لك ههنا تأويل أو بعد هذا شيء فقال له الشيخ أمانه نذرهم يا أخى كثرت العيال وضافت البيوت حتى احتاج أنه يخرج بزوجته لئلا هذا الموضع وانما ساجله على هذا التحسين ظنه بأخوانه المسلمين لكن هذا والله أعلم كان صاحب حال فحمله حاله على ما فعل والافتحسين الظن ~~ممك~~ن ونفيه واجب أيضا وان كانت زوجته لان علماء نارجة الله عليهم قد نصوا على أنه لا ينبغي للرجال أن يهتموا بالنساء في الطرق لمحدث ولا غيره وان كانت زوجته أو أمانته لكن الحال حامل لا محمول سمعت سيدي أبا محمد بن أبي جرة رحمه الله تعالى يقول اذا مر عليك انسان بجمرة خمر ثم غاب عنك ورجع عريا عنها الا يحمل لك ان تقول شربها ولا أوصلها لمن يفعل ذلك بها وانما تقول الحمد لله الذي هداه لهذا وما كان عليه هكذا تكون نية المؤمن مع أخوانه المسلمين أعنى هذه سبيله معهم مع عدم الخطاة فيدخل اذالك في قوله عليه الصلاة والسلام سلامة الصدر لا تباع بعمل وأما مع الخطاة فالسنة سوء الظن حتى يتبين منهم سبب التحسين الظن بهم وعلى هذا جملا قوله عليه الصلاة والسلام من انحزم سوء الظن فاذا خرج الى المسجد على ما وصف ودخل اليه يحبيه فهو في تحيته بالخيار ان شاء فعل ذلك على الوجوب وان شاء فعله على الاستحباب فلا استحباب بين

والوجوب بنذرهم التفتير واجبة ثم بعد وجوبها عليه يحرم بها وفعل الواجب فيه من الثواب ما فيه فاذا فرغ من تحية المسجد فلا يخلو أمره من إحدى أمور
 أما ان يكون ممن يتعاقب به أمره - ثم في الدين كالعالم والمتعلم والامام والمؤذن
 والمؤدب والمجاهد والفقير المنقطع للعبادة التارك للأسباب فهو ولا سبعة
 عليهم يدور أمر الدين فأمهم وأعظمهم هو العالم اذ ان الستة الباقين كلهم
 راجعون اليه داخلون تحت أحكامه وإشارته لا ترى الى قوله عليه الصلاة
 والسلام العلم امام والعمل تابعه وقوله عليه الصلاة والسلام يؤم القوم
 اقرؤهم الكتاب الله وكان في عصره عليه الصلاة والسلام اقرؤهم الكتاب
 الله وأعلمهم بالحلال والحرام وبأحكامه قال الشيخ أبو عبد الله
 القرماني في كتاب التفسير له ذكر أبو عمرو الداني في كتاب البيان له باسناده عن
 عثمان وابن مسعود وأبي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرئهم العشر
 فلا يجاوزونها الى عشر أخرى حتى يتعلمون ما فيها من العمل فيتعلمون القرآن
 والعلم جميعا وذكر عبد الرزاق عن معمر عن عطاء بن السائب عن أبي عبد
 الرحمن بن يسار السلي قال كان اذا تعلمنا عشر آيات من القرآن لم نتعلم العشرة التي
 بعدها حتى نعرف حلالها وحرامها وأمرها ونهيها اه فتبين من هذا ان الامام
 يكون أعلم القوم لقوله عليه الصلاة والسلام في الحديث المتقدم يؤم القوم
 اقرؤهم الكتاب الله واذا كان الامر كذلك فهو أكثر الناس حاجة الى العلم
 والامامة أعلى المناصب واجلها فلا بد ان يكون الامام طالما أعنى على طريق
 السكال والافعال سؤال من العالم يستقيم حاله ويصير عالما بأحكام خطته
 ومرتبته وكذلك غيره من الخمسة الباقين كل محتاج الى العلم في العلم الذي
 أهل اليه اما بالتعليم او بالسؤال من العالم وقد ورد ان الله عز وجل يأمر يوم
 القيامة بأهل البلاء الى الجنة والعلماء وقوف في المحشر فيقولون يا ربنا بفضل
 علمنا دخلوا الجنة أي انهم علموهم ما يلزمهم من الاحكام في بلائهم وما لهم على
 ذلك من الاجور وكيفية الصبر وما للصابرين فامتثلوا ذلك منهم فكانوا سببا
 لما جرى ثم يأمر الله عز وجل بالمجاهدين والمصابين الى غير ذلك من الطوائف
 الذين يدخلون الجنة بغير حساب والعلماء وقوف فيقولون يا ربنا بفضل علمنا
 دخلوا الجنة فيقول الله عز وجل انتم هذين ~~كأن~~ أي بياني اذهبوا فاخترقوا

الصفوف فاشفعوا تشفعوا وإذا كان الأمر كذلك فينبغي الاعتناء بأمر العالم
وتقدم رتبته بالذكر على غيره من الرتب الباقية إذ أنه غير محتاج لهم في
مقامه الذي أقيم فيه والباقيون محتاجون إليه مضطرون لا تتم لهم صفقة
ولا يتقوم لهم أمر الا بدخول العالم بينهم والا كان سعيهم هباء منثورا فجاء
ما قال عليه الصلاة والسلام سواء بسواء نعم الرجل العالم ان احتجج اليه نفع
وان استغنى عنه أغنى نفسه بالله وبالكلام على العالم وتعيين مقامه يندرج
غيره فيه من متعلم أو غيره وابقيت بقية من الكلام على الباقيين وسند ذكر كلا
منهم على انفراد ان شاء الله تعالى

« فصل في العالم وكيفية نيته وهديه وأدبه »

فأول ما ينبغي له ان يحسن نيته جهده ما استطاع أكثر من كل من ذكر اذا ان
ما هو فيه هو أصل الدين وعماده وكل من بقي من غيره فهو فرع عنه وتابع له
كأصل الشجرة ان استقام استقامت الفروع وان أصابت الأصل آفة
هلكت الفروع والنية هي الأصل لا حراز هذا الأصل ان كان حسنا يسلم
صاحبه من العاهات والآفات والبلبات قال عليه الصلاة والسلام نية
المرء خير من عمله ولا يوجد في الأعمال كلها على ما تقدم في أول الكتاب
أنضل من العلم وذلك بشرط ان تكون النية فيه حسنة فاذا كانت النية
حسنة كان أفضل الأعمال والافتكاكون الأعمال تفضله بحسب ما كانت
النية فيه ألا ترى الى قول مالك رحمه الله لابن وهب لما ان قام الى الصلاة ما
الذي هت اليه بأوجب عليك من الذي هت عنه وإنما قال له ذلك لما كانت
نياتهم في طيب العلم ما كانت فكان طلب العلم لا يفوقه غيره والصلاة تدرك
لان وقتها امتدومسائل العلم تفوت لانها لا تكون ولا تحصل للانسان وحده
في غالب الامر بذلك مصت الحكمة وبه وقع التكليف لقوله صلى الله عليه
وسلم وإنما العلم بالعلم وهو الآن متيسر عليه بسبب محالسة الامام مالك
الذي كان معه في ذلك الوقت فقد تفوقه بمحالسة بعد الصلاة فاذا كان كذلك
فالنية أولى ما يراعى العالم أولا ثم يتبعها بعد ذلك ويحسنها وأولى بتبنيها
وتحسينها اذا لم يكن عنده يصير به ذلك ويدله عليه قال الله سبحانه
وتعالى وما يعقلها الا العالمون وكيفية اخلاص النية ان يكون تعلم العلم بنية

يا بسون للناس مسوك الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب ألسنتهم أحل
من العسل وقلوبهم أمر من الصبر إياي يخادعون ويستهزئون لا تفتن لهم
فتنة مذر الحاميم فيها حيرانا وخرج الطبراني في كتاب آداب النفوس بإسناده
إلى ابن صدقة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أو من حديثه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخادعوا الله فانه من يخادع الله
يخادعه الله ونفسه يخدع لو كان يشعر قالوا يا رسول الله وكيف يخادع الله
قال تهمل بما أمرك الله به وتطلب به غيره واتقوا الربا فإنه اشرك وإن المراد
يدعى يوم القيامة على رؤس الأشهاد باربعة أسماء ينسب إليها ياكافرا يافاجر
يا غادري يا خاسر ضل عملك وبطل أجرك فلا خلاق لك اليوم فالنفس أجرك ممن
كنت تعمل له يا مخادع اه وهذا الحديث هو ما جاء في نص التتزيل سواء
بسواء قال الله تعالى يخادعون الله وهو خادعهم قال علماءنا راحة الله
عليهم معناه يقاتلهم على أفعالهم ومن كتاب القرطبي أيضا راحة الله تعالى
وروى عاقبة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال كيف أنتم إذا البستكم
فتنة يربوا ويشيب فيها الصغير ويهرم فيها الكبير وتتخذ سنة مبتدعة تحبى
عليها الناس فإذا غير منها شئ قيل غيرت السنة قيل متى ذلك يا أبا عبد الرحمن
قال إذا كنت تراؤكم وقل فقهائكم وكثر امرؤكم وقل أمنائكم والفتنة
الدنيا يعمل الآخرة وتفقها الرجل لغير الدين وقال سفيان بن عيينة بالغنا عن
ابن عباس رضي الله عنه قال لو أن جملة القرآن أخذوه بصحة أو كما ينبغي
لأحبهم الله وأمكن طلبوا به الدنيا فابغضهم الله وما أنواع الناس وروى
عن أبي جعفر محمد بن علي في قول الله عز وجل فكذبوا فيهاهم والغضاوون
قال قوم وصفوا الحق والعدل بالسنتهم وخالفوه بقلوبهم إلى غيره اه ومن
كتاب مراقى الزاني للإمام الفقيه أبي بكر بن العربي رحمه الله تعالى قال
في الإنكار على من ينسب المحكمة لغير أهلها أما المحكمة فقد صار هذا
الاسم يطلق على الطبيب وعلى الشاعر وعلى المنجم حتى على الذي يخرج
القرعة والذي يجلس على شوارع الطرق للحساب فانا لله وانا اليه راجعون
والمحكمة في الحقيقة هي التي أنشأ الله عليها فقال ومن يؤت المحكمة فقد
أوتى خيرا كثيرا وقال صلى الله عليه وسلم كلمة من المحكمة يعلمها الرجل

خبر له من الدنيا ثم قال وانظر كل ما ارتضاه السلف من العلوم قد اندرس
ومار كبت الناس عليه اليوم فاكثره مبتدع حديث وقد صرح قول النبي
صلى الله عليه وسلم بدا الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدا فطوبى للغرباء
قبل ومن الغرباء فقال الذين يصلحون ما افسد الناس من سنتي والذين يفسدون
ما امانت من سنتي وفي خبر آخر مروى هم المتسكون بما انتم عليه اليوم
وفي حديث آخر ناس قليلون صالحون بين ناس كثيرين يبغضهم اكثر من
يحبهم وقال الثوري اذا رايتهم العالم كثير الاصدقاء فاعلموا انه مخلف لانه
ان نطق بالحق ابغضوه اهرون القرطبي ايضا وينبغي للعالم ان ياخذ نفسه
بالصون عن مارق الشهوات وبالعقل الضحك والكلام بما لا فائدة فيه
وبياخذ نفسه بالحلم والوقار وينبغي له ان يتواضع للفقراء ويحذو بحذو الكبر
والاعجاب ويحجى عن الدنيا وابنائها ان خاف على نفسه الفتنة اهوان
لم يخف خاطهم بانها امر مع سلامة باطنه لبيانهم احكام ربهم عليهم ثم قال
القرطبي ويترك الجدال والمرء ياخذ نفسه بالرفق والادب وينبغي له ان
يكون ممن يؤمن شره ويرجى خيره ويسلم من ضره وان لا يسمع ممن تم عنده
ويصاحبه من يعاونه على الخير ويده له على الصدق ومكارم الاخلاق ويرينه
ولا يشينه اه وينبغي ان يكون خائفا على نفسه من التقصير مشغافا على
نفسه في التبليغ يرى نفسه انما اليست اهل لذلك ويرى نفسه انه اقل عبيد
الله واكثرهم حاجة اليه وانقرهم الى التعلم كما قيل العالم عالم ما كان يرى
نفسه انه جاهل فاذا راى نفسه انه عالم فقد جهل بل مسترشد متعلم يقعد مع
اخوانه يرشدهم ويسترشد منهم ويعلمهم ويتعلم منهم وقع لي سؤال مع
سيدى ابي محمد رحمه الله احدث اريد ان اقرأ عليه فقال لي اما تقرأ على
العلماء فقلت اريد ان اقرأ عليك فقال لي كيف تترك العلماء وتأتى تقرأ على
مثلى فقلت اريد ان اقرأ عليك فقال استخر الله تعالى فاستخرت الله تعالى
ثم جئت اليه فقلت اقرأ اقال عزمت قلت نعم فقال لي لا يخطر بخطر ولا
يعرب بالاك انك تقرأ على عالم ولا انك بين يدي شيخ انما نحن اخوان مجتهدون
تذاكر اشياء من احكام الله تعالى علينا فلي اى اسان خلق الله الصواب
والحق قبلنا وان كان صديا من المكتب فاذا قعد الانسان للتعليم على هذا

القرتب الذي ذكر فلا شك أنه من أعظم الناس منزلة وأكثرهم خيرا
وبركة ألا ترى إلى ما جاء في الحديث من صلى الفريضة ثم قد علم الناس
الخبر نودي في السموات عظيماء بهذا توامات الأخبار ونقلت الأمة خلفا
عن ساف أعنى تعظيم العالم ورفع منزلته على غيره إذا لم يس به بدرجته
الأنبياء إلا العلماء ثم بعد درجتهم درجة الشهداء وقد روى في الحديث
لو وزن مداد العلماء ودم الشهداء لم يحص عليه مداد العلماء وهذا بين لأن
دم الشهداء أنما هو في ساعة من نهار وأوقات ثم انفصل الأمر فيه لأحدى
الحسينين ومداد العلماء هو وظيفة العمر لا يوشك أن يمتدح في حاج فيه
لمباشرة غيره لا بد من ذلك إما أن يعلم أو يتعلم وكلما احتاج فيه إلى مجاهدة
عظيمة لأجل خلطة الناس ومباشرتهم وذلك أمر عسير لأنه يحتاج أن كل من
اجتمع به ينفصل وهو طبيب النفس فشرح الصدر بذلك مضت السنة
وانقرض الساف عليه وهذا مع مراعاة الأصل الذي هو تخليص الذمة هما
يقرتب فيهما وعليهما من حقوق الإخوان في الحضرة والقبيلة والسلامة من
أعراضهم والذب عنهم وسلامة الصدر لهم ومراعاة أحوالهم وانصافهم في
المخلطة والتوفية لهم في ذلك كله صعب عسير فضلا عن كفاية فهم المسائل
والوقوف على معانيها وغامض خباياها آناء الليل وأطراف النهار مع ما ينزل
من النوازل من الأمور التي تقع في زمانه كما قال صاحب الأنوار رحمه الله وقد
خص الله تعالى العلماء بفضيلة لا يشاركهم فيها غيرهم لأن الله عز وجل يعبد
بفتواهم ويمر فحلاله وحرامه بهم غير أنهم مطالبون بشكر النعمة
مدافعون لوجود كل فتنة ومحنة وحادثة وبدعة اه وهذا مقام عظيم أذبه
يعبد الله تعالى ويطاع ويهني عن معاصيه وتركه في كل من ترك معصية
أو بدعة ففي صحيفته بل وكل من أطاع الله وعبد الله فذلك في صحيفته أيضا
وقد قال عليه الصلاة والسلام إني بن أبي طالب لأن يهدي الله بك رجلا
واحد خير لك من حمر النعم فكيف تكون صحيفته هذا العالم وكيف تكون
منزلته وكيف يكون حاله عند الوفاء وعلى ربه عند ظاهروا السر اثر والخبايات
فلا تعلم نفس ما يخفي لهم من قوة أعين وقد نقل الامام أبو حامد الغزالي
في كتاب الاحياء له عن علي رضي الله عنه قال العلم خير من المال العلم يحرر

والمال فخره والعلم خاكم والمال يحكموم عليه والمال تنقصه النفقة
والعلم يزكو بالنفقة قال النبي صلى الله عليه وسلم العالم أفضل من الصائم
القائم المجاهد وإذا مات العالم أثبت في الإسلام ثمة لا يسدها الاخفاف منه
وقال أبو الاسود ليس شيء أعز من العلم المملوك حكماء على الناس والعلماء
حكماء على المملوك قال ابن عباس رضي الله عنهما خير ساجدين داود
عليه السلام بين العلم والمال والملك فاختر العلم فاعطى المال والمال
معه وسئل ابن المبارك من الناس فقال العلماء قيل فمن المملوك قال الزهاد
قيل فمن السفلة قال الذي يأكل بدينه دنياه فلم يجعل غير العالم من الناس
لان الخاصية التي يميز بها الناس عن سائر البهائم هو العلم والانسان انسان بما
هو شريف لاجله وليس ذلك بقوة الشخص فان الجمل أقوى منه ولا يعظم
جمعه فان الغيل أعظم منه ولا يشجاعة فان السبع اشجع منه ولا باهية فان
الجمل أوسع بطناً منه ولا بجمجمة منه فان الخس العصفاء أقوى منه على
السفاد بل لم يخفق الانسان الا لعلم وقد ذكر رحمه الله في فضل العلم وما جاء
فيه ما هو أكثر من هذا وأكبر فمن أراد فليقف عليه في أوائل كتابه فإنه
أطرب في ذلك وامن فيه نفعنا الله به محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم
ليكن بحسب عظم المنزلة عند الله تعالى تكون الموازنة أشد اذ أنه يحاسب
على أمور لا يؤاخذ فيها غيره كما حكى عن بعضهم انه كان جالساً مع بعض
أصحابه في المسجد فدخله لستر يحثم قبضه اوجعل يستغفر الله تعالى مما
تقدم وهذا موجود عندنا حالان الملك عندنا لا يؤاخذ السائس بما يؤاخذ
به الغائب والوزير كل في مرتبته وكل مخاطب على قدر حاله وعقله واذا كان
ذلك كذلك فنبني لهذا العالم أوجب عليه بحسب حاله أن يحفظ على هذا
المنصب الشريف من أن يدنس به الخالفة أو بدعية أو لما أويبها أو يسهوع
سنة أو يغفل عنها أو يترك بدعة مع رؤيتها بسبب الغفلة عنها أو يمر عليه مجلس
من جهال المسئلة لا يحضر فيه على السنة ولا يأمر فيه باجتناب البدعة لانه على
هذا انعقدت مجالس الفقهاء الملتدمين وبهذه الاشياء كانوا يكررون مجالسهم
حين كانت السنن قائمة والبدع خامدة فكيف به اليوم ولا شك ولا ريب ان
هذا الذي ذكرته في اليوم على كل من يتكلم في مسألة واحدة فضلاً عن مسائل

لكثرة البدع والمنكرات في زماننا هذا وشاعتها وقبحها اذ انما كاه اصارنا
 كأنهم شاهد اثر الدين ومن الامور المفترضة علينا وهذا موجود في أقوالنا
 وتصرفنا وليس لنا طريق لمعرفة الصواب في ذلك الا من بحسب السمعنا
 فبان من هذا ان البيان ان الكلام في هذه الاشياء متعين وهذا كله مالم يباشر
 البدع بنفسه ولم يرها أو اسمع رؤيتها فلا يمكن له ان يتركها لما ورد في قوله
 تعالى حين قرأ القاريء يا أيها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا
 اهتديتم فقال الصديق رضي الله عنه لا تأخذوا هذه الآية على ظاهرها فاني
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا ظهر فيكم المنكر فلم تغيروه
 يوشك ان يعم الله السكل بعذاب وسبأ في هذا زيادة بيان قريب ان شاء الله
 تعالى وما ورد في الحديث المتقدم في التغيير باليد ثم باللسان ثم بالغالب على
 ما مر وقد قال العلماء راحة الله عليهم ان التغيير باليد مقدم على الامراء
 وباللسان متعين على العلماء والغالب متعين على غيرهما وما قالوه هو في
 غالب الحال والا فقد نجد كثيرا منه يتعين تغييره باليد على غير الامر وغير
 العلم فضلا عنهما واذا كان الامر كذلك فيقسم التغيير بالنسبة الى العالم
 قسمين قسم بتغير باليد وقسم بتغير باللسان والاشاذا السار الذي يتعين عليه
 بالغالب وقد نقل ابن رشد رحمه الله تعالى في البيان والتحصيل ما في هذه اللفظة
 ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب على كل مسلم بثلاثة شروط أحدها
 ان يكون عارفا بالمعروف والمنكر لانه ان لم يكن عارفا به لم يصح له امر
 ولا نهى اذ لا يأمن من ان ينهى عن المعروف ويأمر بالمنكر لجهله بهما
 وتبين كل منهما عن الآخر والثاني ان لا يؤدي انكاره المنكر الى منكر
 أكبر منه مثل ان ينهه عن شرب الخمر فيشرب نهبه عن ذلك الى قتل
 نفس وما أشبه ذلك لانه اذا لم يأمن ذلك لم يجز له أمر ولا نهى والثالث ان يعلم
 أو يغلب على ظنه ان انكاره المنكر مزيل له وان أمره مؤثر ونافع لانه اذا
 لم يعلم ذلك ولا يغلب على ظنه لم يجب عليه أمر ولا نهى فالشرطان الاول
 والثاني مشترطان في الجواز والشرط الثالث مشترك في الوجوب فاذا
 عدم الشرط الاول والثاني لم يجز ان يأمر ولا ينهى واذا عدم الشرط الثالث
 وجد الشرط الاول والثاني جاز له ان يأمر وينهى ولم يجب ذلك عليه بقي

عليه رابع وهو ان يأمن على نفسه القتل فادونه فيجوز ان يأمن بمحدث
 أعظم المجهاد كلمة حق تقال عند سلطان جائر وقول الله تعالى يا أيها
 الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل لأية معناه في الزمان الذي
 لا ينتفع فيه بالآمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا ية سوى من ينكره لعدم
 القدرة على القيام بالواجب في ذلك الزمان فيسقط الغرض عنه ويرجع أمره
 الى خاصة نفسه ولا يكون عليه سوى الانكار بقلبه ولا يضرك مع ذلك من
 ضل يبين هذا ما روى عن أنس بن مالك قال قيل يا رسول الله متى يترك الأمر
 بالمعروف والنهي عن المنكر قال اذا ظهر فيكم ما ظهر في بني اسرائيل قبل وما
 ذلك يا رسول الله قال اذا ظهر الادهان في خياركم والفساحشة في شراركم
 وتحول الملك في صفاركم والفقه في أراذلكم وروى عن ابى أمية قال سألت
 ابا نعبه الحشني فقلت كيف تصنع بهذه الآية قال آية آيات يا أيها الذين
 آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل الآية فقال لي أما والله لقد سألت عنها
 خيرا سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائتمروا بالمعروف
 وتناهوا عن المنكر حتى اذا رايت شحاما مطاعا وهوى متبعاعا ودينا مؤثرة
 والعجب كل ذي رأى برأيه ورايت أمرا لا بد لك منه فعليك نفسك ودع أمر
 العوام فان من ورائكم ايام الصبر فمن صبر فحين قبس على الحجر للعامل فيهن
 مثل أخرج من رجالكم يعملون مثل عملكم وما أشبه زماننا هذا بهذا
 الزمان نعمدنا الله بعفو منه وغفران اه واذا كان ذلك كذلك فيجب على
 العالم في زماننا هذا ان يكون متيقظا منهم التغيير ما يقع له من الان ذلك كثير
 عندنا موجوده مباشر في بعض محاسن علمنا فاضلا عن غيرهما من المجالس
 وبالبتة لو كانت مباشرة على انه بدعة أو مكروه اذ لو كان ذلك معنا كذلك لرجى
 لاحدنا ان يقاتل عن ذلك ويتوب ولا شك قد أخذنا أكثر ذلك فجعلنا ما شعيرة
 لنا ودينا وتقوى مقتفين في ذلك آثار من غلط أوسها أو غفل من بعض
 المتأخرين وأقام على ذلك جهة أو عجزا مردودة عليه من نفس حاله واختياره
 وقوله وسجته ونجعل ذلك قدوة لنا فاذا جاء أحد يغير علينا ما ارتكبنا من
 تلك الامور شنعنا عليه الامر وقلنا ان حسنابه الظن وكان له توفير في قلوبنا هذا
 ويرع أو مربوط قد أفتى فلان بجوازه وان كان المغير علينا من لانعرفه

ولا تمتدده فيصير عليه من لا يظنه ولا يخطر بباله كل ذلك سببه الجهل
الركب فينا فصار حالنا بالنظر الى ما ذكرنا من بقية من القسم الرابع الذي
قسمه علماءنا رحمه الله عليهم وذلك انهم قالوا ان الناس على اربعة اقسام
عالم وهو يعلم انه عالم فتمت علمه وجاهل وهو يعلم انه جاهل فعمله وعالم
وهو يجهل انه عالم فتمت جهله وجاهل وهو يجهل انه جاهل فاهربوا
منه فقد صارت احوالنا اليوم من هذا القسم الرابع وهو الجهل والجهل
بالجهل هذا هو اسم القتاتل لاننا لو رأينا انفسنا على ما هي عليه من الجهل
نرجي لنا الانقاذ عن هذه الصفة الذميمة ولكن من ينقل عن العلم والتحير
لانقل احد من ذلك وظننا بانفسنا اكثر من هذا كله ولولا ما تركب فينا
من سم الجهل ما كنا الخجة في ديننا بمن سها أو غطا أو غفل لانه لا يجوز ان يعاد
الانسان في دينه الا من هو معصوم وذلك صاحب الشريعة صلى الله عليه
وسلم امس الا من شهد له صاحب العصمة صلى الله عليه وسلم بالخير وهو
القرن الاول والثاني والثالث لقوله عليه الصلاة والسلام عليكم بسنتي
وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات
الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار وقوله
عليه السلام لا تأمروا بحسبي مثل النجوم بايمهم اقتديتم اهتديتم وقوله
عليه السلام خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم فقيل
له فما بعد هذه القرون التي ذكرت فأومأ بيده يعني لاثني وهذا الكلام منه
عليه السلام والسلام في القرون المذكورة يعني في غالب المحال منهم ما ذكر
والا فقد كان منهم قوم لا يقتدي بهم وانما اعني به أهل العلم الاتري الى مالك
رجع الله اذا قال في موطنه وعلى هذا أدركت الناس وما رأيت الناس فاعلموا
يعني بهم العلماء فالناس عندهم هم العلماء فالحديث من باب أولى ان
يحمل على العلماء العاملين ليس الا في ذلك الزمان المخصوص المشار اليه من
صاحب العصمة بالخير صلى الله عليه وسلم وانظر الى حكمة الشارع صلوات
الله عليه وسلامه في هذه القرون وكيف خصهم بالفضيلة دون غيرهم
وان كان غيرهم من القرون في كثير منهم البركة والخير لكن اختصت تلك
القرون بجزية لا يوازيهم فيها غيرهم وهي ان الله عز وجل خصهم لاقامة دينه

واعلام كتابه فالقرن الاول خصهم الله عز وجل بخصوصية لا سبيل لاحد
ان يلحق غبارا احدثهم فضلا عن عمله لان الله عز وجل قد خصهم برؤية نبيه
عليه الصلاة والسلام ومشاهدته ونزول القرآن عليه غضا طريا تلافونه من
في النبي صلى الله عليه وسلم حين يتلقاه من جبريل عليه السلام ويخصهم
بالقتال بين يدي نبيه ونصرته وحجابه واذا لال الكفر واخساده ورفع منار
الاسلام واعلائه وحفظهم آي القرآن الذي كان ينزل نجوا منجوما فاهاهم
الله لحفظه حتى لم يضع منه حرف واحد فجاءه و و بشره بان بعدهم وفجروا
البلاد والاقايم المسلمين ومهدوها لهم وحفظوا احاديث بينهم عليه الصلاة
والسلام في صدورهم وابتهوها على ما ينبغي من عدم اللحن والغلط والسهو
والغفلة وقد كان مالك رجا الله اذا شك في الحديث تركه البتة فلا يعتد به
وهو ليس من قرنهم بل من القرن الثاني فبالكسبهم وهم خبايا خيار وصفهم
في الحفظ والضبط لا يملن الاحاطة به ولا يصل اليه احد فخرهم الله عن امة
نبيه خير القدا خاصوا الله تعالى الذعرة وذبوا عن دينه بالهجرة قال ابن مسعود
رضي الله عنه من كان منكم متاسيا فليتأس بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم
فانهم كانوا ابر هذه الامة قلوبا واعية اعلموا واقفاة كفا واقومها هديا
واحسنها حالا اختارهم الله تعالى للجنة نبيه صلى الله عليه وسلم واقامة دينه
فاعرفوا لهم فضاهم واتبعوهم في آثارهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم اه فلما
ان مضوا السبيل لهم طاهرين عقيم التابعون لهم رضي الله عنهم فجاءهم ما كان
من الاحاديث متفرقا ر بقى احدثهم يرحل في طلب الحديث الواحد وفي
المسئلة الواحدة الشهر والشهرين وضبطوا امر الشريعة اتم ضبطا وتلقوا
الاحكام والتفسير من في الصحابة رضوان الله عليهم مثل علي بن ابي طالب
رضي الله عنه وابن عباس رضي الله عنه ما كان علي بن ابي طالب رضي الله
عنه يقول سلوني بادمت بين أظهركم فاني أعرف بأزقة السماء كما أنا أعرف
بأزقة الارض وقال عليه الصلاة والسلام في ابن عباس نرحمان القرآن فمن
لقي مثل هؤلاء كيف يكون علمه وكيف يكون حاله عند فحص للقرن الثاني
نصيب وافرا يضافي قامة من يرى من كبره من حجب
الشريعة صلوات الله عليه وسلامه فلهذا كانوا خير من من بعدهم

عقبتهم المتابعون لهم وهم تابعوا التابعين رضي الله عنهم فيهم حدث الفقهاء
المقلدون المرجوع اليهم في النوازل الكاشفون للكره فوجدوا القرآن
والحمد لله مجموعا ميسرا ووجدوا الاحاديث قد ضبطت واحرزت فجمعوا
ما كان مفرقا رتقه وفي القرآن والاحاديث على مقتضى قواعد الشريعة
واستخرجوا فوائد القرآن والاحاديث واستنبطوا منها فوائد واحكاما
ويبدو على مقتضى المنقول والمعقول ودقوا الدواوين ويسروا على الناس
ويبدوا المشكلات باستخراج الفروع من الاصول وردوا الفرع الى اصله
ويبدوا الاصل من فروعها فانتظم الحال واستقر من الدين لامة محمد صلى الله
عليه وسلم بسببهم الخير العجم فخصات لهم في اقامة هذا الدين خصوصية ايضا
بالعاشقين من رأى من رأى صاحب العمة صلوات الله عليه وسلامه ومع ذلك
لم يبقوا من بعدهم شيئا يحتاج ان يقوم به بل كل من اتى بعدهم انما هو مقلد لهم
في الغالب وناسع لهم فان ظهر لهم فقه غير فقههم او فائدة غير فائدتهم فرددوا
كل ذلك عليه اعني بذلك ان يزيد في حكم من الاحكام التي تقررت او ينقص
منها فذلك مردود بالاجماع واماما استخرجهم من بعدهم من الفوائد غير
المتعلقة بالاحكام فقبول لقوله عليه الصلاة والسلام في القرآن لا تقتضي
عجائبه ولا يحتاج على كثرة الرد فحاشب القرآن والحديث لا تقتضي الى يوم
القيامة كل قرن لا بد له ان يأخذ منه فوائد جمة خصه الله بها وضمها اليه
لتكون بركة هذه الامة مستمرة الى قيام الساعة قال عليه الصلاة والسلام
اتمت مثل المعطر لا يدري ايه انفع قوله واخوه او كما قال عليه الصلاة والسلام
يعني في البركة والخير والدعوة الى الله تعالى وتبيين الاحكام لانهم محدثون
حكماء من الاحكام اللهم الاما يدور وقومهم لما يقع في زمان من تقدم ذكرهم
لانا الفعل ولا بالاقول ولا بالبيان فيجب اذالك ان ينظر الحكم فيه على مقتضى
قواعدهم في الاحكام الثابتة عنهم المبينة الصريحة فاذا كان ذلك على مقتضى
اصولهم قبلناه فلما ان مضوا السبيلهم طاهرين ثم اتى من جاء بعدهم فلم يجد في
هذا الدين وطيفة يقوم بها ويختص بها بل وجد الامر على اكمل الحالات فلم
يبقى له الا ان يحفظ ما دونوه واستنبطوه واستخرجوه وافادوه فاخترت
اقامة هذا الدين بالقرون المذكورة في الحديث ليس الا فلاجل ذلك كانوا

قوله الرأى التكرار

خير امن اتي بعدهم ولا يحصل ان ياتي بهذه القرون المشهورة لهم بالخير
 خير الا بالاتباع ان شهد له صاحب العصمة صلوات الله عليه و آله بالخير
 فبقى كل من ياتي بعدهم في ميزانهم ومن بعض حسناتهم في الدنيا والآخر
 الصلاة والسلام خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم فاذنقر
 ذلك وعلم فكل من اتي بعدهم يقول في بدعة انما مستحبة ثم ياتي على ذلك
 بدائل خارج عن اصولهم فذلك مردود عليه غير مقبول بل يحتاج ان يعرف
 احوالهم في البدع اولا كيف كانت وكيف كانوا يراعون هذا الاصل
 ويستحفظون عليه فمن ذلك ما جرى بينهم في اصل الدين وعمرته وهو القرآن
 وكيف جمعوه وما قالوا بسبب ذلك واشفاقهم من الاختلاف مع الحاجة
 الداعية الى جمعه اذ انه لو لا جمعه لذهب هذا الدين فانظر مع جمعه وضبطه
 كيف وقع الاختلاف الكثير في التأويل ولو لم يكن ذلك لوقع الاختلاف في
 اصل التلاوة فيكون ذلك كفرا والعياذ بالله ولكن الله سلم روى البخاري
 عن زيد بن ثابت قال ارسل الى ابو بكر بعذر مقل اهل البصرة وعنده عمر بن الخطاب
 ابو بكر ان عمر اتاني فقال ان القتل قد استعير يوم البصرة بالناس واني اخشى
 ان يستعير القتل بالقرآن في المواطن فيذهب كثير من القرآن الا ان يجمعوه
 واني ارى ان يجمع القرآن قال ابو بكر فقلت اعمل شيئا لم يفعله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هو والله خير فلم ير ارجعني حتى شرحت
 الله تعالى لذلك صدرى فرايت الذي رااه عمر قال زيد وغيره وعمر جالس
 لا يتكلم فقال ابو بكر انك رجل شاب عاقل ولا تنهك وقد كتبت كتاب الوحي
 لرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فمتبع القرآن فاجعه فوالله لو كانت نزل جبل
 من الجبال ما كان انقل على مما امرني به من جمع القرآن فأت كيف تقول شيئا
 لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا امر به فقال ابو بكر هو والله خير فلم
 ازل اراجع حتى شرح الله صدرى للذي شرحت له صدر ابى بكر وعمر فتمت
 فتمت القرآن اجمعه من الرقاع والاكفاف والعصب وصدور الرجال حتى
 وجدت من سورة التوبة آيتين مع خزينة الانصارى لم اجدهما مع غيره لقد
 جاءكم رسول الى آخر السورة اه فانظر مع هذا النفع العظيم الذي وقع بجمعه
 اشدة قرآن يفي بخواصه وان يكون ذلك خاتما لثوبه بعد نبيهم عليه الصلاة

قوله يستعير بوزن
 يستبد ويستقل
 ومعناه اه

والسلام فما بالك ببدعة لا يترتب عليها نفع أو يترتب عليها حفظ النفوس
أو الركون إلى العوائد معاذ الله أن يضع احد منهم لها فضلا عن الكلام
فيها بنفي او اثبات ومن ذلك ايضا اختلافهم في شكل المصحف ونقطه
وتعشيرهم من ان ذكره وان كان يتعلق به هذه المصلحة العظمى التي قد
ظهرت في الامة قال القرطبي رحمه الله تعالى في تفسيره ذكر ابو عمرو والداني
في كتاب البيان له عن عبد الله بن مسعود انه كره التعشير في المصحف وانه كان
يحكمه ومن يجاهد انه كره التعشير والطيب في المصحف وقال اشهب
سمعت مالكا يحاكي سئل عن العصور التي تكون في المصحف بالحجرة وفيها من
الالوان فذكره ذلك وقال تعشير المصحف بالحجر لا بأس به وسئل عن
المصاحف تكتب فيها اخواتهم السور في كل سورة ما فيها من آية قال اني اكره
ذلك في امهات المصاحف ان يكتب فيها شيء او تشككل فاما ما يتعلم به الغلمان
من المصاحف فلا اري في ذلك بأسا وقال قتادة ببدء وافتتاحها ثم تسوا ثم
عشر واول قال يحيى بن ابي كثير كان القرآن محكما مجردا في المصاحف فأقول
ما احدثوا فيه النقط على الباء والياء والناؤه وقالوا لا بأس هو نور له ثم احدثوا
بقطاع عند منتهى الآية ثم احدثوا الفواحي والنحوات وعن ابي حمزة قال راي
ابراهيم الخنفي في مصحف فاتحة سورة كذا فقال اخيه فان عبد الله بن مسعود
قال لا تخطوا في كتاب الله تعالى ما ليس منه اه فانظروا ترتب على نقطه
وشكاه وغير ذلك من المصلحة العظمى للصغار ومن لا يقرأ من البكار كيف
كرهوا ذلك مع هذه الفائدة العظمى على هذا كان منها جهم في تحريمهم
للبدع الا ترى الى عبد الله بن عمر ان دخل الخلاه وراى ذبابا قد وقع على
فضلة كانت هناك ثم مار ووقع على ثوبه فعزم على انه يغسل موضع الذباب
اذا خرج فلما ان اراد غسله اشفق من ذلك وقال والله ما اكون بأول من
احدث بدعة في الاسلام اه فانظر كيف كانت البدع عندهم وكيف كان
تحريمهم لها قال الامام ابو عبد الله القرطبي رحمه الله تعالى وروى عن زياد
النميري انه جاء مع القراء الى انس بن مالك فقبل له افرأف رفع صوته وطرب
وكان رفيع الصوت فكشف انس عن وجهه وكان على وجهه خرقه سوداء
فقال له يا هذا ما هكذا كانوا يفعلون وكان اذا رأى شيئا يشكره كشف الخرقه

من وجهه وروى عن قيس بن عباد أنه قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكفون رفع الصوت بالذكرو القرآن ومن روى عنه كراهة رفع الصوت عند قراءة القرآن سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير والقاسم بن محمد والحسن وابن سيرين والنخعي وغيرهم وكرهه مالك بن أنس وأحمد بن حنبل كلهم كرهوا رفع الصوت بالقرآن والتطريب فيه أه الأثرى إلى ما ورد عنهم في أورادهم بعد الصبح والعصر فانهم كانوا في مساجدهم في هذين الوقتين كأنهم منتظرون صلاة الجمعة ويسمع لهم في المساجد دوى كدوى النحل كل هذا اتفاق منهم أن يرفع أحد صوته فيكون ذلك حدثا لا سيما في المساجد التي هي موضع التمسك وقد خرج صلى الله عليه وسلم على أصحابه وهم يرفعون أصواتهم بالقرآن فذكره ذلك وقال لا يجهر بعضهم على بعض بالقرآن ومن ذلك ما خرج صاحب الحلية رحمه الله وغيره عن أبي الجهمري قال أخبر رجل عبد الله بن مسعود أن قوما يجلسون في المسجد بعد المغرب فيهم رجل يقول كبروا لله كذا وكذا وسبحوا الله كذا وكذا وأحدوا لله كذا وكذا قال عبد الله فيقولون ذلك قال نعم قال فإذا رأيتمهم فعلوا ذلك فأتني فأخبرني فجلسهم قال فأتيتهم فأخبرتهم فجلسهم فأتاهم وعليه برنس له فجلس فسمع ما يقولون قام وكان رجلا حديثا فقال أنا عبد الله بن مسعود والله الذي لا اله غيره لقد جئتم بي بدعة ظلموا أوليكم فقام أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم على ما قالوا فقاموا الله ما جئنا ببدعة ظلموا ولا نقمنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم على ما قالوا فقال عمرو بن عتبة يا أبا عبد الرحمن نستغفر الله قال هاكم بالطريق فالزموه فوالله لئن فعلتم لقد سبتم سب قبا عيدا ولئن أخذتم عينا وشعلا لا تضلون ضالا أبعدا وقد نقل الإمام أبو حامد الغزالي رحمه الله تعالى في كتاب الحجام في ذم العوام له اتفقت الأمة فامانة على ذم البدعة وزجر المبتدع وعتيب من يعرف بالبدعة فهذا مفهوم على الضرورة بالشرع وهو غير واقع في محل الظن وذم رسول الله صلى الله عليه وسلم البدعة وعلم بتواتر مجموع أخبار تفيد العلم القطعي جاتها فمن ذلك ما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال هاكم يستنوني سنة الخلفاء الراشدين من بعدى أعضاء أعلمها بالانواجذ وأياكم ومحدثات الأمور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة

وكل ضلالة في النار وقال صلى الله عليه وسلم اتبعوا ولا تبغوا فافاغاهلك
من كان قبلكم بما ابتدعوا في دينهم وتركوا سنن أنبيائهم وقالوا بأرائهم
فضلوا وأضلوا وقال صلى الله عليه وسلم إذا مات صاحب بدعة فقد فسخ على
الاسلام فتح وقال صلى الله عليه وسلم من مشى إلى صاحب بدعة ليوقره فقد
أعان على هدم الاسلام وقال صلى الله عليه وسلم من أعرض عن صاحب
بدعة بغضاله في الله ملائكة قلبه أمنا وإيماننا ومن انتهر صاحب بدعة رفع الله
له مائة درجة ومن سلم على صاحب بدعة أولقيه بالبشر أو استقبله بما يسره
فقد استخف بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم ان
الله لا يقبل اصحاب بدعة صوما ولا صلاة ولا زكاة ولا حجا ولا عمرة ولا جهادا
ولا صرفا ولا عنلا ويخرج من الاسلام كما يخرج السهم من الرمية أو كما يخرج
الشعر من الجبين اه ما نقله بالقطر والاحاديث في هذا المعنى كثيرة
وأقوال السلف وأحوالهم متعددة لا يمكن حصرها ولا عدها والكتاب
يضيق عن الاكثر منها وفيما ذكرناه كفاية فانظر رحمنا الله وإياك كيف
كنت أحوالهم في هذه الاشياء التي هي عندنا مما تقترب بها إلى ربنا وكيف
كان اسراعهم إلى تغييرها وانزعاجهم عند سماعها وشدة هم في أمرها فانظر
بتفرك في هذا الامر العجيب ما بين حالنا وأحوالهم إذا ما تقرب به اليوم كان
يحصل لهم منه من الانزعاج ما تقدم ذكره فأياك بغيره ولاجل هذا المعنى
اقتصرت في التمثيل من أحوالهم على ما هو متعلق بأصل الدين وعمدة الذي
من يفعله اليوم عندنا هو الرجل الأعظم الذي يغتنم خيره وبركته فأياك
بفعل غيره وعادته وتصرفه وإذا كان ذلك كذلك فأصل الدين وعمدة
وقوامه ليس بكثرة العبادة والتلاوة والمجاهدة بالمجوع وغيره وإنما هو
بالنظر إلى احراز هذا الأصل العظيم من العادات والآفات التي تأتي عليه من
البدع والمنكرات وغيرها والقيام بوظيفة ما لا انسان مخاطب به في تغيير شيء
من ذلك إذا ظهر في هذا الأصل الشريف فيبدأ أولا بالتغيير على نفسه ثم يبد
ذلك على غيره كل على حسب حاله وينظر إلى ما حدث في زمان من شهادتهم
بالخير فيقبل عليه ويتدين به وما حدث بعد هذه القرون فالترك لذلك أولى
ما يقترب به إلى الله تعالى وهو أفضل من الصيام والقيام ومواصلة الليالي

والايام والتدين الى الله تعالى ببعض ذلك والاخذ على يدفاعله ان كان
 للانسان شوكه على ذلك فهو افضل العلوم وافضل العبادات قال تعالى
 في محكم التنزيل قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال تعالى
 وما آتاناكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا والعالم له الشوكه
 بالضروره القطعية وهي العلم الذي عنده كما قيل من درس والناس نيام
 فكلام والناس قيام وما عليه هو ان يغير ما امر بتغييره وانما عليه ان يتكلم
 في ذلك بالقول فيذكر الحكيم فيه فان سمع منه ورجع اليه حصل المراد وان
 ترك قوله كان قد اقام عند الله عذره وقام بما وجب عليه وبسلم ايضا من
 الآفة العظيمة التي عليه في عدم الكلام فانه قد ورد ان يوم القيامة
 يتعاقب الرجل بالرجل لا يعرفه فيقول له مالك ما رأيتك قط فيقول بلى رأيتني
 يوما على هذا فلم تغيره على او كما قال وهذا امر خطر قل ان تقع السلامة منه
 وبالكلام ينجمون هذا الخطر والكلام ليس فيه مشقة ولا تعب واكثر
 المناكر والبدع في زماننا هذا ليس على العالم مشقة ولا خوف في الكلام
 فيها ولا في الحض على تركها وانما يتركها مع رؤيتها لا يحض عليها في
 محاسن في الغالب لاستئناس النفوس بالعوائد الرديئة وذلك هو الذي اهلك
 من مضي من الامم حكى الله سبحانه عنهم ذلك في كتابه فقال تعالى بل قالوا انا
 وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مهتدون وكذلك ما ارسلنا من
 قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على امة وانا على
 آثارهم مقتدون وقد ورد ان موسى عليه السلام مر على قرية وقد اهلكها
 الله فقال يا رب كيف اهلكتهم وكنت اعرف فيهم سارج لاص الحافوا وحى الله
 تعالى اليه يا موسى انه لم يغير لي منه كرا فافاده هذا الخبر انه لو غير عليهم اى
 منهم من فعل المنكر ما اهلك ولا هلكوا والحكمة في ذلك هي انه ما مور
 بالتغيير عليهم كما انهم ما مورون بترك ما احدثوا من المخالفات فلما ان وقعوا
 في المخالفات وسكت هو كان ذلك وقوعا منه لانه ارتكب ما نهى عنه من
 السكوت عند رؤيته المخالفات فاستوى معهم في ارتكاب المنهيات فلم يكن
 في القرية اذذاك من يدفع البلاء عنهم اذ نزل بهم لان العذاب انما يرفع
 الامتثال فلم يكن ثم اذذاك ممتثل فحصل ما حصل وها هو اليوم لا شك فيه ولا

خفاء في وقوع هذا الامر عندنا لوقوع ما يقع وسكوت علماءنا في الجميع
فلا يتسكحون عند رؤيته ولا يحضون في مجالس علمهم على تركه فلا شك ان
موجبات نزول العذاب كلها متوفرة عندنا في الغالب الامن عصمه الله
لاجرم أنه قد وقع الخسف بسبب ذلك وعم الآفاق ومن الاحياء قال بعض
السلف العلماء يحشرون في زمرة الانبياء والقضاة يحشرون في زمرة السلاطين
وفي معنى القضاة كل فقيه قصد طالب الدنيا بعلمه قال واشد من هذا ما روى
أن رجلا كان يخدم موسى صلى الله عليه وسلم فجعل يقول حدثني موسى صفي
الله حدثني موسى نجي الله حدثني موسى كليم الله حتى أتى وكرمه له ففقهه
موسى فجعل يسأل عنه فلا يحس له أثر حتى جاءه ذات يوم رجل وفي يده خنزير
وفي عنقه حمل اسود فقال له موسى صلى الله عليه وسلم أتعرف فلانا قال نعم
هو هذا الخنزير فقال موسى عليه السلام يا رب أسألك أن تردّه الي حاله حتى
أسأله بم أصابه هذا فأوحى الله عز وجل اليه يا موسى لودعته بالذي دعاني
به آدم فمن دونه ما أجبت فيه ولكن أخبرك لم صنعت هذا به لانه كان يطلب
الدنيا بالدين (وقد) كان سيدي أبو محمد المرعائي رحمه الله يقول كان الخسف
لمن قبلنا بالاعداء والكرامة هذه الامة الى الله تعالى وشفاعته نبينا محمد صلى
الله عليه وسلم فينارفع عنا خسف الظاهر لانه عليه الصلاة والسلام طالب
من الله تعالى أن لا يخسف بامته كما فعل بمن مضى من الامم فشفعه الله فيهما
طالب في الظاهر ليقع بذلك الستر (وأما) خسف الباطن فلم يرفع على ما ورد
وذلك موجود ظاهر بين لا يرتاب أحد فيه ولا يشك (الأتري) الى الخنزير
وحالته وما هو فيه من التجديس والتقدير فانظر الى شارب الخمر هل تجد
بينهما فرقا الا في الصورة الظاهرة والمعاني قد جمعت بينهما وكذلك أيضا
اذا نظرت الى الثعبان تجد ناعما ملمس ملمح المنظر فاذا قربته فتلك بسمة
وانت ترى كثيرا من أهل الوقت كذلك فتنتظر في أحدهم ترى العبارة
العذبة والكلام الطيب وكأنه أعظم الناس لك في المحبة فاذا اطعمته أنت اليه
أوردت الي جانبته أو غبت عنه أهلكك بحسب حاله وحالك امامي مالك أو
عرضك أو دينك وذلك سمه فأى فرق بينهما الا في الصورة الظاهرة والمعاني
جامعة بينهما (الأتري) الى السبع وحالته وايدائه ورعبه للناس وخوفهم

منه اذا سمعوا بحسبه فضلا عن رؤيته بل من الناس من لا يستطيع رؤيته
فأراه الا ويهلك وهو مطبوع على الضرر الكلي الا ترى الى حاله اذ قد
يكون شعبا نار باناد مع ذلك اذا رأى آدميا أو ماشية لم يتمالك نفسه الا ان
ينقض عليه بعث به ويقتله ثم يعضى ويتركه على ذلك الحال لا حاجة لديه
لشيء فانظر الى هؤلاء الظلمة وما وسع الله عليهم في دنياهم حتى لم يبق لهم
امنية الا وهي حاصلة فضلا عن الضرورات ثم فضات الاموال عندهم ليس
لهم بها حاجة يدبرون على بعضها بالدفن وعلى بعضها بالمحرمات وفي البنيان
والاسراف ثم مع ما ملهم من كثرة الاموال لا يقدرا حاد منهم في الغالب ان
يتروكوا للضعيف المسكين درهم ما يكتب به لنفسه وغائلته بل يضربون الناس
الفقراء على الشيء اليسير الضرب المؤلم ويسوءون على ذلك بالحبس والعرامة
وغير ذلك مما عندهم من أنواع العذاب والرعب للمساكين وكثير من الضعفاء
والمساكين لا يستطيعون رؤيتهم لشدة سعوتهم فأى فرق بينهم وبين السميع
الافى الصورة الظاهرة والمعاني جامعة بينهما (الا ترى) الى الكلاب وحالتها
واذا شاموا تسلبها على رعب الناس مرة برؤيتها مرة بصوتها ومرة
بتقطيعها الثياب واذا شاموا في البدن وقد يشول أمرها ان كل من قامت عليه
من الآدميين سواء كان صبيبا صغيرا أو كبيرا ضعيفا الى الاعداء البتة وقد
يكون فيها من هو كلب فيملك من قرب منه مرة واحدة وقد وقع هذا كثيرا
وهو كثير متعارف فانظر الى هؤلاء الحرس المجترئة الجنادرة في ارجاءهم
المسلمين ولا يلمظهم عليهم بالاذية العظيمة في الدين والبدن والمال والروح
والرعب المحاصل عند رؤيتهم للصبيان الصغار والكبار الضعفاء المساكين
فأى فرق بينهم وبين الكلاب الافى الصورة الظاهرة والمعاني جامعة بينهما
(الا ترى) الى العقرب وحالتها واذا شاموا كثرة تعقدها وسعها وانها ليس لها
صدر فانظر الى بعضهم تجده كذلك ضيق الصدر ومعه قود الوجه لا يستطيع
رؤيته لثقله وقوده وضيق صدره فان قربته وأنت لا تحفظ على نفسك منه
حصل لك منه الاذية العظيمة اما في مالك أو بدنك أو عرضك وذلك سمه فأى
فرق بينهم وبين الكلاب الافى الصورة الظاهرة والمعاني جامعة بينهما اه بالمعنى وهذا
كثير لا يمكن حصره ولا عدده وانما ذكر هذا راجع الله فمبالي ان له أب فينظر

الى كيفية الخسف الواقع لكل انسان بحسب حاله وحال دينه فان الله وانا اليه
 راجعون على خسف القلوب وعدم الاستقامة من ارتكاب الذنوب كل هذا
 سببه المواطاة من البعض على ارتكاب المخالفات ومن البعض على السكوت
 عن ذنوبه ذلك أو سماعه وقد تقدم ان تغيير ذلك متعين على العلماء باليد
 مرة وباللسان مرة والشاذل وم ذلك بالغالب وهو التأثير والبعض الذي يجده
 في قلبه لذلك الفعل وقد تقدم ايضا ان من الآداب في ذلك والكمال ان
 يغير على نفسه أولا قبل غيره باليد أو باللسان فاذا استقامت النفس على
 ما ينبغي من الامثال حيث تدرج الى غيره يغير عليه باليد أو باللسان بحسب
 ما يجب عليه في وقته واذا كان ذلك كذلك فاول شيء يحتاج ان ينظر فيه
 اول دخوله اوضع التدريس ثم بعد ذلك يرجع الى ما بعده قليلا قليلا فيخلو
 موضع التدريس من ثلاثة احوال اما ان يكون بيتا او مدرسة او مسجدا
 وأفضل مواضع التدريس المسجد لان الجلوس للتدريس انما فائده ان
 تظهر به سنة أو تخدم به بدعة أو يتعلم به حكم من احكام الله تعالى عليه
 والمسجد يحصل فيه هذا الغرض متوفر لانه موضع مجتمع الناس رفيعهم
 ووضيعهم وعالمهم وجاهلهم بخلاف البيت فانه محجور على الناس الا من ابيع
 له وذلك لاناس مخصوصين وان كان العالم قد اباح بيته لكل من اتى لكان
 جرت العادة ان البيوت تحترم وتهيأ وليس كل الناس يحصل له الادلال على
 ذلك فكان المسجد اولى لانه اعم في توصيل الاحكام وتبليغها الامة وكذلك
 ايضا بالنظر الى هذا المعنى يكون المسجد افضل من المدرسة لوجهين
 أحدهما ان السلف رضوان الله عليهم لم تكن لهم مدارس وانما كانوا
 يدرسون في المساجد وان كان ذلك في المدرسة فيه المنفعة والخير والبركة
 لكن لما ان لم يقع ذلك للسلف رضى الله عنهم كان اخذه في المساجد فيه
 صورة الاقتداء بهم في الظاهر وان كان غيره يجوز وكفى لنا سوء وجه
 الثاني ان المدرسة لا بدخلها في الغالب الا احاد الناس بالنسبة الى المسجد
 لانه ليس كل الناس يقصد المدرسة وانما يقصد اعمهم المساجد وليس كل
 الناس ايضا له رغبة في طلب العلم واذا كان التدريس ايضا في المدرسة امتنع
 توصيل العلم على من لا رغبة له فيه والمقصود بالتدريس كما تقدم انما هو

التبيين للاممة وارشاد الضال وتعليمه ودلالة الخيرات وذلك موجود في
 المسجد أكثر من المدرسة ضرورة وإذا كان المسجد أفضل فينبغي ان يبادر
 الى الافضل وينترك ما عداه اللهم الا ضرورة والضرورات لها احكام آخر
 وإذا قعد في المسجد ايضا فيستحب له ان يكون بارزا للناس بموضع يصل اليه
 الضعيف والمسكين والعالمي الجاهل لكي يسمعوها احكام ربهم عليهم ومن
 كانت له مسئلة يجدها ولم يسأل عنها اسمعها واستفادها حين القاء المسائل
 والابراد عليها والجواب عنها وقد يكون ذلك تشبها لما لطلب العلم والبحث
 عنه والعمل على تحصيله فيرجع الى الله تعالى ويتوب من جهله وقد يكون
 ثم آخر يسأل عما وقع له من غير قصد كان له في ذلك لانه صادف المحل قابلا
 للسؤال فسأل قال الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على
 الاثم والعدوان وآخر تحصل له بركة العلم وحضور المجلس وآخر تحصل له
 بركة مشاهدة ذلك المجلس لان هذا المجلس الذي جلسه هذا العالم هو المجلس
 المشهود وخيرة المعروف بركته المستفيض بين العلماء برة واحترامه الشائع
 الدائع الذي وردت به الاحاديث الصحيحة الصريحة فنهامارواه أبو سعيد
 الخدرى وأبو هريرة رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما من قوم يذكرون الله تعالى الا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة
 ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده قال الترمذى حديث حسن
 صحيح وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله تعالى يتلون كتاب الله تعالى ويتدارسونه
 بينهم الا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتمهم الملائكة وذكرهم الله
 فيمن عنده أخرجه مسلم وأبو داود وعن معاوية رضي الله عنه ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم خرج على حلقة من أصحابه فقال ما مجلسكم قالوا جلسنا
 نذكر الله تعالى ونحمده لما هدانا لالاسلام ومن علينا به فقال أنا في جبريل
 عليه السلام فأخبرني ان الله تبارك وتعالى يباهي بك الملائكة رواه
 الترمذى والنسائى وقال الترمذى حديث حسن صحيح اه قال علماؤنا رجة
 الله عليهم الذكروا المجلس المذكور في هذه الاحاديث مجلس العلم وهي
 مجلس الحلال والحرام هل يجوز أو لا يجوز كيف يتوضأ وما يجب فيه وما

الى كيفية الخسف الواقع لكل انسان بحسب حاله وحال دينه فان الله وانا اليه
 راجعون على خسف القلوب وعدم الاستقامة من ارتكاب الذنوب كل هذا
 سببه المراطاة من البعض على ارتكاب المخالفات ومن البعض على السكوت
 عن ذرؤية ذلك أو سماعه وقد تقدم ان تغيير ذلك متعين على العلماء باليد
 مرة وباللسان مرة والشاذ لزوم ذلك بالقلب وه والتأثير والبعض الذي يجده
 في ذنبه لذلك الفعل وقد تقدم أيضا ان من الآداب في ذلك والسكوت ان
 يغير على نفسه أولا قبل غيره باليد أو باللسان فاذا استقامت النفس على
 ما ينبغي من الامثال حينئذ يرجع الى غيره يغير عليه باليد أو باللسان بحسب
 ما يجب عليه في وقته واذا كان ذلك كذلك فاول شيء يحتاج ان ينظر فيه
 اول دخوله لوضع التدريس ثم بعد ذلك يرجع الى ما بعده قليلا قليلا فيخلو
 موضع التدريس من ثلاثة احوال اما ان يكون بيتا او مدرسة او مسجدا
 وأفضل مواضع التدريس المسجد لان المجلس للتدريس انما فائده ان
 تظهر به سنة أو تتخذ به بدعة أو يتعلم به حكم من احكام الله تعالى علينا
 والمسجد يحصل فيه هذا الغرض متوفرا لانه موضع مجتمع الناس رفيعهم
 ووضيعهم وعالمهم وجاهلهم بخلاف البيت فانه محجور على الناس الا من ابيع
 له وذلك لانه محصورين وان كان العالم قد اباح بيته لسكك من اتى لمكن
 جرت العادة ان البيوت تحترق ونهاب وليس كل الناس يحصل له الادلال على
 ذلك فكان المسجد اولى لانه اعم في توصيل الاحكام وتبليغها للامة وكذلك
 ايضا بالنظر الى هذا المعنى يكون المسجد افضل من المدرسة لوجهين
 أحدهما ان السالف رضوان الله عليهم لم تكن لهم مدارس وانما كانوا
 يدرسون في المساجد وان كان ذلك في المدرسة فيه المنفعة والخير والبركة
 لكن لما لم يقع ذلك للسالف رضوان الله عليهم كان اخذه في المساجد فيه
 صورة الاقتداء بهم في الظاهر وان كان غيره يجوز وكفى لنا سوءتهم الوجه
 الثاني ان المدرسة لا يدخلها في الغالب الا آحاد الناس بالنسبة الى المسجد
 لانه ليس كل الناس يقصد المدرسة وانما يقصد اعمهم المساجد وليس كل
 الناس ايضا له رغبة في طلب العلم واذا كان التدريس ايضا في المدرسة امتنع
 توصيل العلم على من لا رغبة له فيه والمقصود بالتدريس كما تقدم انما هو

يسن ويستحب ويكره ويمتنع وكيف يصلي وما يجب فيها ويسن ويستحب
ويكره ويمتنع وكيف ينكح وما يجب في ذلك ويسن ويستحب ويكره ويمتنع
وكيف يبيع وكيف يشتري وما يجب في ذلك ويسن ويستحب ويكره ويمتنع
إلى غير ذلك حتى الحركات والسكنات والنطق والصمت فيجب أن تعرف
الاحكام عليك في ذلك كله ولهذا هي الاشارة بل التمهيد من الهجاء وهو
أبو هريرة رضي الله عنه حين خرج الى الناس بسوق المدينة فنسأله فيهم
ما بالكم ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم في المسجد بين أمته وأنتم
مشتغلون في الاسواق فمروا بالسوق واتوا الى المسجد فوجدوا الناس
حلقا حلقا لتعليم القرآن والحديث والحلال والحرام فقالوا أين ما ذكرت
يا أبا هريرة قال هذا ميراث نبيكم صلى الله عليه وسلم وان الانبياء لم يورثوا
ديارا ولا درهما وانما وورثوا العلم وما هو ذا أو كما قال فقد بين هذا الهجاء
رضي الله عنه المراد وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه الذي قال عليه
الصلاة والسلام في حقه ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه وقالت
الصحابة في حق ما كانوا يرى الا ان ملكا على لسانه ينطق وان ملكا معه يسدده
يا أيها الناس عليكم بالعلم فان الله سبحانه رداً يحببه فن طالب بابا من العلم رداً
الله عز وجل برده فان اذنب استعقبه ثلاث مرات اثلاثا يسلبه رداً ذلك
وان تطاول به ذلك الذنب حتى يموت نفعي هذا الكلام ذكر الله عنه دأمره
ونبيه أفضل من ذكره باللسان اه ولانه ليس المقصود والمراد بالذكر
باللسان خاصة بل المقصود معرفة الايمان واحكامه وفروعه والشي على تلك
الاحكام ويتعين عليه من ذلك ما يخصه في نفسه من الاحكام التي هو محتاج
اليها يتصرف فيها ويها وما عدا ذلك يكون من باب فرض الكفاية ان قام
به فقد حصل له الاجر الكثير والثواب الجزيل وان عجز عنه فقد أدى بما
تعين عليه فاذا حصل ذلك حينئذ يكون الذكر باللسان فرعاً عن هذا
الاصل الذي حصل وهذا بين والله أعلم لانه عليه الصلاة والسلام طيب
الدين وقد عهدنا في مرض البدن ان الطبيب لا يعطي الدواء الا بعد الحجة
فاذا احتج العليل حينئذ يعطيه الطبيب الدواء وكثير من المرضى من ينتفع
بالحمية ويستغني بها عن أخذ الدواء فان لم يعتم العليل قول أن يعطيه

الطبيب الدواء وان أعطاه قل ان ينتفع به بل يعود عليه بالضرر فكذلك
 فيما نحن بسبيله سواء بسواء الحمية أو لا وهي بحال العلم فيعرف منها
 الانسان ما يحل ويحرم ويجب ويستحب ويكره وما هو الاولي والاوجب
 فيعمل على مقتضى ما يحصل عنده من ذلك فاذا كان ذلك كذلك حصل
 له الذكر بالسانه في الامثال ومع ذلك فلا بد من الاستشهاد على المسائل بما
 يأتي من كتاب الله تعالى وباحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وبفعل
 الصحابة رضوان الله عليهم فتحصل له تلاوة الكتاب العزيز والصلاة والسلام
 على النبي صلى الله عليه وسلم والترضي عن أصحابه ومعرفة فضاهم ومحبتهم
 والافتدائهم وهذا أعظم ما يكون من الذكر بالسان تلاوة كتاب الله العزيز
 والصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يحصل لقلبه الذكر أيضا وهو
 المتكررة في تلك الاحكام وتفهّمها ويحصل لأعضائه أيضا كسبها وهوما
 امثلة من الامر والنهي والاستفادات من ذلك كله ثم يتعدى هذا الذكر
 لولده وأقاربه وأهل بيته ثم على تلك الاحكام ومعرفة قول الله عليه
 الصلاة والسلام كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فيذكر رعون الله عز
 وجل في الاحكام التي يجب عليهم لاجل ذكره هو ثم يتعدى ذلك لعارفه
 واخوانه وسائر المسلمين كل على قدر حاله ليعاملته لهم بذلك وتصرفه معهم به
 والافتدائه عن خالطه أو اقتدس منه أو رآه أو رآه من رآه ثم يتعدى ذلك
 للثقلين جنهم وانفسهم ومؤمنهم وكافرهم ثم يتعدى ذلك لسائر الخلق لوقات لتعلمه
 حكم الله في الجميع وتعليم ذلك مثل قوله عليه الصلاة والسلام اذا قاتم
 فأحسنوا القتل ولهذا المعنى الذي ينتفع به الخلق كلهم كان العالم اذا مات
 بكى عليه كل الخلق حتى الطير في الهواء والسمك في الماء لا تنفعا عنهم في تبين
 الاحكام عليهم فيرتفع عنهم العذاب لاجل علمه لان التصرف فيهم بما جهل
 عذاب لهم غنى عليه الصلاة والسلام أن تصبر بهيمة أو غيرها لاقتل ونهى
 أن يحرق بالنار أحد وان الله تعالى يسأل العود لم يخدم العود الى غير ذلك
 وهو كثير ولهذا قال الله تعالى فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون قال
 علماؤنا راحة الله عليهم اهل الذكر في الآية هم العلماء فهم يسألون عن النوازل
 وبفتواهم يعبد الله ويطاع ويعتدل أمره ويحتمل فيه فاعلم هذا فاعلم الذكر

هم العلماء انص الله تعالى على ذلك في كتابه ولهذا الخبير المتعدى المذكور قد
ورد عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال لمجالس عالم عند الله أفضل من عبادة
ألف سنة لا يعصى الله فيها طرفة عين وقال تعالى انما يخشى الله من عباده
العلماء ولا خلاف بين الأئمة في ان الخشية لله تعالى أفضل من الذكر باللسان
لان الخشية لله تعالى هي المقصود والمطلوب ولا يراد الذكر الا لاجلها وهي
لا تحصل الا للعلماء لانه عز وجل قال انما يخشى الله واما المحصر على ما قاله
الخويون وقال تعالى وما يعقلها الا العالمون وابن هذا الخبر كله وهذا
الفضل كله من الذكر باللسان ولا خلاف بين الأئمة في ان الخبير المتعدى
أفضل من الخبير القاصر على المرة نفسه فبان ان هذا أفضل الذكر والقاعدة
في الفاظ صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه ان تحمل على ما هو اعم
وأولى وأفضل بل الاقتصار على الذكر باللسان دون علم كبره اسما جاء ان
الله عز وجل أوحى الى نبي من أنبيائه أنه داود عليه السلام ياد اود قل
للظالمين لا يذكروني فاني آليت على نفسي ان من ذكرني ذكركه فانهم
ذكروني ذكركم بالغضب وقد قالت طائفة رضى الله عنهم من قارئ
يقرأ القرآن والقرآن يلعنه يقرأ الا لعنة الله على الظالمين وهو ظالم اه
ولا يتوهم ان الظلم انما هو في مديده لاموال المسلمين بل الظلم اعم فقد يكون
يظلم نفسه في ارتكابه للمخالفات أو ترك شيء من المأمورات فاذا كان ذلك
كذلك فيكون يتلو القرآن والقرآن يلعنه ولان المقصود من القرآن انما
هو ما يؤخذ من أحكامه ومعانيه وذلك في مجالس العلماء وتلاوته باللسان
فرع عن هذا الاصل المقصود ولا ينبغي ان يحمل قول الطبيب الاعظم
وصاحب النور الاكمل الاعلى الاصل والمقصود والذي يجمع الخبرات كلها
(وقد ذكر) بعض المتأخرين رحمه الله تعالى وعفاه عنه هذه الاحاديث المتقدمة
ذكرها وساقها في فصل استحباب قراءة الجماعة مجتمعين وفضل القارئ
والسامعين ويبان فضيلة من حضهم وجمعهم عليها ونذيرهم اليها ثم قال اعلم
ان قراءة الجماعة مجتمعين مستحبة لهم بالدلائل الظاهرة وافعال السلف
والخلف المتظافرة اه وليس في شيء من تلك الاحاديث المذكورة شيء من
أفعال السلف والخلف وقد ذكر ابن بطال رحمه الله في شرح البخاري عن

العلماء انهم قالوا الاحاديث الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم يحتاج فيها الى معرفة تالى الصحابة لها كيف تلقوها من صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه فانهم أعرف بالماقال وأفق به بالحال اه (وما ذكره) من الاحاديث ليس في شيء منها ما ينص على انهم اجتمعوا على ما ترجم عليه (أما) قوله عليه الصلاة والسلام ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله فلم يذكروا فيه انهم اجتمعوا على ذلك يترا ان يدينهم صوتا واحدا بل ذلك عام هل كان على صوت واحد أم لا وقد دل الدليل على انهم لم يكونوا يفعلون ذلك بل دل الدليل على عدم اركابهم ذلك ونهيم عنه (وقد ذكر) رحمه الله نة زمان ذلك في الفصل نفسه فقال وعن حسان بن عطية والاوزاعي انهم اقالا أول من أحدث الدراسة في مسجد دمشق هشام بن اسحاق بن عبد الله بن عبد الملك وروى ابن أبي داود عن الضحاك بن عبد الرحمن انه أنكر هذه الدراسة وقال ما رأيت ولا سمعت ولا أدركت أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلها وعن ابن وهب قال قلت لـمالك رضي الله عنه أرايت القوم يجتمعون فيقرءون جميعا سورة واحدة حتى يمتنعوها فانكر ذلك وعابه وقال ليس هكذا كان يصنع الناس انما كان يقرأ الرجل على الآخر عرضه فقد نقل رحمه الله ما كان عليه السلف وبينه وقد قال في الترجمة التي ترجمها ما قال من ان ذلك فعل السلف والخلف ثم نقل فعلهم على الضد مما ترجم عليه سواء بسواء وقد تقدم ذكرهم وكيف كان بعد صلاة الصبح والعصر وانهم كانوا يجتمعون في المسجد يسمع لهم فيه دوى كدوى الخمل كل انسان يذكر لنفسه على ما نقل عنهم وقد تقدم انهم كانوا لا يرفعون أصواتهم بالذكروا بالقراءة ولا يفعلون ذلك جماعة وقد تقدم حديث ابن مسعود حين أنكره على من فعل ذلك بعدهم وقوله لهم والله لقد جئتم بيعة ظلمات لقد فقم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم علما وقد تقدم نهيه عليه الصلاة والسلام بقوله لا يجهر بعضهم على بعض بالقرآن ومحان في حقهم ان يكون عليه الصلاة والسلام انهم ساهم عن رفع الصوت بالقرآن فيجتمعون لذلك رافعين أصواتهم به لانهم كانوا أعظم الناس مبادرة لامتثال أوامره عليه الصلاة والسلام واجتناب مناهيه ولا يظن فيهم غير ما وصف المولى سبحانه عنهم في كتابه

العز بن بقره عزم من قائل ~~وكانوا~~ أحق بها وأهلها وقد قدمت حكاية
 هدا الله بن عمر رضي الله عنهما في إشفاقه من غسل الموضع الذي وقع عليه
 الذباب بعد أن كان على النجاسة وقوله والله ما كرون بأول من أحدث
 بدعة في الإسلام (وأما) وقوله عليه الصلاة والسلام ما اجتمع قوم في بيت من
 بيوت الله تعالى يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم الا نزلت عليهم السكينة
 فالدراسة المذكورة تشعر بأنهم لم يجتمعوا على التلاوة صوتا واحدا
 متراسلين لان الدراسة انما تكون تلقينا أو عرضا وهذا هو الماروي عنهم
 وأما الاجتماع على صوت واحد فليس يروى عنهم كما تقدم وأما خروجه عليه
 الصلاة والسلام على حلقة من أصحابه فقال ما يجلسكم فقالوا جالسنا نذكر الله
 فهذا أنصح بالمراد في الجميع وكيف كان اجتمعهم لانهم لو كانوا يذكرون الله
 جهر لم يجتمع عليه السلام الى أن يستفهمهم بل كان يخبرهم بالحكم من غير
 استفهام فلما ان استفهمهم دل على أن ذكرهم كان سرا وكذلك جوابهم
 له عليه الصلاة والسلام بقولهم جلسنا نذكر الله أدل دليل على أنهم
 كانوا يذكرون الله تعالى سرا اذ أنه لو كان ذكرهم جهرا لما كان
 لاختبارهم بذلك معنى زائدا اذ أنه عليه الصلاة والسلام قد سمع ذلك منهم
 فكان جوابهم ان يقولوا جلسنا المسألة أو لما رأيتهم منسبا الى غير ذلك من
 هذا المعنى لانهم يتحاشون ان يكون منهم الجواب غير فائدة بيان وانفتح ان
 ذكرهم كان سرا لاجهر اعل ما روى عنهم في عبادتهم وقد قال تعالى في
 محكم التنزيل ادعوا ربكم تضرعا وخفية أو كانوا يتذاكرون بينهم ما كان منهم
 في أمر الجاهلية من عبادة الاوثان وغير ذلك وما من الله عليهم به من معرفة
 الايمان والكتاب والسنة فتعظم عندهم النعم عند تذكر ذلك فيحمدون
 الله على ما من به عليهم من تلك النعم التي يذكرونها الا ترى الى ما روى
 عنهم انهم كانوا يقدرون في المسجد بعد صلاة الصبح يتذاكرون بينهم الاشياء
 التي كانوا يفعلونها في الجاهلية ويتعجبون من أنفسهم والنبي صلى الله عليه
 وسلم قاعد في المسجد يسمعونهم فيتبسم أحيا نا من حكاياتهم عن أنفسهم فقد
 تكون تلك الحلقة التي خرج عليه الصلاة والسلام عليها قاعدة لذلك
 المعنى فحصل لهم ما حصل من المباهاة بها لانهم اذا تذكروا ذلك فيه يعرفون

قد رزقهم الله عليهم وان ما من به عليهم ليس بأيديهم ولا بقدرتهم ثم فتعظم نعم
الله تعالى عليهم أن هداهم وانقذهم وأضل غيرهم وأصعهم وأعماههم فهم
لا يسمعون ولا يبصرون كما جاء في محكم التنزيل وقد ورد أن الذكرا الخفي بفضل
الجليل بسبعين درجة ومحال في حقهم أن يتركوا ما هو أفضل ولا يفعلوا من
المفضول ومحال في حقهم عليه الصلاة والسلام أن يراهم يفعلون المفضول
ولا يرشدهم إلى الأفضل ولا ينههم عليه على أنه قد ورد من طريق آخر أنه
عليه الصلاة والسلام خرج ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله
عز وجل ويرغبون إليه والثاني يعلمون الناس فقال أما هؤلاء فيسألون الله
عز وجل أن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم وأما هؤلاء فيعلمون الناس وإنما
بعثت معلميهم عند اليهم وجلس معهم اه فقد فسرت في هذه الرواية الذكر
الذي كان بالحقيقة الثانية أنه الدعاء والدعاء بين الجماعة لا يكون إلا جهرا
إذا أنهم يؤمنون على دعاء الداعي ويتمعون منه كيفية الدعاء وقد تقدم ذلك
فهذه الثلاثة الأحاديث ليس في شيء منها نص على المراد الذي ترجم عليه
الامن طريق الاحتمال وقد نقل عنهم وقد قرر من أحوالهم رضى الله عنهم
ترك ذلك المحتمل وإذا كان ذلك كذلك فأين فعل الساف والخاف (ثم قال)
بعد هذه الأحاديث وروى الدارمي بإسناده عن ابن عباس رضى الله عنهما
قال من استمع إلى آية من كتاب الله كانت له نورا (فانظر) أن كان في هذا شيء
يمس مراده إذا أنه لم يذكر فيه من استمع إلى آية من كتاب الله تعالى من أصوات
جملة على نسق واحد بل ذلك أعم وإذا كان أعم فيصعب على عرفهم وعادتهم
ولا سبيل إلى عرف غيرهم وعادتهم (ثم قال) وروى ابن أبي داود عن أبي
الدرداء رضى الله عنه كان يدرس القرآن معه نفر يقرءون جميعا (فهذا)
أدل دليل على أنهم لم يكونوا على الهيئة التي أراد في ترجمته إذا التدريس
لا يكون لواحد دون غيره ممن حضر بذلك وردت السنة وتعليمه لواحد ليس
إلا فيه كتمه عن غيره ومن كتم علما أجمعه الله بالجماع من نار على ما ورد وهذا
معارف متعاهد من زمانهم إلى زماننا هذا فعل التدريس للقرآن والعلم
مجمعة بين هذا في آية وهذا في آية أخرى وهذا في سورة وهذا في سورة أخرى
وهذا في حزب وهذا في آخر وقد اختلف قول مالك رحمه الله في الجماعة إذا

اجتمعوا يريدون القراءة على الشيخ ولا يسعهم الوقت واحدا بعد واحد هل
يقرأ الاثنان والثلاثة في حزب واحد ليعرضي الوقت أو لا يقرأ الا واحد
بعد واحد فقال مرة يجوز للضرورة الداعية الى ذلك لانه ان قرأ واحد بعد
واحد بقي بعضهم بغير قراءة لاكثرتهم وضيق الوقت ومرة قال لا يجوز لانه
لم يكن من فعل من مضى على ما نقله عنه ابن رشد رحمه الله في البيان
والتحصيل فانظر رحمه الله واباك القول مالك رحمه الله لم يكن من فعل من
مضى فلم يكن كانت القراءة على أبي الدرداء رضى الله عنه على ما فهم هذا الناقل
رحمه الله لم يقل مالك لم يكن من فعل من مضى وهو على ما هو عليه في النقل
عنهم وأبو الدرداء من كبار الصحابة رضى الله عنهم فلم يبق الا انه كان يدرسهم
القرآن اما تلقينا أو في الألواح أو في المصاحف أو غير ذلك مما يجدن أن يجتمع
الجماعة يقرءون كل واحد في الموضع الذي يريد أن يحفظه على سبيل
التعليم وأما الحفاظ فيجمعون للقراءة يقرءون معاً للثواب فليس من فعلهم
ولا يبرؤى عنهم وهذا مثل ما قاله علماء نازحة الله عليهم في الاذان ان
السنة ان يؤذن واحد بعد واحد اذ ان ذلك كان يفعل على زمان من مضى
رضى الله عنهم وعلى رأس نبينهم صلى الله عليه وسلم والحديث الوارد يدل على
ذلك وبصرح به وهو قوله عليه السلام لو يعلم الناس ما في النداء والصف
الاول ثم لم يجدوا الا أن يسبهم واعليه لاسبهم واعليه ولو يعلمون ما في
التهجير لاسبهم واياه ولو يعلمون ما في العمة والصبح لاسبهم واياه ولو حبوا
فذكر عليه السلام في كل شيء ما يمكن فيه فالتهجير ذكر له الاستباق اذ ان ذلك
ممكن فيه والعمة والصبح ذكرهما المحبولان ذلك وقت راحة وغفلة ونوم
وكسل فذكر له ما يلقى بالاكسل وهو المحبولان كان الاذان قد يتعذر
فيه الاستباق من أجل أنهم قد يأتون معادفة واحدة والزمان لا يسعهم
للاذان واحدا بعد واحد وكذلك الصف الاول لا يسعهم عن آخرهم فاذا
كان ذلك كذلك وليس أحدهم أولى به هذه الطاعة من غيره وقد استمروا
في الاتيان فاحتاجوا الى القرعة في ذلك لهذه الضرورة **لكن** قد قال
علماء نازحة الله عليهم اذا تزامم المؤذنون على الاذان وكان ذلك منهم
ابتغاء الثواب وضاق الوقت عليهم ولم يكن واحد منهم أولى من الآخر فيجوز

الاذان جماعة وشرطوا في جوازه ان لا يكون نسقا واحدا بل كل واحد
يؤذن لنفسه فيكون أحدهم في الشهادتين والآخر في التكبير والآخر في
الحيلة الى غير ذلك من غير ان يمشي أحدهم منهم على صوت صاحبه هذا الذي
أجازوه علماءنا وأما ما اعتاده المؤذنون اليوم من الاذان جماعة متراسين
نسقا واحدا مجتمعين فلم يعرف عن أحد جوازه وها هو اليوم هو المعهود
المعمول به ومن فعل غيره أو تكلم به كأنه ابتدع بدعة في الدين وأنها بشي
لا يعرف ولا يعهد وكذلك في المدارس سواء بسواء كانوا يدرسون القرآن
والمحدث والفروع والاحكام مجتمعين يتلقى بعضهم من بعض حفظ ذلك
وفوائده فانه ~~مكس~~ الامر اليوم وصار لا يفهم منه اليوم الا العوائد التي
ارتكبنها ومضت عليها عاداتنا وما نقل عنهم تركناه ورجعنا نقل عن
عوائد اتخذناها لانفسنا واصطلحنا عليها التماسنة الساف والخاف بالنسبة
الى سلفنا وخلفنا لا ترى أن الناقل المذكور روجه الله قد نص على أن ذلك
فعل الساف والخاف وقد نقل مالك رحمه الله فعل الساف حين ذكر له ابن
وهب ما ذكرناه من ذلك وعابه وقال ليس هكذا كان يصنع الناس ولا يقدر
أحد ان ينكر نقل مالك رحمه الله عن فعل السلف ولا يرد لما أجبهوا عليه من
ثبته وأما انه في نقله عنهم وأما ما أخبر به عن مذهبه فهذا الذي الانسان
مخير فيه ان شاء قلده وان شاء قلده غيره وأما نقله عن الساف فليس الى
مخالفته من سبيل الا أن يتناول فعل السلف فذلك ممكن ان كان التأويل
تقبله أحوالهم وليس لقائل أن يقول هذا مما اختص به مالك رحمه الله
لأنه يكون مذهبه مبنيا على الاخذ بعمل أهل المدينة اذ أن لفظه لا يحتمل ذلك
ولا يدل عليه لأن ما يكون عنه مختصا ببلده يقول فيه وعلى ذلك أدركت
أهل العلم ببلدنا وما أشبه ذلك من الالفاظ التي يختص بها بلده على ما هو
موجود عنه في لفظه بذلك في كتبه فلما أنكر ذلك على العموم دل على أنه لم يرد
أهل بلده دون غيرهم وأيضا فقد نقل غيره ذلك وصرح به وليس ببلده بل
بدمشق وغيره فإكان ذلك دليلا واضحا على ان الانكار منه ومن غيره عام
بالمدينة وغيره وهذا كله راجع الى ما تقدم من ان سبب هذا كله التقليد
في أمور الدين ان سها أو غفل أو غلط وأن التقليد انما يكون بخير القرون

الذين شهد لهم صاحب العصمة صلوات الله عليه وسلامه بالخبر كما تقدم
 الا ترى انه لم يختلف قول مالك رحمه الله في القراءة جماعة والذكر جماعة انها
 من البدع المكرهه على ما نقله عنه ابن رشد رحمه الله في البيان والتحصيل
 فلو صح عنده أو نقل له عن أحد من سلفه أنه فعل ذلك كيف يمكنه التصريح
 بكراهيته أو لم يمكنه أن يتوقف فيه أو يكرهه فلما لم يختلف قوله
 في كراهيته دل ذلك على أنه لم ينقل عنهم فيه الا التوك بالكتابة والانتكار له
 كما تقدم وفي الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله سبحانه
 من شغله القرآن عن ذكرى ومسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين اذا
 شغل عبدي ثناء أو على أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وروى عن
 أنس رضي الله عنه أنه قال لأن أجاس مع قوم يذكرون الله سبحانه من
 خدوة الى ملوع الشمس أحب الى مما طلعت عليه الشمس وقال هم قوم
 يتعلمون الحقائق ويتعلمون القرآن والفقه هذا تفسير خادم صاحب الشريعة
 صلى الله عليه وسلم فكيف يقابله تفسيره أخرى هذا الزمان وروى عن
 ابراهيم النخعي رحمه الله أنه قال لا يزال الفقيه يصلى قيل وكيف ذلك قال
 لا تلقاه الا وذكرك الله على لسانه يحل حلالا ويحرم حراما قال الطرطوشي
 رحمه الله وقد ظفرت بهذا المعنى في كتاب الله المهيمن قال الله تعالى لهارون
 وموسى اسبعهما الى فرعون ولا تنيا في ذكرى فسمى تبليغ الرسالة ذكرى
 فعلى هذا فيحقق ان حلق العلم وما يتجاورون فيه في العلم وينرجعون من سؤال
 وجواب انها حلق الذكر وهذا قوله سبحانه فاسئلوا اهل الذكر يعني
 اهل العلم والفقه نقل ذلك الطرطوشي رحمه الله في كتاب الذكر له واذا كان
 ذلك كذلك فالذى ينبغي للعالم اليوم بل يجب عليه أنه لا ينظر الى العوائد التي
 اصطلحنا عليها ولا تكون سلفنا مضوا عليها الذوق يكون في بعضها غفلة أو
 غلط أو سهو ولكن ينظر الى القرون المتقدمة ذكرها فان فعل هو ومنها
 شيئا مما يراه مصلحة في وقته فينبغي له أو يجب عليه أن يبين ذلك ويعترف بين
 الناس أنه محدث وبين السبب الذي لاجله فعل ذلك قد كان سيدى أبو محمد
 المرجاني رحمه الله يأخذ هذه الاخراب ويقرؤها جماعة ويذكرها جماعة
 بعد الصبح والعصر ولم ينزل على ذلك دأبه رحمه الله تعالى الى موته وكان

رحمه الله يخبر أن ذلك بدعة وانما فعله لضرورة وهي أن المهم قد قلت وقل فقير
 أن يصلي الصبح أو العصر ثم يقوم يذكر الله تعالى ويقرأ في هذين الوقتين
 المشهورين إلا أنهم يقيمون من مصلاتهم ما للنوم أن كان في الصبح أو للحدث
 فيما لا يعني أن كان في العصر أن سلموا من الغيبة والنميمة فلما انقضى
 وقوع هذا المحذور ودعوه لهذا المكر ولأن ارتكاب المكر وهات أولي بل
 أو جب من ارتكاب المحذورات هكذا يجب أن تكون الحفاضة على السنن
 وحفظها فبنيها الناس عليها ويعلمهم بالعوائد المتخذة أنها ليست منها
 ويخبرهم بالضرورات التي كانت سبب الفعلها ولا جسد الغفلة عن هذا
 التنبيه وقع ما وقع من الادعاء بها بانها سنة السلف والخلف لأن الغالب على
 الناس تحسين ظنهم بشايعهم وعلمائهم وانهم لا يخالفون وانهم على سبيل
 الاتباع وترك الابتداع ألا ترى أنهم قالوا من لم يرخط أشيخه صوابا لم ينتفع به
 فيحمل لأجل هذا ما يصدر منهم على أنه سنة ما مور بها فكان سيدي أبو
 محمد المرجاني رحمه الله يحفظ من هذا الأصل بذكره لذلك وتعليله لئلا
 يعتد من يعتقده أنه سنة ما مور بها وقد حكى عن شيخه القدوة الامام
 العالم العامل المحقق أبي علي بن السمياط رحمه الله حكى في ذلك عنه سيدي
 أبو محمد بن أبي جرة رحمه الله قال كان عارفا بالفقعة معرفة جيدة وكان الفقهاء
 عنده في جملة السمة بعضهم مع بعض ليس لهم شغل في الغالب إلا البحث في الامر
 والنهي وهل يجوز ولا يجوز فاذا أشكل عليهم شيء ولم يرجع بعضهم الى بعض
 فيه يأتون اليه فيسألونه عن المسائل التي يريدونها فيأمرهم بالخروج الى
 الفقهاء يسألونهم عنها فاسئل عن ذلك ولم يجعلهم على غيره وهو أعرف الناس
 بالنوازل التي كانت تنزل بهم فقال رحمه الله أخاف أن أفتيهم فيقع لهم الخلل
 بسبب اني ان مت بقي الامر بينهم موقفا على لا يعرفون أمر دينهم إلا من جهتي
 فيقولون قال الشيخ كذا وذهب الشيخ الى كذا وكان طريق الشيخ كذا
 فيظنون ان الشريعة نخرجها من قبل المشايخ فيرسلهم الى الفقهاء لاسد
 هذه النامة ولكي يعلمون ان ما نحن فيه انما أصله وعماده والذي يقع به
 الخلل والربط عندنا هو من الفقهاء وما نحن فيه فرع عن ذلك فينتظم الخلل
 أو كلا ما هذا معناه فانظر رحمك الله الى الحفاضة هذا السيد رحمه الله عليه

على منصب الشريعة كيف ترك أن يجيب الفقراء في مسائل الفقه مع أن ذلك مندوب إليه ~~لكن~~ لسان كان معروفا ومنسوباً إلى تربية المرادين وشايكهم وترقيهم في المقامات والاحوال والمنازلات خاف أن ينسب ما بقى به من الفقه إلى ما كان يصدره من التربية فترك المندوب وهو الفتوى فيما تقدم ذكره تحفظاً منه ربه الله أن ينسب شيء من الشريعة إلى غير أهله الذي عنه يؤخذ وإلى مرجع وهذا المعنى الذي تحفظ منه هذا السيد ربه الله هو الذي أفسد اليوم كثير من أحوال بعض أهل الوقت تجد أحدهم يعمل البدعة ويتهاون بها فتناه عن ذلك أو ترشده إلى الترك فيستدل على أن ذلك هو السنة وإن ذلك ليس بمكر ولا ~~كفر~~ وبه رأى شيخه ومن يعتقده يفعل ذلك فيقول كيف يكون مكرهاً أو بدعة وقد كان سيدي فلان يعملها فيستدل بفعل سلفه وخلافه وشيوخه على جواز تلك البدعة وانها مشروعة فصار فعل المشايخ حجة على ما تقر بها يدينهم أمر الشريعة وليسوا بمعصومين ولا بمن شهد لهم صاحب العصمة صلوات الله عليه وسلامه وهذا أمر قد اتفقت الأمة على أنه مردود إذ أن ذلك لو جاز لوقع الخلل في الشريعة بسببه فأى من استحسن شيئاً وفعله وأى من ~~كره~~ شيئاً وتركه يقع الاقتداء به فيكون ذلك نقصاً عما دأب الله ولو كان ذلك كذلك لم يبق بايدينا اليوم شيء من أمر هذه الشريعة المحمدية وقد عصم الله هذه الأمة والمجد لله من التبديل فكل من أتى بشئ يخالف لما كان عليه مة قدم وهذه الأمة وسلفها فهو مردود عليه محجوج بفعله ومبطل عنهم وهذا هو الذي أذهب شريعة عيسى عليه السلام أعنى التقليد لأخبارهم ورواياتهم دون دليل يدلهم على ذلك حتى صار أمرهم أنه في كل جمعة من الأحد إلى الأحد يجدد لهم القسيس شريعة جديدة بحسب ما يراه لهم من المصلحة في وقته على ما يقتضيه نظره وتسديده على زعمه فتجدهم يخرجون من كنائسهم وهم يقولون لقد جدد اليوم شريعة مريحة وقد عصم الله والمجد لله هذه الشريعة فاحذر المحذر من هذا الداء العضال فإنه سم قاتل مغفول عنه وقل من يسلم منه إلا من كان مراقباً لهم في أفعالهم وأقوالهم بمنزلة أفعال السلف على ما تقدم أعنى أنه لا يفعل ذلك حتى لا يقتدى من أفعالهم إلا بما كان منها على سبيل الاقتداء بالمتقدمين إن كان من أهل

العلم والافعال السؤال من العلماء المتبعين منهم في أفعالهم يعلم ذلك ويقين له وأما
ان نظر الى أفعاله - م ووزنها بغرض غير هـ - هذا فلا ينبغي ذلك لانه من باب
التشاغل بعيوب الناس والبحث عن مثالبهم وذلك منهي عنه (ثم نرجع) الى
ما كنا بسبيله من الاجتماع على الذكر والقراءة لكن نذكر أولاً ما بقي من
الفصل الذي ذكره هذا الناقل رحمه الله في اجازة ذلك (فقال) رحمه الله
بعد نقله للاحاديث التي نقلها في ذلك وليس فيها دليل على مائة - دم الامن
طريق الاحتمال وقد ذكر عن الائمة المذكورين ما ذكر من انكار ذلك
على من فعل فلما ان نقل قول مالك لابن وهب وانه عاب ما ذكره من
الاجتماع على القراءة وكرهه وانه قال ليس هكذا كان يصنع الناس فقال
رحمه الله حين نقل هذا عنه فهذا الانكار منه مخالف لما عليه السلف والخلف
ولما يقتضيه الدليل فهو متروك والاعتماد على ما تقدم من استحبابها
(فانظر) رحمك الله واما الى هذه السنة من هذا الناقل مع حذفه وحفظه
كيف أتى بنقل مالك وغيره من الائمة الممتدئين في انكار ذلك واعابته ولم
يرد ذلك بتأويل ولا بنقل عن غيرهم بضد ما نقل عنهم فلم يأت الا بالاحاديث
المذكورة وهو محجوج بها من فعالهم كما تقدم فقابل ما نقله عن هؤلاء الائمة
بقوله انهم مخالفون في ذلك فعل السلف والخلف وهم لم ينقلوا من مذهبيهم
ولم يتكلموا عليه بل نقلوا عن سلفهم ولم يقاتلهم بان غيرهم خالفهم - من
الائمة المتقدمين ونقل هؤلاء المخارطة النقل عنهم ومثالبهم أو على درجة منهم
ونقلهم - لم يرد كل ما ترجم عليه وقرره ويبين ان فعل السلف والخلف غير ما
ذهب اليه فتبين ذلك وتفهمه يظهر لك الصواب ان شاء الله تعالى (ثم
قال) بعد هذا وأما فضيلة جمعهم على القراءة ففيها نصوص كثيرة
كقوله عليه الصلاة والسلام الدال على الخير كفاعله وقوله صلى الله عليه
وسلم لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم وقد قال
الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى اه (فانظر) رحمك الله هل في شيء مما
أتى به ما يحس مراده في ذلك شيء الا انه يقرر عنده وفي نفسه ان ذلك طاعة
بالنسبة الى ما عهد عليه من أدرك ومضوا عليه فظن ان ما ورد من الاحاديث
والاثر عنهم في الجهر بالقراءة والذكر انه على تلك الصورة من الاجتماع

بصوت واحد فأتى بكل ما يدل على التذلل إلى الاتباع والقرب فجعله فيها
 ظهراً له من ذلك وقد قال بعض العلماء رجة عليهم يا هذا عليك باتباع
 السنة وآكد من اتباع السنة اتباع السلف فانهم أعرف بالسنة منها هكذا
 ينبغي أن يكون الإنسان مع خير القرون المشهود لهم بذلك وقد تقدم عن
 سيدي أبي محمد المرحاني رجة الله أنه كان يفعل ذلك ويبين السبب في فعله
 والضرورة الداعية إليه مخافة منه رجة الله أن ينسب إلى المتقدمين ما لم
 يفعلوا وإن يختلط على الناس أمر المحدث من غيره وقد كان سيدي محمد بن أبي
 جرة رجة الله يذهب إلى غير ما كان يذهب إليه سيدي أبو محمد المرحاني رجة
 الله في هذا فكان يقول أن بطلان ذلك الوقت بالنوم أفضل من الذكر
 جهر إن كان الذكر جهر السام من الدسائس المحذورة المتوقعة فيه فإن
 دخله شيء من الدسائس فهو الخسران والعباد بالله من الخسران وكان يبين
 ما ذهب إليه من ذلك ويستدل عليه بأدلة منها الحديث الوارد عنه عليه
 الصلاة والسلام في أن الذكر الخفي أفضل المجلي بسبعين درجة والحديث
 الآخر المجاهر بالقرآن كالمجاهر بالصدقة والحديث الآخر بسبعة يظلمهم
 الله في ظله يوم لا ظل الا ظله وذكر فيهم ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى
 لا تعلم شماله ما تنفق يمينه ومن الكتاب العزيز قوله تعالى يا أيها الذين
 آمنوا هل أداكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم وقد تقرر عندنا وعلم أن التاجر
 إذا وجد الربح في ساعة سبعين ديناراً وأخرى واحدانية يأخذ ما فيه ربح
 سبعين ولا يأخذ الساعة التي يحصل له فيها الدينار الواحد فإن عكس التاجر
 ذلك وأخذ الساعة التي يحصل فيها الدينار الواحد وترك ساعة التي يأخذ
 فيها السبعين قلنا عنه تاجر سفيه والتاجر الحقيقي هو المؤمن لأنه يتجر فيما
 يبقى وغيره يتجر فيما يبقى وإذا كان ذلك كذلك فكيف يقدم على فعل له
 فيه أجر واحد مع قدرته على أن يحصل له سبعون هذا سفيه فإين هذا من هذه
 التجارة وقد تقدم أن الناس إنما تفاضلوا بحسب نياتهم ومحاولاتهم
 ونعيمهم فيحتاج على هذا أن يبادر إلى تلاوة السر والذكر في السر إذ أن ذلك
 أفضل بسبعين كما تقدم فإذا صلي الصبح ثم ذكر الله تعالى سرافيلوذكر الله
 ثلاثاً ثلاث مرات ثم غاب عليه النوم فكل واحدة بسبعين فتكون الثلاث

تسبحات بمائتي حسنة وعشر حسنات ولا بد أن يخفف رأسه في نومه
من وقته ذلك إلى طلوع الشمس مرات وفي كل مرة لا بد أن يستغفر على نفسه
قليلاً يصح عيظه ويذكر الله ما قدر له كل واحدة بسبعين نية غاب عليه
النوم بعد ذلك إلى طلوع الشمس فإذا طلعت الشمس قام وهو منكسر الخاطر
يرى نفسه أنه ليس أهلاً لشيء ويرى أن غيره قد غنم وحصل في هذا الوقت
المشهود وخيرا وهو في غفلة وقوم فيحصل له التذلل والانكسار فيكون يتحصل
له من ذلك أعظم مما فاته لقوله عليه الصلاة والسلام أخبرا عن ربه عز وجل
يقول اطلبوني عند المنكسرة قلوبهم من أجل هذا مقام عظيم لا يصل إليه إلا
الافتدافان زاد على هذا بأن قدر في مصلاه الذي صلى فيه وأعظم وأعلى
لقوله عليه السلام الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه الذي صلى فيه
ما لم يحدث تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه وقد ورد أن دعاء الاخ لا خيه في ظاهر
الغيب مستجاب هذا وأخوه ليس بمعصوم من الخطاء ولا من الزلل فما بالك
بأسنة نفا الملائكة الكرام الذي لا يكون إلا عن رضى عن أمرهم بذلك قال الله
سبحانه وتعالى في وصفهم ولا يشفعون إلا من ارتضى فتكون الملائكة
يستغفرون له اللهم اغفر له اللهم ارحمه إلى أن يقوم بعد طلوع الشمس من
مصلاه فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وقد ورد عن النبي صلى الله عليه
وسلم ما معناه أن من جلس في مصلاه حتى تطلع الشمس فيصلى سجدة الفحى
كجمرة معه عليه الصلاة والسلام ومن يقع له ذلك أيقى عليه ذنب معاذ الله أن
يظن ذلك أحد وقد روى أبو داود في سننه ما هذا الغظم أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من قعد في مصلاه حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يسبح
ركعتي الضحى لا يقول إلا خيرا غفرت خطايا ما كان أكثر من زبد البحر
أه فاجتمع له استغفار الملائكة مع بركة الذكر الخفى على ما تقدم مع راحة
البدن في المشى أو رفع الصوت أو غير ذلك من التعب مع التحقن بالسلامة
من الآفات والعاهات التي تلحقه في الذكر بالجهر مع ترك التعب ومع
حصول فضيلة ترك الكلام ما نقل ابن رشد رحمه الله في البيان والتحصيل له
أن من ترك الكلام بعد صلاة الصبح وأقبل على الذكر أجر على الذكر وعلى
ترك الكلام وإن ترك الكلام ولم يذكر الله أجر على ترك الكلام عند مالك

رحمه الله وهذا اذا فرضنا انه نام من حين صلاته الى طلوع الشمس على ما تقدم وقد يكون في بعض الايام اوفى اكثرها متيقظا مقبلا على التلاوة والذي يحصل له من الاجور بتهظيم النية والاعمال ومحاولة ذلك ونهيته مالا يعلم الا الذي من عليه بذلك فابن هذا من صلى الصبح وقام من حينه من صلاه حتى لا تجد الملائكة الكرام سبيلا الى الصلاة عليه والدعاء له والاستغفار ثم قد يذكر كجهرا فقد يتعب مما يرفع صوته وهو بعيد لم يصل الى المائتين والعشرة المتقدم ذكرها في الثلاث تسبيحات ان تقدم ذكره فتطاع الشمس على هذا وهو لم يصل بعد الى اجر من تقدم ذكره لا لجل تضعيف الاجور لذلك على ما تقدم وهذا اذا كان سالما من كل ما يكره من رفع الصوت انه يحصل له به رياء أو سمعة أو حظوة عند شيخه أو عند أحد من الحاضرين أو يقال عنه أو يشار اليه أو تقبل يده أو يثنى عليه وهذا أيضا اذا سلم من العجب لانه قد يرى أنه على خير عظيم بسبب تعظيمه لذلك الوقت بالذكور والاجتهاد والبطالة لا نسبة بينهما وبين العجب وهذا أيضا اذا سلم من أن يكون ذلك في جماعة محجمة عين على ذلك صوتا واحدا فاذا كان ذلك كذلك فقد خرج من هذا الباب الذي هو باب الجواز الى باب هل يكره أو يجوز لان الذكر على هذه الصورة اختلف الشيوخ رجة الله عليهم فيه هل يعمل رعبا لحق الفقراء لكي يسلموا من البطالة والكلام في مالا يعني أولا يعمل فذهب بعضهم الى فعله وعيلا للصحة المتقدمة ذكرها وذهب بعضهم الى منعه لان تلك صورة لم تكن ان مضى وكفى بها ولو كان فيها التناشط وغيره اذ أنه في الصورة الظاهرة مخالف للاقتداء الاترى الى جواب عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لعامله حين كتب له أما بعد فإنه قد كثرت عندنا شرب الخمر وكثرت الحمد ودعاهم هم وهم لا يرجعون أفترى أن أزيد على الحمد الذي اتفق عليه الحسابة فكتب اليه أما بعد فن شرب الخمر فحده فان شرب فحده فن لم يرجع الى الحمد المشروع فلارده الله أو كما قال وكذلك فيما نحن بسبيله من لم يرجع عن النوم والكلام فيما لا يعني بما كان عليه السالف من الذكر والتلاوة ومحاسن العلم فلارده الله ولو سرح في هذا ذهب الدين مرة واحدة كما تقدم قبل لانه اذا وجدنا من لم

يرجع بالسنة أحد ثمانية في الذكر والقراءة وغيرهما شيئاً يرجع به عما
لا ينبغي وفي هذا ذهب الدين والعباد بالله تعالى رضى الله عن عمر حيث
سدهذا الباب فن لم يرجع من الباب الذي فتح له الشرع فلا حاجة به
(ثم نرجع) إلى كتابه به وهذا أيضاً إذا سلم من الاجتماع على الذكر من
تقطيع الآيات لانه يقطع نفسه في آية فيمتنع ثم يريد أن يتم الآية فيجد
الجماعة الذين يقرءون معه قد سبقوه بالآية والآيتين والثلاث فلا يجد سبيلاً
إلى أن يقرأ ما فاتة لاجل أنه يريد أن يقرأ معهم حرفاً بحرف فيحتاج لاجل
هذه العلة أن يقرأ بعض آيات ويترك أخرى فقرأ القرآن على غير ترتيبه الذي
عليه أنزل وفيه ما فيه من التخليل في كتاب الله تعالى فقد خلت آية رجة بآية
عذاب وآية عذاب بآية رجة إلى غير ذلك مما هو فيه معلوم مشاهد لا يقدر
من يقرأ مع جماعة أن يقرأ على غير ما وصف ولو احترز ما عسى وهذا أيضاً إذا
سلم من الجهر بذلك إلى أن يخرج به عن حد السمت والوقار لأن ذلك منهي
عنه ألا ترى أن السنة في التلبية في الحج الجهر له كنههم كرهوا أن يرفع
صوته بحيث يعقر حلقه فاذا كرهوا ذلك فيما شرع فيه الجهر فما بالك فيما
شرع فيه الأسرار والأخفاء وكثيراً ما تجد من الفقهاء الذين يتعدون لقراءة
هذه الأحزاب تنعقر أصواتهم لشدة انزعاجهم في جهرهم ويخرجون بذلك
عن حد السمت والوقار وهذا أيضاً مشاهد لا يخفى على أحد من باشرهم وهذا
أيضاً إذا سلم من أن يكون ذلك في مسجد فإن كان في مسجد فهو في موضع النهي
سواء بسواء لقوله عليه السلام حين خرج على أصحابه فوجدهم يتنفلون
ويجهرون بالقرآن فقال لا يجهر بعضهم على بعض بالقرآن ولأن المسجد إنما
بني للصلاة وقراءة القرآن تبع للصلاة ما لم تضر الصلاة التي بنيت
المسجد لها فاذا أضرت بها منعت وقل أن يخلو مسجد من الصلاة وإن خلت
فهى معرضة للصلاة فاذا دخل الداخل فهو مأمر بتحيته أن لم يدخل
لغير رخصة فإن دخل لغير رخصة فن باب أولى فعلى كلاً الأمرين فالداخل إلى
المسجد يجب التشويش برفع الصوت بالذكور في المسجد على صلواته فيمنع
كل ما يشوش على المصلي وقد قال علماءنا رجة الله عليهم في قوله عليه
الصلاة والسلام أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة أن ذلك راجع

الى احوال الناس فمن لم يكن عنده في بيته شئ يتشوش منه ففي البيت أفضل
على كل حال انص الحديث وان كان معه في البيت أولاد وعائلة يستغل
خاطره بحديثهم وكلامهم ففي المسجد وان كان مفضولا لانه اجمع لمخاطره
وهمه وتحصيل جمع خاطره وهمه في الصلاة أفضل من فضيلة التفتل في
البيت واذا كان ذلك كذلك فاذ جاء الانسان الى المسجد ليحصل هذه
الفضيلة لكونها معدومة في بيته فيجبد في المسجد من رفع الصوت ما هو أكثر
وأعظم مما في بيته فيكون ذلك من باب الضرر بالمسلمين وقد قال عليه
الصلاة والسلام لا ضرر ولا ضرار وقد ورد لأن تلقى الله عز وجل بقراب
الارض ذنوباً فيما بينك وبينه أيسر من أن تلقاه بتيعة من التبعات لانك اذا
اقيمت بذنوب بينك وبينه تلقه غنيا كريما متفضلا منا لا تضره السيئات
ولا تنفعه الحسنات ولا يقصه العطاء غنيا عن عذابك غير محتاج لحسناتك
واذا اقيمت بشئ من التبعات فصاحب التبعات فقير مضطر شحيح خائف على
نفسه فزع مدعور مشفق من عدم الخلاص يفتي أن لو وجد حقه على أبيه
أو بنيه لم له يتخلص مما هو فيه فاذا كان له قبل أحد حق قبل أن يتركه
ولو كان ذرة وهذه المسئلة لا يعلم فيها اختلاف بين أحد من المتقدمين من اهل
العلم اعني منع رفع الصوت بالقراءة والذي كره في المسجد مع وجوده مصل يقع
له التشويش بدينه ألا ترى ان علماء نازحة الله عليهم قد قالوا فيمن فاتته
الركعة الاولى او الاولى والثانية من صلاة الجهرانه اذا قام انصاء ما فاتته فانه
يخفض صوته فيما يجهر فيه فيجهر في ذلك بأقل مراتب الجهر وهو أن يسمع
نفسه ومن يلمه خيفة أن يشوش على غيره من المسموعين هذا وهو في نفس
الصلاة التي لأجلها بنيت المساجد فبالك برفع صوت من ليس في صلاة فمن
باب اولها ان يمنع منه ولا أجل هذا المني كان الكلام في المسجد بغير ذكر الله
تعالى او ذكر امره ونواهيته بأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب
ولا أجل هذه الاذية وان لم يكن فيه أحد تاذت الملائكة قال عليه السلام
فان الملائكة تتأذى مما يتأذى عنه بنو آدم وليس لقائل ان يقول ان القراءة
والذكر جهر اوجاهة يجوز في المسجد بل انص العلماء وفعلمهم وهو اخذ العلم
في المسجد لان ما لكأرجه الله سئل عن رفع الصوت بالعالم في المسجد فأنكر

ذلك وقال علم ورفع صوت فأنكر أن يكون ثم علم فيه ورفع صوت وقد كانوا
يقعدون في مجالس علمهم كاخى السرار فاذا كان مجلس علم على سبيل الاتباع
فليس فيه رفع صوت فان وجد رفع صوت منع منه وأخرج من فعل ذلك
لساورد مسجدنا هذا لرفع فيه الأصوات وهو عام والضرب به واقع فيمنع
واذا كان في الذكر بالجهر والاجتماع عليه هذه المفاصد وان سلم واحد
أوجاعة من تلك المفاصد أو من بعضها فقد لا يسلم منها الباقيون والمؤمن
يحب لأخيه المؤمن ما يحب لنفسه فاذا سلمت أنت من هذه المفاصد لحسن
نيتك وقصدك الظاهر فيحتاج أن تراعى حق أخيك المؤمن وجليسك ان
الله يسأل عن صحبة ساعة فقد لا يكون عنده من فضيلة العلم ما يعرف به
ما ردد عليه من هذه الدسائس وغيرها فيقع في المحذور وتكون أنت بنيتك
الصالحة في هذا الفعل الذى أصلحته سبباً لأخيك وجليسك وشريكك في ذكر
ربك لعدم العلم عنده أو عنده وحصلت له حتى وقع في شئ منها فأين هذا من
نام على الحالة المتقدمة ذكرها ذكر الله قليلاً ثم غلب عليه النوم أقل ما يمكن
فيه من الفائدة أنه في أمان من هذه المفاصد كلها وغيره معرض لها وقد
قيل لا أعدل بالسلامة شيئاً فان قيل قد وردت أحاديث تدل على جواز
الذكر والقراءة جهراً واجتماعاً فالجواب أن الأحاديث الواردة في ذلك
محتملة لأوجهين وجاء فعل الساف باحدهما فلا شك انه المرجوع اليه وأما
ما رواه عبد الله بن الزبير رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا سلم من صلاته يقول بصوته لا على لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك
وله الحمد وهو على كل شئ قدير لا حول ولا قوة الا بالله ولا نعبد الاياه له
النعمة وله الفضل وله الثناء المحسن الجميل لا اله الا الله مخلصين له الدين ولو
كراه الكافرون وما رواه البخارى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رفع
الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم فالجواب من وجهين أحدهما ما ذكره الامام الشافعى
رحمه الله في الام حيث قال واختار الامام والمأثور ان يذكر ان الله بعد
الانصراف من الصلاة ويخفيان الذكر الا ان يداون اما ما يجب ان يتعلم منه
فيجهر حتى يرى أنه قد تعلم منه ثم يسرفان الله تعالى يقول ولا تجهر بصلاتك

ولا تخافت بها يعني والله أعلم بالدعاء لا تجهر وترفع ولا تخافت حتى لا تسمع نفسك وأحسب ما روى ابن الزبير عن ثعلبة بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم وما روى عن ابن عباس من تكبيره كما رويناه أنما جهر قليلا ليتعلم الناس منه وذلك أن عامة الروايات التي كتبناها مع هذا وغيرها ليس يذكر فيها بعد التسليم ثعلبة ولا تكبير وقد يذكر أنه ذكر بعد الصلاة بما وصفت ويذكر انصرافه بالأذكار وقد ذكرته أم سلمة رضي الله عنها مكثه ولم تذكر جهرها وأحب أن لم يثبت إلا يذكر كذا كذا في جهرها قال قائل وما مثل ذا قلت مثل أنه صلى على المنبر يكون قيامه وركوعه عليه ويقهقر حتى يسجد على الأرض وأكثر عمره لم يصل عليه ولكنه لما رأى أحب أن يعلم من لم يكن يراه من بعده عنه كيف القيام والركوع والرفع يعلمهم أن في ذلك كلمة سمعته أه كلامه بالفظه فهذا الإمام الشافعي رحمه الله سجل ذلك على سبيل التعليم فإن حصل التعليم أمسك وهذا بخلاف ما بعده اليوم من القراءة والمذكر جهرها وجماعة فأنهم لا يريدون التعليم بل الثواب والمجواب الثاني ما ذكره الشيخ الإمام أبو الحسن بن بطل رحمه الله في شرح البخاري لما أن تكلم على حديث ابن عباس فقال يحتمل أن يكون أراد به المجاهد بن قان كذلك فهو إلى الآن وعليه العمل وهو أن المجاهد بن قان أصلوا المحسن فيستحب لهم أن يكبروا جهرًا يرفعون أصواتهم ليرهبوا العدو وقال قان لم يعمل على هذا فيه يكون منسوخا بالاجماع قال لأنه لا يعلم أحد من العلماء يقول به والاجماع لا يفتح عليه أه وقال القاضي عياض رحمه الله وأما رفع الصوت بالأذكار فإن كانوا جماعة فاستحسن ليرهبوا العدو بذلك وإن كان وحده فغير مستحسن وأما ما رواه ابن أبي داود عن علي رضي الله عنه أنه سمع ضبيح الناس بالمسجد يقرءون القرآن فقال ما وبني لهؤلاء كانوا أحب الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا الحديث ظاهره المجهر ليس الأول ولا يؤخذ منه القراءة جماعة على ما بعده اليوم لأن لفظ الحديث لا يقتضي ذلك وعادتهم وسيرتهم وما روى عنهم لم يكن على ذلك وإنما يعمل الأمر على عادتهم وعادتهم إنما كانت قراءة القرآن على سبيل التلقين أو العرض فقط يكون في ذلك الوقت يتلقون في القرآن أو يعرضون أو يدرسون كل واحد نفسه أو على شيخه أو على رفيقه

وجليسه فسمع عـلى بن أبى طالب ضجبتهم فذكر ما ذكر فى حقهمـم وهذا
 كله راجع الى فضيلة مجلس العلم على غيره من المجالس على ما تقدم ذكره لان
 القرآن ومدارسته هو أصل العلوم كلها وهو معدن الجميع فاذا حفظ فقد
 حفظ على الناس أصل دينهم المرجوع اليه عند التنازع والاختلاف فلاجل
 ذلك كانوا أحب الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقد) استدلل
 الناقل المذكور بأولار حجة الله عـلى اباحة القرآن جماعة وجهرا ايضا بان
 قال وفى اثبات الجهر أحاديث كثيرة وأما الآثار عن الصحابة والتابعين من
 أقوالهم وأفعالهم فأكثر من ان تحصر رواشهر من ان تذكر (فهذا)
 الاستدلال منه رجة الله بين فى الجهر ليس الادون ان يكونوا على ما يعهد
 اليوم من الجمع على ذلك وذلك أيضا راجع الى المواضع التى روى عنهم فيها
 الجهر فانهم لم يرو عنهم ذلك مطلقا بل فى وقت دون وقت فكانوا يجهررون فى
 قيام الليل قد كان أهل المدينة يتواعدون اضروراتهم لقيام القراء بالليل
 وكذلك عند اجتماعهم فيقرأ لهم واحد منهم لىكى يسمعوا كلام ربهم
 وكذلك عند احرامهم بالحج وتلبيتهم طول احرامهم وذكرهم بعد الاحلال من
 احرامهمـم بمعنى كانوا يسمعون تكبير أهل معنى وهم بمكة لاجل اتصال التكبير
 وكثرة الناس وكذلك فى مجالس علمهمـم وفى تعلمهم وتعليمهم وفى اقراءهم وفى
 مذاكرتهم وبحضهمـم وكذلك عند ارادة الامام تعليم المأمومين عـلى
 ما تأوله الشافعى رجة الله عليه وغير ذلك مما يشبه ما ذكر من جهرهم فى
 مواضع مخصوصة معلومة والمقصود أن يحمل ماورد عنهم من الجهر على ماورد
 عنهم وعلى ما تأوله العلماء عنهم وعلى ماوقع منهم من الاجتماع المتقدم ذكره
 وهو ما نقله ابن بطال والقاضى عياض رجهما الله تعالى وقد تقدم وكل
 ماورد عليك مما يشبه هذه الاحاديث المتقدم ذكره فافهم هذا هو الجواب
 عنها ان رجع الى نقل العلماء ومن يتأول الاحاديث بحسب فهمهم
 ويترك تأويل الأئمة والعلماء فلا يرجع اليه (فالحاصل) من هذا البحث كله
 وزبدته وفائده هو أن ماورد من الاحاديث من ذكر الفضائل والخبرات
 فى مجالس الذكر فالاراد بها هذا المجلس الذى جليسه هذا العالم لتعليم
 الاحكام وغيره من الاذكار داخل منطوت تحت فضيلة هذا المجلس واذا

كان ذلك فينبغي له ان يحرمه ويعظمه اذ انه اعظم شعائر الدين
 وازكاها واربعها قال الله تعالى ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى
 القلوب وقال تعالى ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه ومن جملة
 التعظيم لهذه الشعيرة العظمى الاجلال لها بالافعال فاذا نطق بلسانه في شيء
 من الاحكام بالوجوب او الندب فيكون هو اول من يبادر الى فعل الواجب
 او الندب ليتصف بالعمل كما انصف بالقول لئلا يدخل في قوله تعالى كبر
 مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون (وهذا) مثل ما قاله علماؤنا رحمته الله
 عليهم في المؤذن يستحب له ان يؤذن على طهارة ليكون عقب اذانه يركع
 لانه مناد الى الصلاة فيكون اول من يبادر لما نادى اليه لينتفع الناس
 باذانه لاجل عمله لان الامر اذا خرج من عامل انتفع به من سمعه واذا خرج
 من غير عامل لم ينتفع به فيستحب لاجل هذا ان يكون العالم اول من يبادر
 الى ما يأمر به حتى ينتفع الناس بامره (وكذلك) ايضا ينبغي له بل يجب عليه
 اذا ذكر المهرم او المكره ان يكون اول من يبادر الى الترك فيكون سالما
 من ارتكاب المحذورات والمكروهات بحسب جهده وطاقته ومروءته وهذا
 آكد من الاول لقوله عليه الصلاة والسلام ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما
 امرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم فانما اهلك الذين من قبلكم كثرة مساألتهم
 واختلافهم على انبيائهم - هم رواه البخاري ومسلم لم يرض الله عنهما فما وقع
 النهي عنه فلا يقرب لنص هذا الحديث والنهي اذا وردت ينسأل المهرم
 والمكروه كما ان الامر اذا وردت ينسأل الواجب والندوب فان لم يقدر هذا
 العالم على الترك بالكفاية وغلبته نفسه في ارتكاب شيء من المكروهات
 او البدع فليحذر كل المحذر ان يطالع عليه أحد من خلق الله فيكون مستترا
 ويتوب الى الله تعالى في كل وقت يقع ذلك منه وهو اقل المراتب في حقه
 وان كان هذا معتبرا في حق الناس كلهم اعنى التستر بالبدع والمخالفات لقوله
 عليه الصلاة والسلام من بلى منكم من هذه الغاذورات بشيء فليستتر بهستر الله
 فانه من أبدى لنا صفحة وجهه اقناعا عليه المحذور كما قال والمحدود راجعة الى
 حال ما يقع من الشخص فرب فعل حده المجدد وآخر حده المجران وآخر
 حده البعض وآخر حده الزجر الى غير ذلك مما قد نص عليه علماؤنا رحمته الله

عليهم اسكن العالم يحب عليه التستر أكثر من غيره لان شره ومعصيته
ومخالفته وبدعته ان ابتلى بشئ من ذلك يتعدى الى غيره كما ان خيره
كذلك متعددا لكن التعدى بهذا الفن أكثر لان الغالب على النفوس
الافتداء في شهواتها وملذذاتها وعاداتها أكثر مما تنهى به في التعبد
الذى ليس لها فيه حظ فاذا رأت ذلك من عالم وان أيقنت انه محرم أو مكروه
أو بدعة تعذر نفسها في ارتكابها لذلك ان سلمت من سم الجهل تقول لعل عند
هذا العالم العلم بجواز ذلك لم ينطاع عليه أو رخص فيه العلماء الى غير ذلك مما يقع
لهم وهو كثير مشاهد فاذا رأت من هو أفضل منها في العلم والخير يرتكب شيئا
من ذلك فأقل ما فيه من القبح الاستصغار والتهاون بمعاصي الله تعالى وهو
السم القاتل وقد قالوا الركب الكبار أهون من الاستصغار بالصغائر لان
مرتكب الكبيرة يرجي له ان يرجع الى الله ويتوب ومن تهاون بالصغائر قل
ان يرجع عن ذلك لانها عنده ليست بشئ وقد قالوا لا كبيرة مع الاستغفار ولا
صغيرة مع الاصرار وهذا بين لان الصغائر اذا اجتمعت صارت بكاثرة فيكون هذا
العالم الذى يتعاطى شيئا من المكرومات أو البدع سببا لعطب من يراه من هو
أقل منه رتبة في الدين لاقتدائه به واستسماله بشئ من ذلك وقد سبك الفقيه
أبو المنصور فتح بن علي الدماطلى هذا المعنى المتقدم ذكره في قصيدة له منها

أيها العالم اياك الزال * واحذر الهفوة فالخطب جال
هفوة العالم مستعظمة * ان هفا أصبح في الخلق مثل
وعلى زلته عمدتهم * فبها يجمع من أخطا وزل
لا تقل يستر على زاتي * بل بها يحصل في العلم الخلال
ان تبك عنده مستحقرة * فهي عند الله والناس جبل
ليس من يتبعه العالم في * كل مادي من الامر وجل
مثل من يدفع عنه جهله * ان أتى فاحشة قيل جهل
انظر الانجم مهماسقط * من رأها وهي تهوى لم يبل
فاذا الشمس بدت كاسفة * وجل الخلق لها كل الوجل
وترامت نحوها ابصارهم * في انزعاج واضطراب وزجل
وسرى النقص لهم من نقصها * فعدت مظلة منها السبل

وكذا العالم في زاته * يفتن العالم طرا وبضل
يقبض من بهما فيه دفا * لا بما استعصم فيه واستقل
فهو ملح الارض ما يصلحه * ان بدا فيه فساد أو خال
(فصل لـ) وينبغي له أيضا ان يحتز في حق غيره من بهما له
أو مباشرة كما يحتز في حق نفسه لحق أخوة الايمان ولحق الصفة والمشاركة
في مجلس العلم والخير وللواجب عليه من الخير والارشاد والتغيير وقد تقدم
ان ذلك متعين على العلماء باللسان فاذا رأى أحدا من جلسائه قد خالف
سنة أو ارتكب بدعة أو تمسك بشئ من ذلك نهاه باللفظ وعلمه برفق قال
تعالى في التغيير على عدو من أعدائه منازع له في ملكه فقول الله قولنا
فاذا كان هذا الأمر في حق هذا العدو المنرد بالالك في حق أخ مسلم رفيق
جالس جاه مسترشد اعتلما فيجب ان يرفق به فيأخذ أمره باللفظ والسياسة
لئلا يتغير لان الغالب على النفوس النفور عند زجرها عن الشئ فيجتاح العالم
اذنك الى أمرين ضدين لا بد له من اجتماعهما إعاقة جانب السنة والتغيير
والانزعاج عند مخالفة شئ منها والرفق المأمور به في حق اخوانه المؤمنين كل
على قدر حاله قال عليه السلام علموا وادفعوا ويسروا ولا تعسروا ولا تنفروا
أو كما قال فيكون هذا العالم اذا رأى شيئا من هذه الاخلاق في أحد من
اخوانه أو جلسائه أو المسترشدين منه ينظر فيهم بمقتضى السنة والاتباع
فيرضى لرضى الشرع وبغضب ان غضب الشرع فاذا كان كذلك فيرجي له
الخير والبركة ويكون قريبا من صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه
أعني في اتباعه لانه عليه السلام قال الواصف له كان أحسن الناس خلقا
فاذا رأى شيئا من حرم الله يفتنك كان أسرع الناس اليه انصرة اه فاذا حصلت
هذه الحمية والنصرة لله الم فيجتاح ان يكون معهم ما لفرق فلا ينفرهم بل
يستجابههم ويسرق طبائعه بهم بالسياسة حتى يردّها الى قانون الاتباع التي ترى
الى ما ورد عنه عليه السلام في حديث الاعرابي الذي بال في المسجد وصاح
الناس به فقال عليه السلام لا تزموه وتركه حتى أتم بوله ثم صب عليه ذنوبا
من ماء ثم علمه بعد ذلك وهذا كله راجع الى أحوال الناس والى من يقيم له
ذلك فيعامل كل أحد على حسب حاله وما يليق به من اللطف والسياسة

قوله لا تزموه
من ارزم الرعد
اذا اشتد صوتة
وبابه سمع اه

والشدة والغلظة لان الناس لم يتسوا ووا قرب شخص لا يرجع الا باللطف فان
أخذته بالشدة نفرته ورب شخص لا يرجع الا بالغلظة فان أخذته باللطف
أطعمته وقل ان ينتهي * (فصل) فاذا شرع هذا العالم في أخذ الدرس
وقرأ القارى فيحتاج اذ ذاك ان تكون عليه السكينة والوقار فيخشع قلبه
وتخشع جوارحه لهذا المقام الذى أقيم فيه وهو أنه يبين عن الله تعالى احكامه
واعمل بركة ما يحصل له هو من ذلك ان ينتفع به جلاساؤه فيتأدبون بأدبه
ويتأسون به ألا ترى الى ما روى عن محمد بن الحسن من أصحاب أبي حنيفة
حين دخل على مالك في أصحابه من أهل العراق يريدون سماع الحديث قال
فدخلت فوجدت أصحابه قعودا بين يديه كأنهم على رؤسهم الطير فقلت
سلام عليكم فلم يرد على أحد منهم سلاما الا مالكا فإنه رد السلام فقالت ما بالكم
أفى الصلاة أنتم فرمقوني بأطراف أعينهم ولم يتكلموا فى قصة يطول ذكرها
والقصود منها ان مالكا كان عنده التمتع للمقام الذى أقيم فيه فسرى
ذلك لطلبته وكذلك سنة الله أبدا فى خلقه أى من قرأ على شخص لا بد وأن
يسرق طباعه وطريقه واصطلاحه فان لم تكن كلها كان بعضها فاذا كان
ذلك كذلك فينبغي للعالم ان يأخذ نفسه أولا بالادب فيما ذكر فيجمع همهته
وخاطره عند قراءة القارئ فاذا فرغ القارئ استقبح هو الاقراء فيستعبد
ذلك من الشيطان الرجيم الذى يكفى شره فى مجاسه ذلك ثم سعى الله تعالى الى
يعتزله الشيطان لان كل شئ سعى الله تعالى عليه فى ابتدائه عزله منه الشيطان
وحرم عليه حضوره ثم يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم لفصل البركة
فى مجاسه لان البركة معه عليه السلام حيث ذكر وحيث كان ثم يفرض عن
أصحابه التكميل بذلك البركة فى مجاسه لانهم الاصل الذين اسسوا ما جاس اليه
ثم يجعل المحول والقوة لله تعالى ويتعزى من حوله وقوته بقوله لا حول
ولا قوة الا بالله العلى العظيم بقولها ثلاث مرات وان قد ران يكون سبعا كان
أحسن كذلك كان المحققون من العلماء يفعلون ذلك ثم يستأمر الى الله
تعالى ويتوكل عليه فى تسديده وتوفيقه وبقية قرى ذلك ويضطر اليه أتمن
يجيب المضطر اذا دعاء ويتعزى اذ ذاك من فهمه وذممه ومطالعة وجهه
وأنه الا أن كانه لا يعرف شيئا فان فتح الله عليه بشئ اذ ذاك بان من الله تعالى

فتعاضده وكرمالا لاجل ما تقدم من محاولة المطالعة والدرس والفهم ثم
يستجير به من عثرات اللسان ومن نزغات الشيطان ومن الخطأ والزلل ثم
يتكلم بما قد تحصل عنده من العلم في تلك المسئلة التي قرأ القارئ ويدكر
ما ذكره العلماء فيها ويوجه أقوالهم ويرد ما ذهبوا اليه الى أصولهم التي
استخرجوا الاحكام منها وهو الكتاب والسنة ويكون في أثناء ذكره للعلماء
يترضى عنهم وبترحم عليهم ويعرف من حضره بقدرهم وفضيلاتهم وحق
سبهم قال الفقيه الامام أبو بكر بن العربي في مراتي الزاني له قال أبو حنيفة
المحكيات عن العلماء ومجالاتهم أحب الي من كثير من الفقه لانها آداب
القوم وأخلاقهم اه ثم يوجه مذهبه وينتصر له وذلك بشرط التمسك على
منصب غير امامه ان ينسب اليه ما ينسب لبعض المتعصبين من الغلط والوهم
لغير امامه فان كنت على مذهب مالك مثلا فلا بد خلك غضاصة لمذهب
الشافعي أو غيره من الأئمة رضى الله عنهم لانهم الكل جعلهم الله رجة لك
لانهم أطباء دينك كالأعوج أمر في الدين قوموه وكلوا وقع لك خلل في دينك
اتفق الكل على ذهابه عنك وتلافى أمرك واصلاحه واختلافوا في كيفية
الدواء لك على ما اقتضى اجتهاد كل واحد منهم على مقتضى الاصول في
تحصيلك من علمك ورجيتك واعطاه الله واهلك فاذا رجعت الى طبيب منهم
وسكنت الى وصفه وما اقتضاه نظره من المصلحة لك فلا يكن في قلبك خرازة
من الأطباء الباقين الذين قد شغلوا مرض غيرك من اخوانك المؤمنين وقد
اقامهم الله لمصلحة الأمة وتبديروا دينهم فاياك اياك ان تجدى قلبك خرازة
لبعضهم وان قام لك الدليل ووضح على بطلان قول من قال لان من قال
ما قال ما قاله مجانا بل مستندا الى الاصول ولو كان حاضرا يبحث معك لرايت
مذهبه هو الصواب لما يظهر لك من بحثه واستدلالة الا ترى الى قول مالك
رجه الله لما ان سئل عن أبي حنيفة فقال رأيت رجلا لو اراد أن يستدل على
هذا العمود أنه من ذهب لفعل فيكون قلبك واعتقادك مع لسانك مجالهم
ومعظمه ومحترما وان كنت قد خالفهم بالرجوع الى امامك في بعض الفروع
فانك لم تخالفهم في أكثر الفروع فالاصول قد جمعت الجميع والمحمد لله
الا ترى الى جواب مالك رحمه الله للخليفة لما ان اراد ان يكتب الى الاقاليم

بكتاب الموطأ وبالامر أن لا يقرأ أحد الاياه فقال له مالك لا تفعل يا امير المؤمنين فان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قد تفرقوا في الاقاليم وقد أخذ الناس عنهم فانظر اني هذا الكلام منه مع اعتقاده فيما ذهب اليه انه هو الاولى والارجح على مقتضى الاصول والنظر فلم يطعن على ما ذهب اليه غيره ولم يعبه ولم يقل الا دلي ان يرجع الى ما رأيت فيكون هذا العالم يتأسي بهذا الامام في التسليم لمذاهب الناس في الفروع والاحكام مع اعتقاد الصواب فيما ذهب اليه دون تغليب غيره او توهيمه ثم يمشي فيما وعد اليه على ما جالس اليه اولامن التأديب والاحترام في كلامه بلطف ورفق ويحذر ان يرفع صوته وان يزعج فيؤذي بيت ربه ان كان فيه ويرفع صوته يخرج عن آداب العلم وعن حد السموت والوقار ويوقع من جالسه في ذلك لاقتدائهم به وكذا أيضا يحذر ان يرفع أحد صوته من جالسه فان رفع أحد صوته نهاه برفق وأخبره بما في ذلك من المنكر ولان رفع الصوت اذذاك فيه محذورات منه سارفع الصوت في العلم وقد تقدم انه كاد مالك رحمه الله لذلك ومنه سارفع الصوت في المسجد ان كان فيه وقد وقع النهي عنه ومنه سارفع الصوت في العلم الذي حكي مذهبه أو كلامه اذذاك وان كانوا في حديث النبي صلى الله عليه وسلم تذاكروه أو أوردوه اذذاك شاهد المسائلهم فهو أعظم في النهي وأبلغ في الزجر لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون فيقعون بسبب ذلك في حبط العمل والعباد بالله اذ لا فرق بين رفع الصوت عليه في حياته عليه السلام وبين رفعه على حديثه كذا قال امام المحدثين مالك بن أنس رحمه الله

(فصل) وينبغي له اذا أخذت كلام في الدرس فأوردت عليه المسائل والاعتراضات والتظلمات أن لا يجيب أحد من مسأله وليس عليه ان يجيبه ولا يسهل عليه ويسكت من أورد عليه برفق أو يأمر من يسكته لان الايراد اذذاك يحاط المجاس ولا يحصل بسببه كبير فائدة فيبين هو المسألة لنفسه ويوجهها ويستدل لها ويورد عليها ويعترض عليها ثم يجيب عن ذلك كله بما تحصل عنده من أقوال العلماء في ذلك ثم ينظرها بما يشبه من المسائل وما يقرب

منها ثم يفرغ عليها ما يحتمل من التفريع بعد حله أولا للافظ الكتاب وتبينه
حتى يبين صورة مسألة الكتاب لجميع من حضر الصغير والكبير لأن حل لفظ
الكتاب مطلوب من الجميع من الصغير والكبير من يحفظ الكتاب ومن
لا يحفظه وهو أقل فائدة حضور مجالس العلم وما يقع عليها بعد ذلك من
الكلام فذلك الذي تختلف أحوال الناس في فهمه ففهم من يحصل الجميع
ومنهم من يحصل البعض على قدر ما رزق الله تعالى كل واحد من الفهم
فيكون في أول مرة يسير سير الضعيف للحديث الوارد عنه عليه الصلاة
والسلام يسير وبأسير أضعفكم فإذا تحصل للضعيف مقصوده وهو حل لفظ
الكتاب حينئذ يرجع في البيان إلى من هو أقوى منه ثم يتدرج بعد ذلك قليلا
قليلا على ما مر والتأدب وحسن السمعة والوقار مستحب معه في ذلك
كله فإذا فرغ ما عنده من العلم في ذلك والبيان فليعلم إذا كان سكتة ويعلم من
حضره عن يريد الكلام فمن كان عنده شيء فليورده الآن فإذا كان بقي شيء
أوردوه اذ كان فيمنه الشيخ إليه فيتكلم فيه والغالب أنه لا يبقى اذ كان لا أحد
ما يقول لأن كل ما يريد القائل أن يقول إذا سكت لا يخرج المجلس بحمد الشيخ
قد أوردته وتكلم عليه وبينه إلا أن يكون شيء شئت عنه فيستدرك عليه
اذا كان فإذا فرغ من جواب ما أورد عليه وبيانه فليقرأ القارئ اذ كان ثم يمشي
على ما تقدم ذكره فإذا فعل ذلك تبينت المسائل لكل الحاضرين وانفعوا
وقد يقطعون الكتاب في الزمن اليسير بخلاف أن لو بقي يجيب كل من سأل في
أول الاقراء اذ لكل واحد ارسؤال وغرض فقد لا يتخلص من جواب
البعض الاوقدا طال المجلس وثقل على الحاضرين ولم تحصل بعد فائدة فإذا
سكتوا إلى أن يفرغ كلام الشيخ انتفع الجميع وقل أن يبقى بعد ذلك اشكال
اوسؤال لأن الشيخ هو المقصود بهذا المجلس وهو القائم بوظيفته فقد نظر إليه
وحصل ما لم يحصل غيره

(فصل-) وينبغي له أيضا إذا أوردت عليه المسائل والاعتراضات أن
لا يجيب عن ذلك حتى يفرغ صاحب السؤال بكلامه إلى آخره أو المعتبرض
باعتراضه إلى آخره لأن الكلام انما هو بآخره وكذلك ينبغي له أن يتحفظ في
حق من جالس له أن لا يجيبه وعن المسائل حتى يفرغ من يلقيها إلى آخر كلامه

وكثيرا ما يقع هذا اليوم تجداً أحد الطلبة يريد أن يتكلم على مسألة أو يعترض عليها أو يعارضها أو ينظر بها أو يستدل لها فيقطع الكلام في نفسه وهو يعلم ينطق منه الاشئ مما وكذلك أيضاً يسرق منه بعض الناس ما يريد أن يقول فيقطع الكلام عليه ويستبد هو بالجواب والقاء المسئلة لنفسه وهذا كما لا يجوز وأصله الرياء والحب والمباهاة والفخر ومحبة النقل عنه ومحبة الظهور وعلى الاقران قال أحمد بن حنبل رحمه الله أدركت الناس وهم يتعلمون السكوت ثم هم اليوم يتعلمون الكلام اه فيحذروا أن يفعل ذلك في نفسه وكذلك يحذروا أن يقع ذلك في محاسنه فان وقع امتثل ماذا كرم التغيير على ما تقدم كان السافر رضوان الله عليهم يأتون بالمسائل العظيمة والفوائد النفيسة ولا يريدون أن تنسب اليهم خوفاً على أنفسهم من الرياء والسعة فكأنوا من ذلك برأه الشدة اخلاصهم ومراقبتهم لهم في أعمالهم وقد قال الفقيه الامام أبو بكر بن العربي رحمه الله في مراتي الزايف له روى عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال وددت أن الناس اتفقوا وبهذا العلم ولا ينسب الى منه شيء (وقال) أيضاً رضي الله عنه ما ناظرت أحداً قط فأحببت أن يخطئ (وقال) رضي الله عنه ما كتبت أحداً قط إلا أحببت أن يوفق ويستدوي بعمان وتكون عليه رعاية من الله تعالى اه ونحن اليوم مع قلة الاخلاص وقلة اليقين والجزع من الخلق والطمع فيما في أيديهم من المال والجاه نحب أن نسمع ما نلقاه ونحضر عنابه ونشاع ويداع كل هذا سببه المواطاة لبعضنا بعضاً فإذا كان العالم حين جلوسه يعمل على التحفظ من هذه الاشياء ويتنبه في نفسه لما وينبه أصحابه عليها انحسرت وقل ان يقع في محاسنه خذل ان شاء الله تعالى (وكذلك) أيضاً ينبغي له بل يجب عليه ان لا يجحد ضرورة وان لا ينزعج عند ايراد المسائل عليه والاكثر منها والاحتجاج عليه بها لان الانزعاج ليس من شيم العلماء ولا من اخلاقهم وكذلك جحد الحق ليس من شيمهم بل من شيم من لا خير فيه فيحذر من هذا أيضاً في نفسه وفي محاسنه (وينبغي) له أيضاً ان تكون نيته حين جلوسه لاصابة الحق والصواب على لسان من خاف الله ذلك قبله ويسر به ولا يختار بنية ان يكون هو الذي يأتي بالصواب في كل درسه ليس الا بل يختار الحق والصواب

ولا يمين جهة لان النبي صلى الله عليه وسلم قد قال لا يبالغ احد حقيقة
 الايمان حتى يجب لآخيه المؤمن ما يجب لنفسه اهـ والعالم اولى من يأخذ
 بمهينة الايمان لانه اذا لم يأخذه من يعرفه فكيف يأخذه من يحبه له بل
 الناس مطالبون بتصريف هذا العالم في الاقتداء به فكلاهما لا يمتار لنفسه ولا
 يجب لهما ان يتكامل الا بالحق والصواب فكذلك في حق اخوانه المؤمنين سواء
 بسواء لا فرق بينهم ما فيتمثل هذا في حق نفسه ويرشد غيره اليه وينبهه عليه
 هـ (فصل) وينبغي له ايضا ان يتفقد اخوانه وجلساءه في أثناء المسائل
 والفروع بمعرفة السنة والعمل بها والتنبية عليهم بمعرفة فضائلها وعلو
 قدرها وقدر من يعمل عليها ويتبعها والتجنب عن البدعة والتحذير منها
 وما يحصل به من المقتات فاعلم ان هذا العلم اليوم هو الاصل وهو الذي
 يتعين فرض عين على أكثر الناس لانه يجد كثير من طلبة هذا الزمان
 يقدون في مجالس العلماء وهم صغار ثم يشيرون وهم على ذلك الحال من
 حضرة المجالس وقول ان تجد منهم من اذا ذكرت له سنة أو بدعة يعرفها
 أو يتنبه لها كما قدر في عليه من ترك هذا الفن الا قوله ان كان حاذقا فيها
 ذهب الشافعي الى كذا وذهب مالك الى كذا وقال ابن القاسم كذا وقال
 الربيع كذا فيبحث في بعض الفروع ولا يعرف غير ذلك وهذا أجمع عظيم
 شنيع ان تكون هذه الطائفة المنسوبة للعلماء تسأل أحدهم عن السنة في
 بعض تصرفه لا يعرفها أو بدعة في زمانه لا يعلمها بل يحتج على جوازها لاجل
 العوائد المسقاة كما تقدم فاذا تبهم على ما ذكره فقطوا للسنة في تصرفهم
 فأحبوا وبنوا للبدعة فأبغضوها وهذا اليوم متعين على كل من يتكلم
 في مسألة فكيف بهذا العالم الذي قد يعلم الاحكام وواجب عليه التغيير
 باللسان فاذا تكلم بذلك في مجامعهم عرفت السنة اذ ذاك منه وعرفت البدعة
 وأقل ما يحصل فيه من الفائدة ان يبقى كل من حضر يعلم من أي قسم هو وفي
 أي شيء يتصرف وهل هو في سنة أو في بدعة وهذا خير عظيم لبقائه هذا
 المنصب الشريف نظيفا لا ينسب اليه غير ما هو فيه فتزول بسببه هذه الئمة
 التي وقعت لنا في زماننا من البدع المحدثه التي تنسب الى انما من السنة فاذا نبه
 عليها هذا العالم عرفت ومع ذلك فلا أكثر منهم يتبع ويمثل لان الخبير والمجد

لله لم يعدم من الناس وان عدم في بعضهم فهو موجود في آخرين *
 * (فصل — ل) * وينبغي له أيضا اذا قعد في مجلس العلم ان يخلص نيته
 لله تعالى لئلا يعلم أحكام ربه وتعاليمها العله يدخل في عموم ما ورد عنه عليه
 الصلاة والسلام من صلى الفريضة ثم قعد به علم الناس الخبر نودي في السموات
 عظيمه او كما قال عليه السلام وينفي عنه الشوائب ما استطاع جهده وهذا
 الذي يلزمه لانه الذي يقدر عليه وأما ما يقع في قلبه فليس هو كما فابان لا
 يقع انما عليه اذا وقع بدفعه عن نفسه وببغضه لان تكليف ان لا يقع ما
 لا يطاق او قدر فعه الله والمجد لله عن هذه الامة فلا يقد دلان يرأس به على
 غيره او يقال فلان مدرس أو مفيد أو يبحث أو زبده أو حاذق أو صاحب فهم
 مع انه قل ان يقع هذا اليوم لكثرة تغالبهم في الشخص فاذا راوا واحدا
 يتكلم في مسألة على ما ينبغي قالوا عنه مجتهد هذا الشافعي الصغير هذا مالك
 الصغير وانصاع له ذلك وموهت عليه نفسه وحسب انه كما قالوا فيكون مثله
 اذ ذاك كما قالوا مثل نائم يرى في نومه ما يسره ويحببه فيفرح به ويحبه لانه
 حق ثم ينتبه فلا يجد شيئا من ذلك وكذلك حال هذا سواء بسواء لما أن تكلم
 الناس بما تكلموا به حسب نفسه اذ ذاك كما قالوا وهذا ضرب من الحلم فلو تيقظ
 من هذه السنة والغفلة التي وقع فيها وانظر الى ما ميز الله به مالكا والشافعي
 وغيرهما من العلماء المتقدمين من الفهم العظيم والتقوى المتينة لتلاشي
 علمه اذ ذاك وفهمه وتقواه ويحذف نفسه كما قال أسد بن القرات رحمه الله لما ان
 رأى بعض العلماء بجامع مصر وهو يقول قال مالك كذا وهو خطأ وذهب
 مالك كذا وهو وهم والمواب كذا فقال ما أرى هذا الا مثل رجل جاء
 الى البحر فرأى أمواجه وبحججه فجاء الى جانبه فمال بوله وقال هذا بحر آخر
 اه فكذلك هذا يحد نفسه سواء أو أعظم فاذا تيقظ من سنة عقلته لكثرة
 ما يجد عنده من تقدمه من الفضائل ثلاثي ما يجد في نفسه ورأى ما في
 نفسه من التقصير والجمود وارتكاب ما لا ينبغي في علمه وتصرفه

* (فصل) * في ذكر النعوت ويتمين عليه ان يحفظ من هذه البدعة
 التي عمت بها البلوى وقل ان يسلم منها كبر أو صغير وهي ما اصطلموا عليه من
 تسميتهم بهذه الاسماء القريبة العهد بالحدوث التي لم تكن لاحد من

مضى بل هي مخالفة للشرع الشريف وهي فلان الدين وفلان الدين والعالم
أولى من يحفظ على نفسه من هذه الاشياء ويذب عن السنة في حق نفسه وفي
حق غيره وهو الآن راع على كل من حضر وكلهم راع وكلهم مسئول عن
رعيته فاذا انطلق أحدهم هذه الاسماء منها برفق وتلطف به في التعليم ونهيه بما
ورد في التزكية من النهي وكذلك اذا ناداه أحد بهذا الاسم فيعلمه كما ذكر
وأقل ما يمكن في حقه في غير هذا المجلس ان لا يستجيب لمن ناداه بهذا الاسم
حتى يناديه بالاسم المنع لان في هذا المجلس يتعين عليه خصوصاً التغيير
باللسان والتعليم بالرفق لانه لذلك قد (ألتري) ان هذه الاسماء فيها من
التزكية ما فيم افيقع بسببها في مخالفة بدليل كتاب الله وسنة رسوله صلى الله
عليه وسلم وأقوال العلماء اما الكتاب فقوله تعالى فلا تزر كوا أنفسكم وقوله
تعالى ألم تر الى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزر كي من يشاء ولا يعلمون فقبلا
انظر كيف يغترون على الله بالكذب وكفى به اثم اميننا وأما السنة فقول
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزر كوا على الله أحد او اكن قولوا أخاله كذا
وأظنه كذا واما قول العلماء فقد قال أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في كتابه
شرح أسماء الله المحسنى فقد دل الكتاب والسنة على المنع من تزكية الانسان
نفسه ثم قال قال علماءنا ويحجرى هذا المحجرى ما قد كثرت في الديار المصرية
وغيرها من بلاد العراق والحجم من نعمتهم أنفسهم بالنعوت التي تقتضى التزكية
والثناء كركي الدين وحكي الدين وعلم الدين وشبه ذلك اه فاذا نادا كمناد
بهذا الاسم فقد ارتكب ما لا ينبغي للمحدث المتقدم لانه قد ركي الغير وهو
موضع النهي وانت اذا استجبت له صرت مثله ما تقدم ألتري الى ما روى في
الحديث من رواية عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم عليكم بالصدق فان الصدق يهدي الى البروان البر يهدي
الى الجنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً
واياكم والكذب فان الكذب يهدي الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار
وما يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً رواه
الترمذي ومنه أيضاً عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال اذا كذب العبد تبعه عنه الملك ملامن تن ما جاء به وقد ورد

ايضا الانزال الرجل يهجرى الصدق حتى يكتب عند الله صادقا ولا ينزال
الرجل من يهجرى الكذب حتى يكتب عند الله كاذبا وقد سئل عليه الصلاة
والسلام ايسرق المؤمن قال قد يكون ذلك قبل ان يفي المؤمن قال قد يكون
ذلك قبل ان يكذب المؤمن قال انما يهجرى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات
الله وفي رواية قال لا اه وقد قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد
وقد ورد فيمن انفلتت دابته فلم يقدر على امساكها فاما راها المخلاة فتأني على
ان العلف فيها فيمساكها انها تكتب عليه كذبة يحاسب عليها يوم القيامة مع
انه معذور في ذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اضاعه المال وفعله
ذلك من باب صيائه لا ترى الى البخاري رحمه الله لما ان رجل من بلاده الى
بعض الشيوخ ليدع عليه الحديث فلما ان جلس عنده جاء صغيرا يقع من
موضع فقبض الشيخ يده لكي يظن الصبي ان في يده شيئا يعطيه اياه لياقي
فيه اخذ ما فيها فقام البخاري رضي الله عنه وتركه ولم يسمع عليه شيئا الا انه رأى
ان ذلك كذب وقد سح في الرواية عنه فاذا قال مثلا يحيى الدين او زكي الدين
فلابد ان يسئل عن ذلك يوم القيامة ويقال له هذا هو الذي احبب الدين
وهذا هو الذي زكى الدين الى غير ذلك فكيف يكون حاله اذ ذلك حين
السؤال بل حين اخذه بحقيقته فيجدها مشحونة بما تقدم ذكره من التزكية
وقد اختلف علماء وارجحة الله عليهم في معنى الآية المتقدمة وهي قوله تعالى
ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد هل الملائكة الكرام يكتبون كل ما يلفظ
به الشخص المكلف كان ما كان اولا يكتبون الا ما تضمنه الامر والنهي وعلى
هذا القول الثاني هي المسئلة التي نحن بسيدنا اذ انها حاوية على اشياء
مذمومة في الشرع الشريف وهي تزكية الانسان نفسه وتزكيته اغييره
والكذب ومخالفة السلف رضي الله عنهم فان الله وانا اليه راجعون ولو وقف
امرنا على هذا المكان قريباً أن لو كان سائغاً لانه اذا تقرروا عندنا ان هذا كذب
وتزكية يبرجى لاحدنا التوبة والاقلاع وليكن زدننا على ذلك الامر والخوف
وهو اننا نرى ان ذلك جائز او مندوب اليه بحسب ماسوات لنا انفسنا من ان
الناس اذا خوطبوا بغير هذه الاسماء تشوشوا ومن اجل ذلك وتولدت الشبهة
والبغضاء فوضعهما لهم التزكية المخالصة حتى لا يتشوشوا ولا تولد البغضاء

ولا العداوة لاجرم ان العداوة والبغضاء والشحناء قد كُتبت عندهم
وحصل منها أوفر نصيب كل ذلك بسبب هذه البدعة فبقيت البواطن
متنافرة مع الآدهان في الظاهر فأدت هذه البدعة الى الامر بالخوف لان
صفة التناقض ان يكون باطنه ومعتقده خلاف ظاهره فبذلك من ذلك
ولو كانت هذه الاسماء تصور لما كان أحد أولى بها من أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذ انهم شعوس الهدى وأنوار الظلم وهم أنصار الدين حقاً كما نطق
به القرآن والخبر كله في الاتباع لهم في الاعتقاد والقول والعمل الا ترى الى
أرواح النبي صلى الله عليه وسلم اللاتي اختارهن الله له عليه الصلاة والسلام
واصفاهن ليعلم الله سبحانه وتعالى ما فيهن من الشيم الكريمة والاحوال
العالية المرضية لما ان دخل عليه الصلاة والسلام بزينة أم المؤمنين
رضي الله عنها قال لها ما اسمك فقالت برة فذكره ذلك الاسم وقال لا تزكوا
أنفسكم لسانيه من اشتقاق اسم البرومة معلوم بالضرورة انهما ما اختيرتا لسيد
الاولين والآخرين الا وفيهما من البرهيمت المنتهى لكنه عليه الصلاة
والسلام كره ذلك الاسم وان كان حقيقة لسانيه من التزكية فجدد اسمها
زينة وكذلك فعله عليه الصلاة والسلام مع جويرة أم المؤمنين وجدد
اسمها كما تقدم فسمها جويرية فماذا كرهه عليه الصلاة والسلام ذلك
في حق من فيه ذلك حقيقة ونهى عنه بتوليه لا تزكوا أنفسكم فبالك
باحوالنا اليوم (ومن) هذا الباب ايضاً ما أخرجه أبو داود في سننه عن شرح
عن أبيه هاني رضي الله عنه انه لما وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع
قومه معهم يكنونه بأبي الحكم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان
الله هو الحكم واليه الحكم فلم يكنى أباً الحكم فقال ان قومي اذا اختلقوا
في شيء أتوني فحكمت بينهم فرضى كلاً الفريقين بحكمي فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما أحسن هذا فقال من الولد فقال لي شرح وسلم وعبد الله
قال فنأ كبرهم قال شرح قال فأنتم أبو شرح (فان) قال قائل انما هذه
الاسماء مجاز لا عبرة بها وقد صارت ايضاً كأسماء الاعلام حتى لا يعرف
أحد الابهاء فقد خرجت عن باب التزكية الى باب أسماء الاعلام كالعباس
وعلى (فالجواب) ان هذا يرده ما نشاهده في الوجود بمباشرة وهو أن الواحد

٣ وكان اسمها برة
أيضاً كما في اسد
الغاية اه
١٤

منا اذا قيل له اسمه العلم الشرعي كالعباس وعلى تشوش من ذلك على من ناداه بذلك ووجد عليه الحق لكونه ترك ذلك الاسم وعدل عنه الى غيره فهذا يوضح ويبين ان التزكية باقية مقصودة في هذه الاسماء وانها لم تخرج ولم تخرج عن موضعها الذي وضعت له مع انه لو لم يكن فيها الا ~~الكذب~~ والتزكية لكان منها اعنه لان النبي صلى الله عليه وسلم قد نهى عن التشبه بالاعاجم وهذه الاسماء ما ظهرت الا من قبلهم وقد رأيت لبعض الشيوخ من يقتدى به في العلم والقوى والدين يقول انه أدرك اباة ومن كان في سبيله لا يسمون بهذه الاسماء ولا يعرفونها وكان سببهم ان التزكية لمساغلبوا على الخلافة سموها اذذاك هذا شمس الدولة وهذا ناصر الدولة وهذا نجم الدولة الى غير ذلك فتشوفت نفوس بعض العوام من ليس له علم الى تلك الاسماء لما فيها من التعظيم والفخر فلم يجدوا سبيلا اليها لاجل عدم دخولهم في الدولة فرجعوا الى امر الدين فكانوا في اول ما حدثت عندهم هذه الاسماء اذ اولد لاحدهم مولود لا يقدر ان يسميه بفلان الدين الا بأمر يخرج من جهة السلطنة فكانوا يعطون على ذلك الاموال حتى يسمى ولداً احدهم بفلان الدين فلما ان طال المداد وصار الامر الى الترك فلم يبق لهم بالتسمية بالدولة معنى اذ انها قد حصلت لهم فانتقلوا الى الدين ثم فشا الامر وزاد حتى رجعوا ويسمون اولادهم بغير ما لم يعطونه على ذلك ثم انتقل اليه بعض من لا علم عنده ولا عمل ثم صار الامر متعارفا متعاهدا حتى أنس به بعض العلماء فتواطؤوا عليه فان الله وانا اليه راجعون كان الناس يقتدون بالعالم ويهتدون بهديه فصار الامر الى ان يحدث الاعاجم ومن لا علم عنده شيئا فيقتدى العالم بهم فان الله وانا اليه راجعون على عكس الامور وانقلاب الحقائق ألا ترى الى الامام الخافض النوروى رحمه الله من المتأخرين لم يرض قط بهذا الاسم وكان يكرهه كراهة شديدة على ما نقل عنه وصح وقد وقع في بعض الكتب المنسوبة اليه رحمه الله انه قال اني لا اجعل احدا في حل من يسميني بحى الدين وكذلك غيره من العلماء العامة ينزلهم وقد رأيت بعض الفضلاء من الشافعية من أهل الخبر والصالح اذا حكى شيئا عن النوروى رحمه الله يقول قال يحيى النوروى فسمائته عن ذلك فقال انا انكره ان تسميه باسم كان يكرهه في حياته فعلى هذا

فهذه الاسماء انما وضعت عليهم افتعالا وهم يبرء من ذلك وقد قال مالك
رحمه الله ولا ينبغي ان يسمى الرجل بيس ولا بجبريل ولا بمهدي قيل
فالله ادى قال هذا أقرب لان الهادى هادى الطريق وكان النبي صلى الله
عليه وسلم بكرة سبى الاسماء مثل حرب ومرة وحجرة وحفظلة انتهى ثم المجيب
عن يتهى بهذه الاسماء فى كونهم أكثر والذكير على مالك رحمه الله فى
أخذه بعمل أهل المدينة وكان فى القرن الثامن ثم انهم اقتدوا فى هذه الاسماء
عن أحدثها فى القرن السابع وليسوا بالمدينة بل بالعراق وغيره وقد قال
مالك رحمه الله العمل أثبت من الأحاديث قال من اقتدى به وانه لضعيف
أن يقال فى مثل ذلك حدثنى فلان عن فلان وكان رجال من التابعين
يتابعهم عن غيرهم أحاديث فيقولون ما نجهل هذا ولكن مضى العمل
على غيره وكان محمد بن أبي بكر بن جرير روى قال له أخوه لم تمقتض بحديث
كذا فيقول لم أجده الناس عليه قال النخعي لو رأيت الصحابة رضى الله عنهم
يتوضئون الى السكوة عين ما توضأت كذلك وانا اقرؤها الى المرافق وذلك
لانهم لا يهتمون فى ترك السنن وهم أرباب العلم وهم أحوص خلق الله على
اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يظن ذلك بهم أحد الا ذور يمة فى دينه
قال عبد الرحمن بن مهدي السنة المتقدمة من سنة أهل المدينة خير من
الحديث قال ابن عيينة الحديث مضلة الالفة هاء يريد أن غيرهم قد يحمل
الشيء على طاهره وله تأويل من حديث غيره أو دليل يخفى عليه أو متروك
أو جيب تركه غير شيء مما لا يقوم به الا من استبحر وتفقه قال مالك رحمه الله
وانما فسدت الاشياء حين تعدى بها منازلها وليس هذا المجدل من الدين
بشيء نقله ابن يونس ومن البيمان والتحصيل قال مالك رحمه الله العلم الذى
هو العلم معرفة السنن والأمر الماضى المعروف المعقول به ثم انظر رجلك الله
الى مكيدة الشيطان فى هذه الاسماء وما أوقع فيها من سم السعوم الا ترى
ان الغالب على الاسماء الشرعية ان يكون فيها اسم من أسماء الله تعالى
أو اسم من أسماء الانبياء عليهم السلام أو اسم من أسماء الصحابة رضى الله عنهم
وقد ورد فى الحديث عن علي رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ما من أهل بيت فيه اسم نبي الا بعث الله تبارك وتعالى اليهم ملكا يقسمهم

بالغداة والعشي اه وقد ورد عن الحسن البصري انه قال ان الله ليوقف
العبد بين يديه يوم القيامة اسمه أجزأ ومحمد قال فيقول الله تعالى له عبدى
أما استحييتنى وأنت تعصيتنى واسمك اسم حبيبي محمد فبذلك كس العبد رأسه
حياء ويقول اللهم انى قد فعلت فيقول الله عز وجل يا جبريل خذ بيده
عبدى وأدخله الجنة فانى استحي أن أعذب بالنار من اسمه اسم حبيبي اه
فاذا كانت هذه العناية العظمى فى اسم من أسماء الانبياء فكيف بها فى اسم
من أسماء الله تعالى كفى بها بركة انهم ينطقون باسم من أسماء الله تعالى
أو باسم من أسماء الانبياء عليهم السلام أو باسم من أسماء الصحابة رضى الله
عنهم فتعود عليهم بركتها فلما رأى الشيطان هذه البركة وعمومها أراد أن
يزيلها عنهم بعادته الذميمة وشيطنته الكريمة فلم يتمكن أن يزيلها الا بضدها
وهو أن يكون الاسم يعود عليهم بالضد ثم انه لا يأتى لاحد الا من الوجه
الذى يعرف انه يقبل منه فلما ان كان أهل المشرق الغالب على بعضهم
حب الفخر والرياسة أبدل لهم تلك الاسماء المباركة بمساوية ذلك نحو عز
الدين وشمس الدين الى غير ذلك مما قد علم فنزل التزكية موضع تلك الاسماء
المباركة ولما ان كان أهل المغرب الغالب عليهم التواضع وترك الفخر
والخيلاء أتى لبعضهم من الوجه الذى يعلم انهم يقبلونه منه فأوقعهم فى
اللقاب المنهى عنها بنص كتاب الله تعالى فقالوا الحمد دجو ولا حمد حمدوس
وايوسف يسودا عبد الرحمن رحمو الى غير ذلك مما هو متداول معروف
عندهم متعارف بينهم فاعطى لكل أقليم الشئ الذى يعلم انهم يقبلونه منه
نعم وبالله من ذلك فاذا كان الاصل هذا فكيف يتبع أو كيف يرجع اليه
هذا اذا كان سائما من التزكية والكذب فكيف مع وجودهما والعالم
أولى بل أوجب ان ينصح نفسه وينصح جالساه واخوانه المسلمين باظهار
سنة الارشاد اليها واجتناب بدعة والنهى عنها والتهاون بها ولو لم يكن فى
ذلك من الفائدة الا معرفة الذنوب لكان ذلك كافيا والله الموفق فيتحاج
ان يغتنم ما سبق اليه من هذه النعمة الشاهة لانه اذا فعل هذا أو تفرد حصل
له اذذاك وصار من المشهود لهم بالجنة ومن لم يهتدوا للمشهود باسم بالجنة
العمرة رضوان الله عليهم ثم أهل بيعة الرضوان رضوان الله عليهم ثم أهل

بدورضوان الله عليهم ثم ما جاء من الافراد المشهود لهم بالجنة ثم هذا العالم
المذكور اقول عليه الصلاة والسلام من احب سنة من سنتي قد اتميت
فيكائما احباني ومن احباني كان معي في الجنة واتي غنيمة اعظم من هذه
ان يكون مشهودا له بالجنة وهو في هذا الزمن المحجوب نسال الله تعالى ان
يعيننا على ما يقربنا اليه بمنه وسياقي باقي الكلام على كنى الرجال الشرعية
مع الكلام في نعوت النساء في موضعه ان شاء الله تعالى ووصلى الله على
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

(فصل لـ) في اللباس وينبغي له ايضا ان يحفظ في نفسه بالفعل
وفيمن يجالس بالقول من هذه البدعة التي يفعلها كثير من ينسب الى العلم
في تفصيل ثيابهم من طول هذا الكم والاتساع والكبر الحارقي الخارج عن
عادة الناس فيخرجون به عن حد السم والوقار ويقعون بسببه في المحذور
المنهى عنه لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اضاءة المسال ولا يخفى على
ذي بصيرة ان كم بعض من ينسب الى العلم اليوم فيه اضاءة مال لانه قد يفصل
من ذلك الكم ثوب غيره وقد روى مالك رحمه الله في موطائه ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال ازرة المسلم الى انصاف ساقه لاجناح عليه فيما بينه وبين
الكعبين ما اسفل من ذلك ففي النار ما اسفل من ذلك ففي النار لا ينظر الله يوم
القيامة الى من جازاه بطراف هذا نص صريح منه عليه السلام انه لا يجوز
للانسان ان يزيد في ثوبه ما ليس فيه حاجة اليه اذ ان ماتحت الكعبين ليس
للانسان به حاجة فنهه عنه وابع ذلك للنساء فلم ان تجرمرطها خالفها اشبرا
او ذراعا للحاجة الداعية الى ذلك وهي التستر والابلاغ فيه اذ ان المرأة كلها
عورة الا ما استثنى وذلك فيها بخلاف الرجال وكره مالك للرجل سبعة ثوب
وطوله عليه ذكره ابن يونس وقد حكى الامام ابو بكر محمد بن الوليد الفهرى
الطرسى رحمه الله في كتاب سراج الملوك والخلفاء قال ولم يدخل محمد
ابن واسع سيد العباد في زمانه رحمه الله على بلال بن ابي بردة امير البصرة
وكان ثوبه الى نصف ساقه قال له بلال ما هذه الشهرة يا ابن واسع فقال له
ابن واسع انتم شهرة وناها كذا كان لباس من مضى وانما انتم طولتم ذيوكم
فصارت السنة بينكم بدعة وشهرة اه فتوسيع الثوب وكبره وتوسيع الكم

وكبره ليس للرجل به حاجة فيمنع من أن يزداد على الكعبين شوا وبشوا وان
كان للانسان أن يصرف في ماله لكن تصرفا غير تام محجور عليه فيه لانه
لا يملك الملك التمام لانه أبج له أن يصرفه في مواضع ومنع أن يصرفه في
مواضع فالمال في الحقيقة ليس هو ماله وانما هو في يده على سبيل العارية على
أن يصرفه في كذا ولا يصرفه في كذا وهذان منصوص عليه في القرآن
والحديث أما القرآن فقوله تعالى وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه الى غير
ذلك وأما الحديث فقوله عليه السلام يقول أحدهم مالي مالي وليس لك من
مالك الا ما أكلت فأفريت وما البست فأبليت وما تصدقت فأبقيت ومن ذلك
قوله عليه الصلاة والسلام يتبع الميت ثلاث فيرجع اثنان ويبقى معه واحد
يرجع أهله وماله ويبقى معه عمله أو كما قال عليه السلام الى غير ذلك فهو
عبد محجور عليه في كل تصرفه فليس له أن يضع المال الا حيث أجاز له أن
يفعله اذ أنه متصرف فيه الا يؤذن له فيه وما يفعله منه من صفقة الاتساع
والكبر في الثياب فليس بمشروع اذ أن ذلك ليس به حاجة فيمنع الا ترى
الى ما ورد عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين لبس ثوبا فوجدكم يزيد
على أطراف أصابعه فطالب شيئا يقطعه به فلم يجد فأخذ حجرا والقي بكه عليه
ثم أخذ حجرا آخر فجعل يرضه به حتى قطع ما فضل عن أصابعه ثم تركه كذلك
مدلى حتى خرجت الخيوط منه وتدلثت ثقيل له في خيطاطته فقال رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفعل بثوب كذلك ولم يخطه بعد حتى يقطع
الثوب قال ابن القاسم بالغنى أن عمر رضي الله عنه قطع كم رجل الى قدر
أصابع كفيه ثم أعطاه فضل ذلك وقال له خذ هذا واجعله في حاجتك قال
ابن رشد رحمه الله انما فعل عمر رضي الله عنه هذا لانه رأى أن الزيادة في طول
الكعبين على قدر الأصابع مما لا يحتاج اليه فراه من السرف وخشى عليه
أن يدخله منه عجب فأن الحمال من الحمال فان الله وانما اليه راجعون وقد
نقل الامام ابو طالب المكي في كتابه قال ومما أحدثوه من البدع لبس الثياب
الكثيرة الاثمان قال وقد كان الساف رضي الله عنه -م ثوب أحدهم من
سبعة دراهم الى عشرة دراهم وكانوا لا يجاوزون هذا الا نادرا أو كما قال وأما
الخروج به عن حد السم والوقار فلا يخفى على ذي بصيرة حاله -م به كيف

هو ونحو وجههم به عن زى سائر الناس وتكافهم في جملة ان تركوه مدلى ثقل
عليهم في مشيهم فتقل مروءة أحدهم بسببه فلا يقدر على المشى الكثير بسببه
ولا يقدر على تعاطي قضاء الخواشج بسببه وان رفع يده به احتياج الى حمله
وفي جملة كافة وان كان يصلى ثقل عليه في صلاته سيما اذا كان ببطانة وتركه
مدلى وان رفع يده به كان حاملا لثقل في صلاته فهو مشغل في الصلاة واذا كان
شغلا في الصلاة يمنع منه الا ترى أنه عليه السلام نهى عن أن يكف أحد
شعره في الصلاة أو يضم ثوبه وما ذاك الا أنه شغل في الصلاة فاذا ضم ثوبه حين
الركوع والسجود وقع في هذا النهى الصريح وان لم يضم وتركه على حاله
انفرش على الارض حين السجود والجلوس فيمسك به ان كان في المسجد
ما ليس له أن يمسكه الا ترى الى ما روى عن الصحابة رضى الله عنهم ان
ثيابهم كانت تنقطع من عندنا كبهم أشد تراصهم في صلاتهم لانه عليه
السلام كان لا يدخل في الصلاة حتى يتوهم ويعلمهم ترصيص الصفوف
وكيف هي وكذلك الخلفاء بعده وقد قال ابن حبيب أدركت الناس
بالمدينة ورجال موكلون بالصلاة فان رأوا أحدا صلى في صف والصف الذي
يأبى الى القبلة يحتمل أن يدخله ذهبوا به بعد الصلاة الى الحبس ولانه ليس له
في المسجد الا موضع قيامه وسجوده وجلوسه وما زاد على ذلك فليسائر المسلمين
والحصر اليوم على ما بعده ويعلم ولو كانت طاهرة فلا بد لبعضهم من بدعة
هذه السجادة فاذا بسط لنفسه شيئا ليصلى عليه احتاج لاجل سعة ثوبه ان
يبسط شيئا كبيرا ليعم ثوبه على سجادة فيه يكون في سجادة اتساع
خارج فيمسك بسبب ذلك موضع رجلين او ثخونهما ان سلم من الكبير من
انه لا يضم الى سجادة احد فان لم يسلم من ذلك وولى الناس عنه وقباعدوا
منه هيبه لأكمة وثوبه وتركهم هو ولم يأمرهم بالقرب اليه فيمسك ما هو أكثر
من ذلك فيكون غاصبا لذلك القدر من المسجد فيقع بسبب ذلك في الحرم
المتفق عليه المنصوص عن صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه قال
عليه الصلاة والسلام من غضب شيئا من ارض طوفة الله يوم القيامة الى
سبع ارضين او كما قال عليه السلام وذلك الموضع الذي امسكه بسبب قاشه
وسجادة ليس للمسلمين به حاجة في الغالب الا في وقت الصلاة وهو في وقت

الصلاة غاصب له فيقع في هذا الوعيد بسبب فاشه وسجاده وزيه فان
 بحث سجادة الى المجد في اول الوقت أو قبله ففرشت له هناك وقعه دهور
 الى ان يمضي المجد بالناس ثم يأتي فيمخطى رقابهم فيقع في محذورات جملة
 منها غصبه لذلك الموضع الذي عملت السجادة فيه لانه ليس له ان يجبره
 وليس لاحد فيه الاموضع صلاته ومن سبق كان اولي ولا تعلم احدا يقول
 بان السبق للسجادات وانما هو ابني آدم فيقع في الغصب اول الكونه منع
 ذلك الموضع من سبقه فاذا جاء كان غاصبا لما زاد على موضع صلاته بل غاصبا
 للموضع كله لانه لما ان سبقه غيره كان احق بذلك الموضع منه فيكون غيره
 هو المتقدم ويتأخر هو فلما ان تقدم على من سبقه كان غاصبا ومنها تخطيه لرقاب
 المسلمين حين اتايه للسجادة وقد نص عليه الصلاة والسلام على فاعل ذلك
 انه مؤذونهي عنه فاعل عليه السلام للذي دخل يخطى رقاب الناس اجاس
 فقد اذيت فنهاه واخبر بان فاعل ذلك مؤذوق ودور دكل مؤذ في النار فيقع في
 هذا الوعيد والعياذ بالله تعالى فان زاد على ذلك ما يفعله بعض الناس ايضا
 من نصب بساط كبير في المسجد لكي يصل عليه هو وبعض خدعه وحشيه ثم
 يبسط على البساط هذه السجادة فقد أمسك في المسجد مواضع كثيرة غاصبها
 في كل ما تقدم ذكره مع ما يضاف الى ذلك من الخيلاء وهذا امر لوفعله بعض
 الاعاجم او المجاهل بدينهم لوجب على العالم تحذيرهم من ذلك وزجرهم ونهيهم
 والاخذ على ايديهم او وعظهم ان كانوا يخاف شوكتهم فكيف يفعل العالم في
 نفسه ~~كان~~ الناس يقتدون بالعلماء فرجعوا عن يديهم ويرجعون عن
 عوائدهم لعوائده فانعكس الامر فصار من لا علم عنده من الاعاجم وغيرهم
 يحدثون اشياء مثل هذا وغيره فيسكت لهم عن ذلك ثم يأتي العالم فيتشبه بهم
 في فعلهم فكان الناس يقتدون بالعلماء فرجعوا نقدي بفعل المجاهل وهذا
 السبب هو الاصل الذي تركت منه السنن غالبها اعني اتخاذ عوائد يقع
 الاصطلاح عليها او يمشى عليها فينشأ الناس عليها لا يعرفون غيرها ويتروكون
 ما وراءها فها قال صاحب الانوار رحمه الله سواء بسواء وبكم يا معاشر
 العلماء السوء المجاهلة بربهم جاستم على باب الجنة تدعون الناس الى النار
 باعمالكم فلا انتم دخلتم الجنة بفضل اعمالكم ولا انتم ادخلتم الناس بها باصالح

أعمالكم قطعتم الطريق على المرید وصددتم المجاهل عن الحق فأنظروكم غدا
عند ربكم اذا ذهب الباطل بأهله وقرب الحق أتباعه اه على انه لم ينقل
عن أحد من مضي أنه كان لعلمائهم لباس يعرفون به غير لباس الناس جميعا
لامزية لهم على غيرهم في الثوب ولا في التفصيل بل لباس بعضهم كان أقل
من لباس الناس لتواضعهم وورعهم وزهدهم ولعرفتهم الحق والرجوع
اليه ونفضيصة ذلك عند الشروع والعالم أولى من يبادر الى الانفضال
والا ترجح والا تركي في الشروع نعم ان عمر رضي الله عنه قال استحب للقارئ
ان يكس ون ثوبه أبيض يعني بفعل ذلك توقير للعالم فلا يلبس ثوبا وسخا
ولا قدرا بل نظيفا من الاوساخ ولم يقل أحدا انه يخالف لباس الناس الحديث
بسبب علمه قد كان لما لا رجه الله ثياب كثيرة يوقرهم بها مجلس الحديث
حين كان يقرؤه على ما نقل عنه ولم ينقل عنه انه كان في غير مجلس الحديث
الاعلى العسادة فقد صح عنه انه كان اذا طلبه الفقهاء للدرس سألهم
ما يريدون فان أخبروه أنهم يريدون مسائل الفقه خرج على المسألة التي
يحدونه عليها لا يزيد على نفسه شيئا وان أخبروه أنهم يريدون الحديث دخل
الى بيته واغتسل ولبس أحسن ثيابه وتخير بالمسك والعود ثم يخرج الى
الحديث ويطلق البخور بالمسك والعود طول مجلسه ذلك حتى يفرغ تعظيما
للحديث ولقد حكى عنه ابن وهب رحمه الله انه كان يوما يحدث ولونه يتغير
وبصفر ويتلون الى ان فرغ المجلس وانفضى الناس خرج الخف من رجله
فاذا فيه عقر قديس عته سبع عشرة مرة قال فقلت له يا امام ما منعك ان
تخلعه في اول ضربة ضربتك فقال استحييت من النبي عليه السلام ان يكون
حديثه بثر او قطعه اضر اصاب بدني أو كما قال فكان تعظيمه الحديث كما
ترى وهذا اللباس اليوم لم يجمع له لجلس الحديث بل لجلس غيره ولو
كانوا في مجلس الحديث فتجدهم يرفعون اصواتهم اذ ذاك وهو مكره لقوله
تعالى لا ترفعوا اصواتكم الآية قال مالك رحمه الله ولا فرق بين رفع الصوت
عليه في حياته او بعد مماته على حديثه فيوقرون مجلس الحديث في اللباس
ويقللون الادب في رفع الصوت والبحث والانتزاع اذ ذاك على ان الحديث
الذي يقرؤه ينهائم عن ذلك اللباس لما تقدم من نهيه عليه السلام

من اضاءة المال ومن أمره بازرة المؤمن الى انصاف ساقيه وقد تقدم معناه
وما ورد عنه عليه السلام من التأكيد في لبس الحسن من الثياب الا في الجمع
والاعباد ولم يرد عنه في ذلك مخالفة لباس الناس لفقيره ولا غيره وبحسب الس
العلم اللبس لها أخفض رتبة من الجمع والاعباد وقد جعلت اليوم هذه
الثياب للفقير كما أنها فرض عليه وأنه لا بد للطالب منها ولا يمكن ان يتعدى في
الدرس الا بها فان قد يغيرها قبل عنه مهين يتهاون بمنصب العلم لا يعطى العلم
حقه لا يقوم بما يجب له فانه كس الامر ودرت السنة ونسي فعل الساف
بفتوى من غفل أو وهم واتباعها وشدايد عليها الكونها جاءت فيها حفظوا
النفوس وملكها ذاتها وهي التميز عن الاصحاب والاقربان لأن من لبس ذلك
الثوب عندهم قيل هو فقيه فيتميز اذ ذلك عن العوام وهذه درجة لا تحصل
له لولم يكن ذلك الا بعد مدة طويلة حتى تحصل له درجة فضيلة تنفع له عن
درجة العوام فينفس اللبس لتلك الثياب انتقلت درجته عنهم ورجع ملحوقا
بالفقهاء فان الله وأنا اليه راجعون ورجع الفقه بالزى دون الدوس والفهم
ولهذا والله أعلم الاشارة من صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه بقوله
ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينزعه من العباد ولا يكن يقبض العلم يقبض
العلماء حتى اذا لم يبق عالما اتخذ الناس رؤساجها لافستلوا فاقتهوا وبغير علم
فضلوا واضلوا اهـ ومعلوم بالضرورة ان العوام لا يأتون العوام يسألونهم
ولا يرأس عامي على آخر من جهة الفقه لكن لما صار الفقه عندهم له خلعة
يحتص بها فجاء هذا المبتدئ فلبس تلك الخلعة وهو بهدلم يعرف شيئا
أو عرف البعض ولم يعرف البعض ورآه العوام على زى من هو عندهم من
العلماء في زمانهم فسألوه عن مسائل تقع لهم في دينهم وما عليه من الخلعة بمنعه
ان يقول لا أعلم لئلا ينسب الى قلة العلم والمعرفة فيسقط من أعينهم بعد ان
حصل عندهم أنه من الفقهاء فتجتمع عليه هذه الدسيسة السمجة مع نزغ
الشیطان وتسويله وترتيبه فيفتي برأيه وبما يراه من المصلحة ويقبض مسئلة
على غير ما ظننا منه انها سامنها أو تقاربها وليس الحكم كذلك وان كان له
منصب فيكون ذلك عليه أعظم فيتركب المخطور ويدخل نفسه في الخطر
ويفتي فيضل بارتكابه للباطل ويضل غيره فخصات هذه المفسدة العظمى

بسبب مخالفة السنة في اللباس وهذا المرجح عند العلماء مشهور بينهم ان
السنة اذا تركت في شئ لا ياتى ما عمل عوضا منها الا ترك الخير والخير كما
يحذفه في قدمه عليه الصلاة والسلام كما جاء في الحديث الخير بخير فخير
في الجنة والجنة لا تنال الا من تحت قدمه عليه السلام اعني باتباعه فابن
هذا ما حكى عن عمر رضي الله عنه فيما تقدم وما حكى عنه ايضا انه كان له ثوب
فيه احدى عشرة رقعة أحدها من آدم وما زال الناس لا يفرقون بين العالم
وغيره الا بحسن هديه وسنته أو حسن كلامه (قال) ابن مسعود رضي
الله عنه العالم يعرف بلبه اذا الناس نائمون وبناهارة اذا الناس مفطرون
وبسكاته اذا الناس يفتحون وبصمته اذا الناس يخوضون وبخشوعه اذا
الناس يخجلون وبجزئه اذا الناس يفرحون (وقال) عبد الله بن عمر رضي
الله عنه لا ينبغي له ان يخوض مع من يخوض ولا يجهل مع من يجهل ولكن
يعفو ويصفح اه فانظر رحم الله الى قول عبد الله بن مسعود وعبد الله بن
عمر رضي الله عنهما هل فالألم يعرف بوسع كفه وطوله ووسع ثوبه وحسنه
بل وصفوه بما تقدم ذكره وذلك بعيد من أوصافنا اليوم كثيرا وكذلك
غيرهما من الحساب والتسابعين والعلماء المتقدمين لم يصفوا العالم الا
بمثل تلك الاوصاف قالوا وينبغي للعالم أن يكون لله حامداً وناهما
شاكرا وله ذاكرا وعليه متوكلا وبه مستعينا واليه راغبا
وبه معصيا ولأولئك اكرامه مستعدا وينبغي أن يكون خائفا من ذنبه
راجيا عفوره ويكون خوفه في صحته أغلب عليه اه فلم يذكر أحدا أنه
يكون زيه كذا ولباسه كذا حين كان العلماء على هذا اتفق الناس بهم
ووجدوا البركة والخير والراحة على أيديهم (حكى) لي سيدي أبو محمد رحمه
الله عن شيخه سيدي أبي الحسن الزيات رحمه الله أنه خرج الى بستانه ليعمل
فيه لانه كان من عادته يخرج الى حائطه يعمل بيده واذا ببعض الظلمة
أخذوه مع غيره في الخثرة البستان الساطان فضى معهم وقعد يعمل معهم الى
ان جاء الوزير ودخل البستان لينظر ما يعمل فيه فاذا به وقد وقعت عينه على
الشخص وهو يعمل فطأ على قدميه بقبولهما ويقول يا سيدي ما جاء بك هنا
فقال اعوانكم الظلمة فقال يا سيدي عسى انك تعلمنا وتخرج فاني فقال له

ولم قال هؤلاء اخواني من المسلمين كيف أخرجهم في ظلمكم لا أفعل ذلك
فسأله أن يخرجهم - ثم فاني فقال له ولم فقال له غدا تأخذونهم أنتم ان
كانت لكم بهم حاجة فلم يخرج من هنالك حتى تابوا الى الله تعالى أن لا يستعملوا
أحد من المسلمين ظلما اه فانظر الى بركة ربي العالم اذا كان مثل ربي الناس
وما يحصل لهم به من الخير والبركة هذا في واحدة فبالك بغيرها وبغيرها
فلو كان على الشيخ اذ ذاك لباس يعرف به لم يؤخذ فكانت تلك البركة تمتنع
على هؤلاء المساكين الذين أخذوا اذ ذاك في ظلم السلطان فانظر رحمك الله
الى هذه الحكاية التي وقعت لهذا السيد الجليل يؤخذ منها الاستحباب للعالم
أن يكون لباسه مثل لباس سائر الناس لتحصل به المنفعة لآخوانه المسلمين
في هذا وما شاكمه قال الفضيل بن عياض رحمه الله لو أن أهل العلم أكرموا
أنفسهم وشكروا على دينهم وأعزوا العلم وصفاته وأنزلوه حيث أنزل الله تعالى
لخصمت لهم رقاب الحجابرة وانقادت لهم الناس وكانوا لهم تبعاً وعزوا لسلام
وأهلهم ولديهم أذلوا أنفسهم ولم يبالوا بما نقص من دينهم اذا سلمت لهم دنياهم
وبذلوا علمهم لآبناء الدنيا البصيدة وبذلك ما في أيديهم فذلوا وهانوا على الناس
اه فهذه المفاصد كلها ظاهرة بيضاء لا يكابر فيها لوجودها حسية مشاهدة
عند الصغیر والكبير منافع ما يحصل فيها من المغفرة والمباهاة والخيلاء فإين
هذا ما حكى عن عمر رضي الله عنه حين قدم الى الشام وكان على جل خطاه
ليف ورحله وزاده تحتته ورفقته عليه فسأله الأجناد أن يلبس ثوبا يبيض
وان يركب برذونا البرهب العدو بذلك ففعل فلما ان استوى على البرذون
نادى يا على صوته أقبلوا عمر عشرته أقالكم الله عشرتكم فرجع الى ثوبه وجماله
وقال بالايمن اعترزنا فكان ذلك سببا لفتح البلاد على ما نقله أهل التاريخ
وكذلك فيما نحن فيه سواء بسواء وانما عز القيمة بفهم المسائل وشرحها
ومعرفتها ومعرفة السنن والعمل عليها وتعظيمها وترقيتها وتعليمها ما حصل
من بركتها وخيرها ومعرفة البدع وتجنبها وتبيين شؤونها ومقتضاها وظلالها
وما يحصل من المقت لفاعلا والمستهين للقليل منها وتبيين ما يحصل لافعال
هذا كله من الخير والبركة ومن التواضع لله تعالى والمعرفة به
وخشيته ومعرفة أحكامه والعمل بها قال الله تعالى انما يخشى الله

من عباده العلماء فعمل عز وجل خلعة العلماء الخشية وجعل بعض هؤلاء
 خلعة العالم توسيع الثياب والاكمام وكبرها وحسنها وصقلها وان كان
 ممن يحتاج مع العمامة الى طيلسان فتجد بعضهم قد خفي نفسه به وبفقده
 في كل وقت وحين من جوانب خديه أن يكون مال الى احد الجانبين فيظهر
 وجهه للناس كأنه امرأة مخجبة تخاف ان تبين وجهها للرجال حتى ان
 بعضهم ليغرز الابرقع الطيلسان مع العمامة حتى لا يكشفه الهواء عن رأسه
 ووجهه وهكذا يفعل المرأة بالاعتساع والخمار سواء عتقت ذلك بالابر
 وتحفظ على نفسها أن تكتشف رأسها من قناعاتها أو يبين وجهها الغير
 محارمها وقد وقع النهي عن تشبه الرجال بالنساء وان كان الرداء وردت به
 السنة وكذلك العمامة والعذبة لكن الرداء كان أربعة أذرع ونصفا
 ونحوها والعمامة سبعة أذرع ونحوها يخرجون منها الخبيصة والعذبة
 والباقي عمامة على ما نقله الامام الطبري رحمه الله في كتابه قال الامام
 الطرموشي رحمه الله تعالى روى أبو بكر بن يحيى الصولي في غريب الحديث
 ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالتحلى ونهى عن الاقتعاط قال ابن قتبية في
 كتابه المحكم قطع الرجل عمامته بقطعها اقتعاطا أي ادارها على رأسه ولم يطلع
 بها وقد نهى عنه وكذلك فسر الاقتعاط أبو عبيدة وغيره من أئمة اللغة ومن
 مختصر العين الاقتعاط أن يعتم الرجل بالعمامة ولا يتحلى والمقتعطة العمامة
 وقد اقتعطها قال القاضي أبو الوليد بن رشد رحمه الله وقد سئل مالك رضي
 الله عنه عن المعتم لا يدخل تحت ذقنه منها فذكره ذلك قال القاضي أبو
 الوليد انما كره مالك رحمه الله ذلك لخسافة فعل السلف الصالح رضي الله
 عنهم قال الامام أبو بكر الطرموشي رحمه الله اقتعاط العمامة هو التعميم دون
 حنك وهو بدعة منكرة قد شاعت في بلاد الاسلام ونظر مجاهد رحمه الله
 يوما الى رجل قد اعتم ولم يحتمك فقال اقتعاط كاقتعاط الشيطان ذلك عمامة
 الشياطين وعمائم قوم لوط وأصحاب المؤتفة كانت قال عبد الملك بن حبيب
 رحمه الله في كتاب الواضحة ولا بأس أن يصلي الرجل في بيته وداره بالعمامة
 دون تحلى وأما بين الجماعات والمساجد فلا ينبغي ترك الالتفات فان تركهم
 بقاياهم قوم لوط قال بعضهم وقد شدد العلماء رضي الله عنهم الكراهة

في ترك التحنيك قال صاحب الجواهر وفي المختصر روى ابن وهب عن مالك رضي الله عنهما انه سئل عن العمامة يعم بها الرجل ولا يجهلها تحت حلقه فانكرها وقال انها من عمام القبط فقبل له فان صلى بها كذلك قال لا بأس وليست من عمل الناس الا أن تكون عمامة قصيرة لا تبلغ وقال أشهب رحمه الله كان مالك رضي الله عنه اذا اعتم جعل منها تحت ذقنه وسدل طرفها بين كتفيه قال القاضي أبو محمد عبد الوهاب رحمه الله في كتاب المعونة له ومن المكره ما خالف زى العرب وأشبه زى الجهم كالعميم من غير حنك قال رحمه الله وقد روى انها عمامة الشيباطين وقال بعض العلماء السنة في العمامة أن يسدل طرفها ان شاء أمامه بين يديه وان شاء من خلفه بين كتفيه وقال لا بد من التحنيك في المبتئين وأما حكم طرف العمامة فقد تقدم تخيير العلماء في سدلها ان شاء بين يديه وان شاء بين كتفيه وفي مسلم وأبي داود والنسائي عنه عليه الصلاة والسلام انه ارخى طرف عمامته بين كتفيه قال مالك رحمه الله لم أر أحدا ممن أدركته برنخي بين كتفيه الذؤابة ولا كن يرسلها بين يديه ثم العجب من قول بعض المتأخرين ان ارسال الذؤابة بين اليدين بدعة مع وجود هذه النصوص الصحيحة الصريحة من الأئمة المتقدمين من السلف فيكون هو قد أصاب السنة وهم قد أخطأوها وابتدعوها أسأل الله السلامة بمنه قال القرافي رحمه الله ما أفتى مالك حتى أجازه أربعون محدثا اهـ وما حكاه القرافي رحمه الله من ان مالكا رحمه الله ما أفتى حتى أجازه أربعون محدثا دليل على ان العذبة دون تحنيك يخرج بها عن المكره لان وصفهم بالتحنيك دليل على انهم قد امتازوا به دون غيرهم والا فإذا كان لوصفهم بالتحنيك فائدة اذا الكل مجتمعون فيه وقد كان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول انما المكره في العمامة التي ليست بهما فان كانا معا فهو الكمال في امتثال السنة وان كان أحدهما فقد خرج به عن المكره والله أعلم فعلى هذا اذا ارخى العذبة وتقع أكن السنة كالموضعك وارخى العذبة وقد نقل عن مالك رحمه الله انهم كانوا يعمون حتى تطلع الثريا ومعنى ذلك ان طلوعها انما يكون في زمان الحر فيزبلونها عن رؤسهم ومن فعل مثل هذا في هذا الزمان كأنه ابتدع بدعة في الدين حتى انهم لم يردون شهادته وبقعون في حقه

بنسبته انه داخل بذلك في جملة المولدين وأنه ليست له مروءة بسبب ما ارتكب
من ذلك فراجع فعل السلف جرحه في حق من اقتدى بهم وهذا عندهم بخلاف
من حضر الجمع ورفض وسقطت عمامته وظهر منه فعل المجانين وما يذهب
المروءة والخشعة بالكلية فانهم لا يسقطونه وربما نسبوه الى الخير والصلاح
وربما اعتقدوه على ذلك فان الله وانما اليه راجعون (فانظر) رحمت الله وايانا
الى هذه النصوص الصريحة من أئمتنا في العمامة وما نسكها واعلموا (ثم) قال
بعض المتأخرين ان العمامة دون تحنيك ودون عذبة جائزة ليست بمكرهه
واستدل على ذلك بأن اللبس من باب المباح وتركه ومضى (فانظر) الى هذا
الاستدلال الجيب مع ما تقدم للعلماء فيها من النصوص ومع ذلك فليس
اللبس من قبيل المباح مطلقا ألا ترى ان الفرض منه في حق الرجل ان
يستر من سرته الى ركبته وفي حق المرأة ان تستر جميع بدنها الا الوجه
والكفين والسنة في حق الرجل أن يستر جميع جسده على الوجه المشروع
فيه فهو مطلوب بذلك لاجل الامتثال ثم العمامة على صفتها في السنة كما
تقدم ذكره وازداعي الصلاة مطلوب شرعا وكذلك هو مطلوب في الشرع
بالخروج الى الجمع والاعمال بقباب غير ثياب مهنته فأين المباح المطلق وهذا
الذي ذكره كله مطلوب في الشرع الشريف ثم لو تنزلنا معه الى ما قاله انه من
قبيل المباح فلا كل أيضا من قبيل المباح لكن السنة فيه ان يسمى الله تعالى
عند آوله ويأكل يمينه ولا يأكل يساره وأن لا ينهش الخبز كاللحم وأن يصغر
اللقمة ويكثر مضغها وأن يكون الماء حاضرا وأن يحمد الله تعالى عند آخره
وكذلك في شربه الماء وأن كان مباحا وكذلك الدخول الى البيت والخروج
منه هو من باب المباح والسنة فيه ان يقدم اليمين ويسمى الله تعالى في
الدخول والخروج فاذا كان نفس لبس العمامة من باب المباح فلا بد فيها من
فعل سبقت لتعلق بها من تناولها باليمين وقوله بسم الله والذكر الوارد
ان كان ما لبسه جديدا وامتنال السنة في صفة التعميم من فعل التحنيك
والعذبة وتصغير العمامة على ما تقدم بيانه وقد قال علماؤنا راحة الله عليهم
في تارك شيء من السنن والآداب ان الواجب ان يعجز له فعله ويذم على ذلك
فان أبي أن يرجع والاهجر من أجل ما أتى به من خلاف السنة فكيف يمكن

أن يقول بالجواز دون كراهة مع هذه النصوص وقد قال مالك رحمه الله
 بالغنى أن عاملاً لعمر بن عبد العزيز رضي الله عنه على اليمن وأنه ارتدى بردة
 وكانت ملوياً فأنجرت من خلفه فقبل له أرفع أرفع فأنجرت من بين يديه
 فقال له هكذا الشيء يجعل بغير قدر وعزله قال ابن رشد رحمه الله إنما قيل له
 أرفع أرفع لما أنجرت خلفه لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله يوم
 القيامة إلى من جازأه بظراف طول الرداء بكرهه مخافة أن يغفل عنه فيجره
 من خلفه وقد جاء النهي عن ذلك لمن فعله بطراف التوقي من ذلك على كل حال
 من الأمر الذي ينبغي وقد قال الشيخ الإمام أبو حامد الغزالي رحمه الله في كتاب
 الأربعين له أعلم أن مفتاح السعادة في اتباع السنة والاقتداء برسول الله
 صلى الله عليه وسلم في جميع مصادره وموارده وحركاته وسكاته حتى في هيئة
 أكله وقيامه ونومه وكلامه لست أقول ذلك في آدابه فقط لأنه لا وجه
 لإهمال السنن الواردة فيها بل ذلك في جميع أمور العادات فيه يحصل الاتباع
 المطلق كما قال تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال تعالى
 وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فإليك بأن تتسرع في قاعدا
 وتتمهم قائماً أو تاكل يمينك وتعلم أظافرك وتبتدي بمسحاة اليد اليمنى وتختتم
 بأهمها وفي الرجل تبتدي بختصر اليمنى وتختتم بختصر اليسرى وكذلك في
 جميع حركاته وسكاته فلا قد كان محمد بن أسلم لا يأكل البطيخ لأنه لم تنقل
 كيفية أكله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وسما أحدهم فلبس الخف
 وابتدأ باليسار فكفر عنه بكر حنطة فلا ينبغي أن تتساهل في امتثال ذلك
 فتقول هذا مما يتبع بالاعادات فلا معنى للاتباع فيه فإن ذلك يغلق عنك باباً
 عظيماً من أبواب السعادات اه قال المروى في غريبه قال النضر بن شميل
 السكر بالبصرة ستة أوقار وقال الأزهري السكر ستون فغز أو الفغز ثمانية
 مكاتيك والمكوك صاع ونصف وهو ثلاث كيلجات قال كز علي هذا
 الحساب اثنا عشر وسعاً كل وسق ستون صاعاً (فان) زاد في كبر العمامة
 قليلاً لاجل حرأبرد فيصالح فيه والذوابة لم يكنوا يرسلون منها إلا القليل نحو
 الذراع أو أكثر منه قليلاً أو أقل منه قليلاً وقد ورد في الطيلسان أنه ربيعة
 بالليل ومثله بالنهار وقد ورد أن أخباراً إليه وداعاً كانوا يعرفون في زمان

نبي ناصلي الله عليه وسلم بصفة هذا الطيبان اليوم فيكون ذلك تشبيهاً بهم
 ومن البيان والتخصيل قال مالك بالغنى أن سكينته بنت حسين أو فاطمة بنت
 حسين رأت بعض ولد هامة معارسة فقالت له أكشف عن رأسك فإن القناع
 ربيعة بالليل ومذلة بالنهار وقال مالك وأما من تقنع من حراً وبرد فلا بأس
 بذلك قال ابن رشد رحمه الله المعنى في هذا بين لأنه إذا تقنع بالليل استريب
 منه مخافة أن يكون تقنع له وهو يريد أن يفعل به من اغتيال أحد أو شبه ذلك
 وإذا تقنع بالنهار لم يذكر منه من لقيه ولا وفادته ولا عرف منزلته واضطره إلى
 أصبغ الطرق وذلك اذلال له ومن كآب مختصر العين والمقنعة ما تقنع به
 المرأة رأسها والقناع أوسع منها ومن صحاح الجوهري والمقنع والمقنعة
 بالكسر ما تقنع به المرأة رأسها والقناع أوسع من المقنعة ومن الشهاية لابن
 الأثير الرأس موضع القناع قال وفي حديث بدر فأكشف قناع قلبه فمات
 قناع الغاب غشاؤه تشبيهاً بقناع المرأة وهو أكبر من المقنعة ومنه
 حديث عمر أنه رأى جارية عليها قناع فضر بها بالدرة وقال أنت شبيهة
 بالحجرات وقد كان يومئذ من لباسهن اه فمات قلوبه دليل على أن المقنعة
 والقناع معاً مختصان بالمرأة وأما قناع الرجل وهو أن يغطي رأسه بردائه
 ويرد طرفيه على أحد كتفيه فهو مكروه لأنه يختص بالنساء إلا من ضرورة كحر
 أو برد على ما تقدم من قول مالك رحمه الله أو غير ذلك من الأعذار والرداء
 هو السنة وهو أن يغطي على كتفيه دون أن يغطي به رأسه فإن غطى به رأسه
 صار قناعاً كما تقدم وأما الطيبان المعهود في هذا الزمان فيذكر ما تقدم
 ذكره فإن كان ضرورة كحر أو برد فلا بأس به لكن بشرط أن لا يتكاف
 هذا التكاف الذي يفعله بعض الناس اليوم فيه وما لم يخرج به إلى حد
 هذا الكبير الشنيع وكذلك العمامة أيضاً والبقير ٣ الذي يرسلونه بين
 أكتافهم لا بأس به بشرط أن لا يكون حريراً خالصاً ولا غالبه ولم يخرج به إلى
 حد هذا الكبير وأن ينظر إلى عطفه في كل وقت وحين فيعده له لأن هذا إنما
 ينبغي للمرأة أن تنظر إلى لباسها وزينتها وتمد بها لئلا تسجل الشهوة فالزينة
 والتعديل لها زيادة للرجل في باعث الشهوة تماماً وذلك بخلاف الرجل فيكفيه
 من الزينة لبس الحسن من الثياب لا غير دون أن يخرج به إلى ما يفعله النساء

٣ قوله والبقير
 الخ في القساموس
 البقير ككبير
 مرد تشق فتلبس
 بالأكين كالبقيرة

اه

من الزينة والتعديلات الخارج عن عوائد من مضى من الرجال أوليس حرير
أو غير ذلك ما يفعله بعض من ينسب إلى العلم اليوم فتجدهم أحدهم له سحاف
من حرير نحو شبر وكذلك في أذيال ثوبه وذلك سرف وخبلاء وانما يجوز من
الحرير في ثوب الرجل الخيط الرقيق وذلك قدر الأصبع على المشهور
من مذهب مالك رحمه الله والخلاف مشهور معروف إلى كمال أربعة
أصابع وكثير من بعضهم تجدد سراويله قد نزلت عن حد الكعبيين وهو
موضع النسي سوا عبا وراوية وسعون ذلك كثيرا يتخذونه من أرفع القماش
حتى تنكشف العورة بسببه من وجهين لأنه لا بد له أن يتخفف في بيته
وخلوته مع أصحابه والسراويل لا تستمر لرقه فاشه فالشرة ظاهرة من تحته
وكذلك إذا وقف يجمع ركبتيه وهو قاعد أو اضطلع ورفع ركبتيه فإنه قد
تنكشف العورة أيضا لسهلة كنه وهذا بين مشاهد مرئي وكذلك أيضا
ما يفعله بعضهم من الطرز في أكاف ثوبه فتجدهم يرفع الطيلسان من كتفيه
ويشعره خيفة على الطرز أن يتخبط عن الناس فلا يرونه وهذا من فعل
النساء وزينتهن فهو تشبيه بهن وانما يبيع ذلك للمرأة لوجهين أحدهما
ما تقدم من أنها محل الشهوة والثاني أنها ناقصة كما جاء في الحديث أن كن
ناقصات عقل ودين فأبيع لمن الحرير والتخلى بالذهب والفضة وغير
ذلك لتقصائهن وأما الرجل فهو محل الكمال فقد ذكره الله تعالى وزينه
فأله وزينة الناقصات في كل ما يفعله مما ذكرنا من أهوائه ونقص من كمال
زينة التي زينه الله بها وأما العلم فقد زاده الله تعالى كمالا على كمال
وزينه وتوجه بتأج الدراسة الحقيقية فأله ولزينة الرياسة بالقماش
بل هي عاهة وأفت على الزينة التي زينه الله بها فيجب عليه أن يتوب
ويرجع إلى الله تعالى منها قبل أن يدركه الموت فلا يجوز له ذلك وانظر
رحمنا الله تعالى وإياك إلى ما جرت إليه بدعة هذه البدعة التي جعلوها
علامة على العقبة كيف جرت إلى محرم اتفاقا وهو أن بعض الخبايا من
من أهل الله والعب إذا عملوا الخيال بحضرة بعض العوام وغيرهم في بعض
الاقوات يخرجون في أثناء لعبهم اجبة يسمونها بابة التماسي فيلبسون زيه
من كبر العمامة وسعة الأكمام وطولها وطول الطيلسان فيردون به

ويذكرون عليه فواحش كثيرة ينسبون بها اليه فيه كثير ضحك من هناك
ويستخرون به ويكثر من التثبوت عليهم بسبب ذلك فلما انهم اتبعوا السنة
المطهرة لسبلوا من هذه الالهانة التي تقدم ذكرها فان المتبع للسنة المطهرة
أعزه الله تعالى وسماه عن ذلك في كل موطن سوء حتى لو وقع فيه أحد لمكان
محار بالله تعالى ولرسوله عليه الصلاة والسلام وكثير التشنيع عليه واخذ
على يده ولم يترك لشيء من ذلك اذ الجنب رفيع جدا لا يتحمل الدنس نعم انما
يحتاج العالم ان يترين ويرين ما زينه الله به بالزهد في الدنيا والاعتقال منها
واطراحها وترك المباهات بها وليس الحشن وأكل الغليظ والمهرب من الدنيا
ومن زينتها ومن ابتاعها مع النصيحة لهم والرغبة في الآخرة والاقبال عليها
وطاها والعمل عليها ومحبة أهلها وخدمتهم والنصيحة لهم والتواضع لهم
وما أشبه ذلك هذه هي زينة العالم التي تزيينه وترفعه وتعظمه وترزق رياسته
بسببها ويرتفع قدره ويعلم أمره ويظهر علمه ويعتبر بربه وتواضع له من يراه
ويسمع به من سلطان أو أمير أو عامي ألا ترى الى ما يحكى عن الامام أبي محمد
عبد العزيز بن عبد السلام رحمه الله من هيبته الامراء والاسلاطين والعوام
لهم مع جلوسه في الدروس وغيرها مرة بكاؤنة على رأسه ومرة بقباء الى غير ذلك
ما يحكى عنه فلم يزد ذلك الارفعة وعز الا تصافه بما تقدم ذكره من الاوصاف
المحميدة وما يقوله أهل الوقت من استباحة ما يلبسونه من هذه الثياب ان
ذلك بفتواه فان كان استنادهم في ذلك الى فتواه فهو غلط محض وخطأ صراح
ووقوع في حقه بما لا ينبغي وادعاء عليه بشئ لا يبيح له ولا يرضاه لنفسه ولا
لاحد من اخوانه المسلمين يبين ذلك ويوضحه جوابه في فتاويه المنسوبة اليه
رحمه الله لما ان سئل فيما قيل له هل في لبس هذه الثياب الموسعة الاردان
والعمائم الكبيرة بأس أو بدعة تستعقب توبيخا في القيامة والمبالغة في تحسين
الحياطة والزينة والتضريب يضربا هل الورع أم لا فأجاب رحمه الله بما هذا
نصه الاولى بالانسان ان يقتدى برسول الله صلى الله عليه وسلم في
الاقتصاد في اللباس واخرط توسيع الكمام والثياب بدعة وسرف
وتضييع للمال ولا تتجاوز الثياب الاعقاب فما زاد على الاعقاب ففي النار
ولا بأس بلبس شعائر العلماء من أهل الدين ليعرفوا بذلك فيستلوا فاني

كنت محرمًا فإن ذكرت على جماعة من المحرمين لا يعرفونني ما أخلو به من
آداب الطواف فلم يقبلوا فلما البست ثياب الفقهاء وإن ذكرت على الطائفتين
ما أخلو به من آداب الطواف سمعوا وأطاعوا فإن لبس شعاع الفقهاء لمثل
هذا الغرض كان فيه أجر لانه سبب الى امتثال أمر الله والانتفاء عما نهى الله
عنه وأما المبالغة في تحسين الحياطة وغير ذلك فن فعل أهل الرعونة
والالتفات الى الأغراض الخمسة التي لا تليق بأولى الاسباب والله أعلم
بالصواب اه (فانظر) رحمك الله وإيانا بنظر الانصاف في جواب هذا العالم
هل فيه شيء يبيح ما ذكره معاذ الله ان يفهم عنه ذلك من هذا الكلام
الأتري انه قدم في أول كلامه بأن قال عن ذلك بدعة وسرف وتضييع للمال
فبعد أن قدم هذه القاعدة وصرح بها حينئذ قال ولا بأس بلبس شعاع
العلماء من أهل الدين ليعرفوا بذلك فتحفظ أولاد كرا بدعة والسرف
واضاعة المال ثم تحفظ ثانياً بقوله العلماء من أهل الدين فلو قال العلماء وسكت
لكان للنزاع فيه طريقاً الى الميل الى غرضه الخميس فلما ان وصف العلماء
بقوله من أهل الدين أزال الاحتمال بالأكية لان العالم اذا كان ذا دين لم يسهج
نفسه في ارتكاب شيء من المسكر وهات ولا في ترك شيء من المندوبات على ما قد
علم واستقر من أسرارهم سافوا وخلقا ناعلاً عن منى ومباشرة فيمن يباشره منهم
وبعائنه فاذا كان حائماً في المندوب والمسكروه على ما ذكره فكيف يرتكبون
الحرم الممنوع وقوله ولا يختلف أحد من العلماء في أن اضاعة المال والسرف
ممنوعان محرمان لا قائل منهم بغيره فكيف يأتي العالم الدين يتبع في محرمات
ثلاث وهي البدعة والسرف واضاعة المال هذا ما لا يتعقل لاحد فالحاصل
من أحوالنا اننا لبسنا تلك الثياب وتعلقنا بقوله ولا بأس بلبس شعاع العلماء
من أهل الدين ورأينا بعض من ينسب اليهم الى العلم والدين يلبس تلك
الثياب فقلنا هذه تلك الثياب جهلنا من أهل الدين والعلم منهم وصفهم
(وانظر) رحمك الله وإيانا الى حال من تعلقوا بفتواه وما جرى له حين سألته
السائل فلم يكن معه في الطريق شيء فقطع نصف عصاه ودفعتها ثم
وسأله آخر فاعطاه النصف الآخر فقال له بعض من معه خذ عصاه في فأي
عليه فقال له يا سيدي انك تفتني هكذا بين الناس مكشوف الرأس فلم يرد عليه

جواباً ومشيئاً لسبيله وشق الطريق من باب زويلة الى ما بين القصرين والناس
يتراجمون عليه ويستفتونه ويتمركزون به فلما ان جلس في المدرسة قال ان
أراد أن يعطيه الهمامة لمن جاء الناس يستفتون اليك أو الى أوكما قال فكيف
يخرج من هذا حاله ان ينسب اليه شيء مما استباحوه في هذا الوقت ولهذا المعنى
وما شابهه قال رزين رحمه الله ما أتى على بعض العلماء من المتأخرين الا لوضعه
الاسماء على غير سميات لان لباس العلماء كان على وجه معروف فمن مضى
على ما تقدم ذكره عنهم ثم تغير ذلك وصار لباسهم اليوم على ما بعد هذا هذا
العالم فقال لابس بلبس شعائر العلماء من أهل الدين فظن من سمع هذا المقال
ان هؤلاء هم العلماء المذكورون وان هذه الثياب هي المراد وليس الامر
كذلك بل المراد من تقدم من العلماء ولباسهم ومن اقتدى بهم من المتأخرين
فوقع الاسم على غير معنى فوقع ما وقع بسبب وضع الاسماء على غير سميات
(وانظر) رحمه الله وايانا الى قوله في تحسين الخياطة وغير ذلك انه من فعل
أهل الرعونة والاتفات الى الاغراض الخسيسة مع ان تحسين الخياطة ليس
فيه حظ بل من قبيل المباح ثم ذكر فيه ما ذكر فكيف يكون المحرم المتفق
عليه يبيحه أو يستحبه أو يكون ذلك من شعائر العلماء ذلك بعيد عن
الصواب ولا يتعلق لذوى الالباب والذي تكلم عليه رحمه الله وشنع أمره
وأعظم القول فيه انما هو تحسين الخياطة فكيف به اليوم ترى هذه الزياقي
وهذه التضاريب وهذه السجفات التي رجعت اليوم كلها حبرا المحرقة والخيط
معافان وانفج بطلان ما نسبوه الى هذا الامام ان كان تعلقهم بفتواه وان
كان تعلقهم بفتوى غيره فذلك لم يوجد وان وجد هذا فحمله على الثوب
النقي التنظيف الشرعي الذي ليس بمحرم ولا مكروه لان من ثبتت عدالته
لا يمكن ان يحمل ما ينقل منه الاعلى الوجه الجائز ليس الا ومن لم تثبت
عدالته فلا سبيل ان يرجع الى نقله لانه لا يؤمن على الدين وقد تقررت قواعد
الشرعية والمحمد لله وعرفت فأى من خالفها عرف بذلك في قوله وعمله والله
الموفق (وقد) حكى عن الشيخ الحافظ الجليل أبي عبد الله القرمطي رحمه الله
نعمالي في هذا اللباس أشياء كثيرة لا يأخذها حصر لكن نشير الى شيء منها
ليستدل بها على ما عداها فتم ما ذكرناه انه كان في بيته بعتل له ثوبه ولم يجد

شيئا يلبسه فلبس ثوب زوجته وجلس يشغل ولده حتى تفرغ امه من غسله ثم
احتاج الى خبز الجحين في القرن فأخذ الطبق على يده والولد على ذراعه
الاخر وخرج لأن يخبز واذا بالمرأة عجوز لقيته فطلبت منه اداء شهادة عند
الحاكم فذهب معها في الوقت وهو على تلك الحالة والجحين على يده وولده
على ذراعه حتى جاء الى القاضي وجماعة الشهود عنده فأدى الشهادة فقال له
القاضي وما جالك على ان تأتي على هذه الحالة فقال له غسالت ثوبي ولم أجد
شيئا يلبسه فلبست ثوب الزوجة وكنت أشغل الولد عن أمه ثم احتجبت
الى الخبز فخرجت لأخبر فلقيتني هذه المرأة وطلبت مني اداء الشهادة وهي
واجبة على نكحت أنه لا يطول العمر فبادرت الى خلاص الذمة وبعدها
أدرك قضاء حاجتي فدال القاضي رأسه الى العدول فقال لهم أفيدكم من
يقدر ان يفعل مثل هذا فقالوا لا فقال وأين العدالة وكذلك غيره من العلماء
مقدمهم ومتأخرهم مع ان علماء المغرب الى الآن لا يعرفون ثياب الدروس
ولا يخرجون عليها فالحمد لله الذي بقي من الامر بقية تعرف في بلاد المغرب
العالم الكبير المرجوع اليه في الفتوى والمقابلة في النوازل الذي يحضر عنده
من الفقهاء المجمع الكثير اذا قد لا تحسد الدروس لا يعرف من بينهم بل هو
أقلهم لباسا لانه أرهدهم وأورعهم فلو أقلهم تكلفا من الدنيا ورياء يخرج
للسوق لشرائطه بيده لانهم لا يتخذون لانفسهم خادما ولا يشترون عبدا
ولا يتخذون مركوبا بل يجعل أحدهم حاجته بيده ورعا اجتماع في يده الحضرة
والكافون واللحم والجحين وغير ذلك ورعا اناء القاضي بجماعته ليستفقيه
في بعض النوازل وهو على تلك الحالة في السوق فيقف معهم ويفتيهم وهو
على تلك الحالة ثم يرجعون ويحرموا الى بيته وليس فيهم من يجسر على ان
ياخذ من يده شيئا أو يمتشي معه اتقاء على خاطره وعمل على ما يختاره منهم
واذا تفرق الناس عنه من الدرس خرج وحده لاسيلا الى من يتبعه اتقاء
على خاطره (وقد) كان سيدي أبو الحسن الزيات رحمه الله اذا خرج من أخذ
الدروس ووجد عند باب المسجد بعض الجماعة ينتظرونه يسألهم ما تريدون
فان أخبروه بأجابههم وان لم يكن لهم حاجة يسألهم أي طريق تريدون فيخبرونه
بالطريق التي يريدونها ولا يمشي واما ما يقول هو اننا مضى من هذه

الطريق غير الطريق التي يريدونها فيبعد على نفسه الطريق وكذلك ان كان
 مارا بالطريق فليقله أحد فسأله وقف معه حتى يحببه فان اراد ذلك الشخص
 ان يمشي معه سأله أى طريق تريد فيقول له الشخص هذه الطريق للطريق
 التي يرى الشيخ مارا اليها فيقول هو وأنا أريد هذه الطريق للطريق غير تلك
 وارجع الى الطريق التي أتى منها وبيد على نفسه خوفا منه رحمه الله
 ان يوطأ عقبه أو يقال عنه وقد كان سيدي أبو محمد رحمه الله يخرج للشيخ
 والدرس بما تيسر من اللباس ولا يقصد لذلك لباسا معيننا الا ما كان
 من الاعياد والجمع وكان يخرج في زمان الصيف بقميص خام غليظ يصل الى
 نصف ساقه أو نحوها ويلبس الى نصف ساقه وعلى رأسه طاقية طاق واحد
 ومندبل أو خرقه يجمعها على أكفاه حين الصلاة ثم يزيلها اذا فرغ منها
 ويجمعها بين يديه وان كان في زمن الشتاء زاد على ذلك دلقا واحدا
 غليظا وفوطا تساوي سبعة دراهم أو نحوها وعمامة خمس طيات أو نحوها
 وكان رحمه الله يخرج بعمامة من البحر بيده ثم يأتي به الى بيته فان لقيه
 أحد وسأله أن يحمل عنه أي ذلك عليه الا أن يحلف فيبرقه وتحن اليوم
 عكس هذا سواء بسواء فلبس هذه الخلع المتقدمة ذكرها لعل ان تنسب
 بسببها الى العلماء ولعل أن يسمع منا ويرجع اليها في حطوطا نفسنا واما اخذ
 العلم النافع منا والافتداء بنا في الخير فبعد الامن رحم ربك وان وطئ أحد
 عقينا ومشى معنا ترى له تلك الحرمة وننظر له في المصلحة بتميز أو غيره من
 المنافع كل هذا سببه حب الرياسة منا والخطوة وإيثار الظهور على الخمول
 ومحبة القيل والقال والجاه وما فعلناه هو الذي يذهب ذلك كله عنا ويأتي
 بضده ألا ترى الى ما ورد في الاثر ما من آدمي الا وبرأسه حلقة مثل حكمة الدابة
 بيد الملك فان تواضع رفعه الملك وقال له ارفع رفعك الله وان ارتفع ضربه
 الملك وقال له انضغ وضعك الله أو كما قال مع ان العالم انما يزينه ما تقدم
 ذكره مع زيادة الفضيلة بمعرفة مذاهب الناس واختلافهم والمشاركة في
 فنون العلم واللباس الحسن على رى ما يغفلونه اليوم لا مدخل له في العلم بل
 يزيل بهجته ويكون سببا الى ضدهما يورثه العلم من الوقار والهيبة والسكون
 ولو كانت الزينة تزيد في العلم شيئا لم يجزع على يوسف عليه السلام ما جرى

لاجل حسن وجهه الذي هو خاتمة خلقه الله عليه السلام لانه على
ما روى انه ايمس في ولد آدم عليه السلام اجل من يوسف عليه السلام بعد
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولقد سجن وضيق عليه من اجل حسن وجهه
بعد ان وقف على برأته بالشاهد الذي انطقه الله بتصديقه وبيان برأته
وبعد اقرار امرأة العزيز انها هي التي راودته عن نفسه فاستعصم فحبس بعد
ذلك كله لحسن وجهه قال الله عز وجل ثم بداهم من بعد ما راوا الآيات
ليسجننّه حتى حين فبدل قوله تعالى على انه سجن بغير ذنب لعله حسن
وجهه وليغيبوه عنها وعن غيرها فطال في السجن حبسه حتى اذا عبر الرؤيا
وقف الملك على علمه ومعرفة فاشتاق اليه ورغب في صحبته قال عز وجل
وقال الملك ائتوني به استخلصه لنفسى وكان هذا القول من الملك عند
ما وقف عليه من علم يوسف ومعرفة قبل ان يسمع كلامه فلما ان دخل عليه
وسمع كلامه وحسن عبارته صبره على خراش الارض وفوض اليه الامور
كلها فابتدأ منها وصار يعين الملك كانه من تحت يده فكان هذا الذي بان
صلى الله عليه وسلم بكلامه وعلمه لاجسسه ولا يجسماله قال الله عز وجل
فلما كلمه قال انك اليوم لدينا مكين أمين قال اجعاني على خراش الارض اني
حفيظ عليم ولم يقل اني حسن جميل قال الله عز وجل وكذلك كنا لوصف في
الارض يتبوا منها حيث يشاء فوالله ما يبالي المرء على هذا بحسن وجهه
أو قبحه ولا بحسن ثوبه وكده كان ما كان لا منفعة في ذلك كله وانما الذي
يشينه عدم علمه وسوء فهمه والذي يزينه كثرة علمه وجودة فهمه قال
عليه الصلاة والسلام ان الله لا ينظر الى صوركم ولاكن ينظر الى قلوبكم
مع انه لم يرد عنه عليه الصلاة والسلام انه كان له لباس خاص لا يلبس الاياه
بل كان عليه الصلاة والسلام يلبس ما تبسرون غير ان يتكلف فكان
يخرج بالقلنسوة والعمامة والرداء وربما خرج بالقانسوة والعمامة
دون الرداء وربما خرج بالقلنسوة دون العمامة والرداء وربما خرج
عرياً من الجميع على ما نقله الامام الطبري رحمه الله في كتابه قال ابن رشد
رحمه الله والقلانس ما كان اهل ارتفاع في الرأس على أى شكل كانت اه
وقد لبس عليه السلام القباء والضيق من الثياب والواسع منها وكذلك

الصحابه والتابعون ولم يرد عنه عليه السلام ولا عن احدهم صفة هذه
 الثياب التي في وقتنا هذا والعالم اولى من يطالب بالاتباع والافتداء والفضائل
 ولو لم يكن في ذلك من النقص شيء الا ان صاحب تلك الثياب لا يتصف
 بالتواضع غالباً والتواضع اصل في الدين كبير وان كان يزعم في نفسه
 التواضع فالتواضع في النفس دعوى بغير حقيقة ولو كان صادقا في دعواه
 التواضع لظهر في اتباعه اسلفه في اللبس وغيره وان كان ليس ذلك منه حرمة
 للعالم ليس الا واعتقد ان حرمة العلم انما تظهر بتلك الخلعة فهذا امر يجب عليه
 ان يتوب منه ويستغفر ويعترف بخطائه لان اعتقاده ذلك اذدر ارباب الماسفين
 اذ انهم لم يفعلوا ذلك أصلاً فيكون هو اعرف منهم باقامة حرمة العلم وهم
 لا يعرفون كيف يقيمون حرمة فيكون هو اعرف من سلفه وافضل (وانظر)
 رحمك الله الى هذه المفسدة التي وقعت بهذا اللباس كيف جرت الى حرمان
 تعلم العلم فلقد رأيت وباشرت من له اولاد يريد ان يشغلهم بالعلم فيمتنع
 عليه ذلك لاجل قلة ذات اليد لا يتدبر ان يحصل لاحدهم تلك الثياب التي
 اصطالحوا عليها ولا يتدبر على ولده ان يحضره بحاس العلم بغيره فتركو تعلم
 العلم لاجل ذلك وهذا هو المقصود الاعظم لا ليلس وجنوده اذ ان العلم به
 يخالف باليلس وتركه يطاع فأي مفسدة اعظم من هذه فتنبه لها وسبب هذا
 كله والوقوع فيما وقعنا فيه من قلة العلم والهمم اذ انه لو كان لنا علم وفهم لعرفنا
 ان الفضائل والخبرات لمن تقدم وان ذلك لا يوصل اليه الا باتباعهم فاذا
 خالفناهم فما يحصل لنا الا النقص والعياذ بالله قال ابن رشد رحمه الله تعالى
 كان العلم اولا في صدور الرجال ثم انتقل الى جلود الصان وبقيت مفاصله
 في صدور الرجال وكان سيدى ابو محمد رحمه الله يقول وقدوات المفاتيح
 وان وجد مفتاح فقل ان يكون مستقيما اهـ واما الآن فتهديم
 المفاتيح في الغالب وقد صارت العلوم عند بعضهم بحسن الثياب وطولها
 ووسعها (وانظر) رحمك الله الى هذه المفسدة التي ترتبت على هذا اللباس
 ما اشتهر الان العلم كان مصانا مرفعا معظما لا ينسب اليه الا اهل المتصفون
 به فلم ان ليلسوا له خلعة يجتهدون بها في يدعيه من ليس عنده علم بل
 منهم وس في الجهل واختلط على المسلمين العالم مع العاصي لا يفرقون بينهما

جواب لو محذوف
 بقدره لكان
 ردعا وزجرا اهـ

حتى لقد قيل لبعض مدول هذا الوقت المشهورين تيمم عن جرح أصاب يده
 ليجتمع بين الماء والتيمم على مذهب امامه الشافعي رحمه الله فصح أصابعه
 الجريح في حائط وقال هذا التيمم ظنا منه ان ما قاله في شرح التنبية ويتيمم
 عن الجريح ان ذلك هو المراد بالتيمم عنه فلو بقي العلماء على ما كان عليه
 سافهم في هدى العالم وسعته وزهده ورعه وتنشئه وخوفه وقلقه وهربه
 والاعراض عن الدنيا وأبنائها وحسن منطقة وعدو به عبارته ووقوفه
 على باب ربه ودعوى الناس الى ذلك وتواضعه واشفاقه عالما بأهل زمانه
 متحفظا من سلطان ساعيا في خلاص نفسه ونجاة مهجته فقدم ما بين يديه
 ما يقدّر عليه من عرض دنياه مجاهد النفس في ذلك باستطاعه ويكون أهم
 أموره عنده الورع في دينه واستعمال تقوى الله تعالى ومراقبته فيما أمر به
 ونهاه عنه فلو بقي العلماء على بعض هذا الحفظ بهم العلم وتميز أهله من غيرهم
 ولكن ساطوا فخطا الأمر واندرس وصار لا يعرف العالم من العامى لتقارب
 النسبة بينهم في التصرف والحال فتجد لباس بعض العوام كلباس العالم
 لا يدخل نفسه في منصب لا يستحقه ولا يعرفه وتجد تصرف العالم في بيته
 وشرائه وغير ذلك كتصرف العامى الذى لا يعرف شيئا من الأمر والنهى
 وآياته كما فيه من الجائز والمكروه والمنوع والمباح وفي الدروس جارية على
 اللسان ليس الا أو أماغند التصرف الذى هو موضع الفائدة فقل ان تجد
 اذذاك أحدا منهم فى الغالب يقوم بشئ مما ذكره بالسانه في درسه فالعارف
 عند بعضهم اليوم بمسائل الفقه المأهله فيه انما هو باللسان دون التصرف
 أعنى فى الغالب الا ترى ان أحدهم يعد بحث في مسئلة من مسائل البيوع
 ويحرف فيها النقل عن العلماء بان منع أو الكراهة وينقض تلك الكلام اذذاك
 ويضرب على المحصر ويقيم القبرة التي تحتته ثم يقوم من مجلسه ذلك فيرسل
 الى السوق من يقضى حاجته العبد الصغير والصبي الصغير والمرأة ومن
 لا يعرف شيئا ولا قرأ في السوق ما يعلم من العوام الجاهلة بما يلزمهم في سلهم
 من الأحكام وما يحل ويحرم ومن أين تدخل عليهم المغاسد ومن أين يدخل
 عليهم الربا فيقع البيع من جاهل والشراء من مثله هذا هو حال بعضهم والا
 فالغالب منهم يباشرون شرايحوا نفعهم بأنفسهم ولا يعرفون على شئ مما

ذكره العلماء سيما على مذهب الشافعي رحمه الله في كونه لا يحيز البيع الا
بالإيجاب والقبول وذلك معدوم بينهم في الغالب بل مذهب مالك رحمه الله
في ذلك معدوم بينهم وهو قريب لانه يحيز اذا عدم الإيجاب والقبول
ما شاركهم في الدلالة على الرضا الباطني من قول أو فعل فصد به ذلك
فتكفي المعاطاة وهو أن تعطيه ويعطيك على خلاف فيه مذكور في كتبهم
وكذلك بيع الاستئمان والاستئصال على خلاف فيه أيضا وهو أن تقول له
بعتي كيف بعت فهذا وجهان سهلان قريبان ومع هذا التساهل
والترخيص فالغالب عليهم تركه على ما شاهد من بعضهم مباشرة من شراء
حوائجهم على يد العبد والصبي ومن لا يعلم في السوق أيضا مثلهم من لا يعلم
كما تقدم فقد يخرقون الاجماع بسبب التعاطي في الشراء والبيع ان كانوا
اكتسبوه أولا من وجه حل فهو يرجع الى الحرام البين وأما ان كان الكسب
أيضا فيه شيء من المفاسد ففج على قبح وسبب هذا كله حب الرياسة والحياء
من الناس أن يروه يبيع ويشترى ويحمل الحاجة بنفسه فيكون ذلك
وضعا من حقه بالنسبة الى زمانه وأما دخول الاسواق وشراء الحاجة باليد
ومباشرتها فهي السنة التي لا اختلاف فيها بقيت عندهم اليوم كأنها عيب
كما صار الثوب الشرعي عندهم عيبا أيضا بالنسبة الى ثيابهم وخلعهم
أما ذنا الله من البلائمة فهذه سنة ماضية فيها وجوه من الحكمة عديدة
منها التواضع ومنها امثال السنة في قضاء حاجته بيده ومنها لقاء اخوانه
المسلمين ومباشرتهم واغتنام بركة بعضهم وارشاد الباقين ومنها النظر
في تصفية الغداء وتخليصه من الربا والحرام والمكر وهو ما لا ينبغي ومنها
ذكر الله تعالى في موضع الغفلة سيما في وقتنا هذا لما تقدم ذكره على
ما سيأتي بيانه في نية الخروج الى السوق وعددها وكيفيتها ان شاء الله
تعالى (وقد) كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يضرب بالدرية من يتعد
في السوق وهو لا يعرف الاحكام ويقول لا بقعد في سوقنا من لا يعرف الربا
أو كما كان يقول وقد أمر مالك رحمه الله بإقامة من لا يعرف الاحكام من
السوق لثلاث طعم الناس الربا (سمعت) سيدي أبا محمد رحمه الله يذكر أنه أدرك
بالغرب المحتسب يمشي على الاسواق ويقف على كل دكان فيسأل صاحب

الدكان عن الاحكام التي تلزمه في سماعه ومن أين يدخل عليه الربا فيها وكيف
يتحرز عنها فان اجابه ابقاءه في الدكان وان جهل شيئا من ذلك أقامه من
الدكان ويقول لا تمكث اذك تفقد بسوق المسلمين تطعم الناس الربا أو مالا
يجوز انتهى الا ترى انه قد ذهب بعض العلماء الى أنه يكره ان يستظل بجدار
صغير في مع ان الاحكام كانت اذ ذاك مظاهرة جليلة لمعرفتهم بالاحكام فعلى
هذه الفتوى اليوم يحرم ذلك على الاطلاق غالباً للجهل بالاحكام وتصرف
البائع والمشتري بما لا ينبغي في جل البياعات فالحكم في الجميع اليوم حكم
الصير في اذ ذاك على ما تقدم (فانظر) رحمك الله ويا ناس كيف كان العوام
في هذا الزمن القريب منا وكيف حال العلماء اليوم وما بين الزمانين أمد طائل
فان الله وانا اليه راجعون سنة فيها وجوه من الحكم عديدة صار العالم منها
يستحي من فعلها ويحتشم من الدخول فيها كل هذا سببه الرجوع الى العوائد
في التصرف والملبس وترك النظر الى قواعد الشرع والى فعل الساضين من
فضلاء المتقدمين

* * * *

(فصل في القيام) وينبغي له أيضاً ان يتحرز في نفسه بالفعل
وفين جالس به بالقول من هذه البدعة التي عمت بها البلوى وكثر وقوعها عند
الصغير والكبير منا من يعرف العلم ومن لا يعرفه أعنى في الأكثر الامن
وفقه الله وقيل ما هم وهو هذا القيام الذي اعتاد بعضنا البعض في المجالس
والمحافل لانه لم يكن من فعل من مضى والخبر كاه في الاتباع لهم في القول
والفعل والحركة والسكون سيما ان كانوا في مجلس علم فهو أشد في الكراهة لانه
لا بد وأن يكون يذكرا أقوال العلماء فاذا دخل أحد عليه اذ ذاك قطعنا
ما كافيه وقمنا الى من دخل عليه فان كان الداخل صبياً صغيراً أو شاباً أو من
لا يبال له في دينه فيكون أعظم في قلة الادب مع العلم الذي حكمنا اذ ذاك قوله
أو مذهبه فان كان مجلسنا اذ ذاك للمحدث فهو أعظم لانه قلة أدب مع النبي
صلى الله عليه وسلم وقلة احترام وعدم مبالاة ان يقطع حديثه لأجل غيره
فكيف أبدع نعوذ بالله من ذلك (وقد) كان السلف رضوان الله عليهم
يوقرون مجلس الحديث حتى في رفع أصواتهم يستحيون ان يرفعوها اذ ذاك
لقوله تعالى لا ترفعوا أصواتكم الاية قال مالك ولا فرق بين رفع الصوت

عليه في حياته أو على حديثه بعد مماته بل كانوا لا يقطعون حديثه ولا
يتحركون وإن أصابهم الضر في أبدانهم ويحملون المشقة التي تنزل بهم
أذا كان احترام الحديث نبيهم صلى الله عليه وسلم وقد تقدم بعض صفة توقيرهم
للحديث كيف كان وما جرى لما رجع الله في أسع العقب له سبع عشرة مرة
وهو لم يتحرك وتحمله للسبعاء توقير الجانب حديث النبي صلى الله عليه وسلم أن
يكون يقرأ وهو يتحرك لضرب أصاب بدنه مع أنه معذور فيما وقع به فكيف
بالحركة والقيام أذا كان لا ضرورة بل لبدعة سيما أن انضاف إلى ذلك ما لا
ينبغي من الكلام المعتاد في سلام بعضنا على بعض من التماق والتزكية والأيمان
بوجود المحبة وحلول البركة واحشاء الرأس وركوعه بل يقرب بعضهم من
السجود بل يفعلونه لبعض كبرائهم ومشايعهم أعاننا الله من بلائه بمنه وقد
روى الترمذي عن أنس رضي الله عنه قال سمعت رجلا يقول لرسول الله
صلى الله عليه وسلم يا رسول الله الرجل مني أتقى أخاه وصديقه أيغني له قال لا
قال أفيلزمه ويقبله قال لا زدرين إلا أن يأتي من سفره وهذا فيه وجوه
من المذورات منها الركب النهي في التشبه بالأعاجم وقد هئنا نبينا صلى
الله عليه وسلم عن التشبه بهم وقيام بعضنا لبعض من فعلهم ومنها أن فيه
اذلالا لا فائده واذلالا لا تقوم اليه أما اذلال القائم فبقية ما به حصلت له الذلة وأما
المقوم اليه فلائنه يخطأ اذذاك ويقبل يده أو يشير إلى الأرض بالتقبيل
أو غير ذلك مما يباشر بعضنا من بعض وذلك اذلال محض لا يرتاب فيه ولا يشك
وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن أن يذل نفسه ومنها الخلف بالله
أذا كان وقد كان السلف رضوان الله عليهم يوقرون الخلف كثيرا وكثيره
لغير ضرورة من البدع الحادثة بعدهم واليعين هنا الغير ضرورة بل كان
بعضهم يوقران يذكرون اسم الله تعالى الأعلى سبيل الذكرك حتى إذا اضطروا
في الدعاء إلى من أحسن اليهم بالمكافأة له يقولون جزيت خيرا خوفا على اسم
الله تعالى أن يخرج على استئتمهم بغير صفة الذكرو منها ما يحصل من حرمان
بركة السنة عند الاتقاء بالسلام المأمور أو المصافحة المأمورة لما رواه
أبو داود في سننه عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما من مسلمين باتقيا في مصافحة إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا ومنه

أبضا عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا التقى
 مسلمان فصاح فوجد الله واستغفره غفر له ما أذكر ابن يونس في كتابه أن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال من صافح عالما صادقا فمكأنما صافح نبيا مرسل
 انتهى وقد ورد في السلام من الفضل والترغيب ما هو مشهور معروف
 كفي به أنه اسم من أسماء الله تعالى ينطقون به على السنتهم على سبيل
 الامتثال والتشريع فيكون بسببه من الذاكرين وقد ورد في الحديث
 الصحيح أخبارا عن رب العزة عز وجل يقول من ذكرني ذكرتي وأنا جليس
 من ذكرني فيحصل لهم هذا الخير العظيم والنعمة الشاملة والغالب أن
 السلام الم شروع اذ ذاك بينما متروك وكذلك المصافحة فان وقع منا السلام
 كان قولنا بصلحك الله بالخير مسالك الله بالخير يوم مبارك ليلة مباركة وذلك
 كلمة من البدع والحوادث وان كان دعاء والدعاء كله حسن لكن اذالم
 يصادم سنة كان مباحا ومنه بدو بالحسب الواقع والنية وأما ان صادم سنة
 فلا يمتنعون في منعه لان علماء نارحة الله عليهم قد اختلفوا في البدع هل تمنع
 مطلقا وهو مذهب مالك وأكثر أهل العلم أو لا تمنع الا اذا عارضت السنن
 وهو مذهب الشافعي ومن تبعه وهذا من القسم الذي عارض سنة لانه ترك
 السلام الشرعي بسببه وأحل القيام والدعاء محله ولا فائله من المسلمين فان
 قال العالم مثلا أنا فعل ذلك بعد السلام فحواه ان العوام يقتدون به
 في البدع وهم لا يعرفون السنة فيظنون ان تلك هي السنة التي ارتكبوها
 وان وقعت المصافحة يذنبوا اذ ذاك كان عوضا عنها تقبيل اليد وقد وقع
 انكار العلماء لذلك فان كان المقبل يده عالسا أو صالحا أو هاما فأنكره
 مالك في المشهور عنه وأجاز غيره وأما تقبيل يد غير هذين فلا يعرف أحد
 يقول بجوازه لاسيما اذا انضاف الى ذلك أن يكون المقبل يده ظالما أو بدعيا
 أو ممن يريد تقبيل يده ويختاره فهو الداء العضال الواقع بالفاعل والمفعول به
 وعن أنحبه ذلك منها ما ورد في ذلك من الوعيد نعوذ بالله من الخائفة وترك
 الامتثال كل هذا سببه ترك السنة أو التهاون بشئ منها لانها لا تترك أبدا الا
 وينزل بموضعها عوبة لئلا يبدعة أو بدع قال عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه ما من سيئة الا ولها أخيات وقد قال مالك رحمه الله باغنى ان عمر بن

الحطاب رضى الله عنه نزل بالابطح فنظر الى القمر ليلة البدر فقال ان كل شئ
 اذا تم نقص وان هذا القمر قد تم فهو ينقص بعده هذه الليلة وانى لا ارى
 الاسلام الا وقد تم وانى لا اراه الا وسيد نقص قال القاضي ابو الواليدين رشد
 رحمه الله فكان الامر فى الاسلام على ما قاله رضى الله عنه ما زال ينقص الى
 يومنا هذا وهو به فى نقص كما سبق فى أم الكتاب أسأل الله العصمة برحمته اه
 وقد روى البخارى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أنه قال ما من عام
 الا والذى بعده شرمه سمعت ذلك من نبيكم صلى الله عليه وسلم وقد قال ابن
 عباس رضى الله عنهما ما من سنة الا تحبون فيها بدعة وتحبون فيها سنة ولن
 تميمه واسنة فترجع اليكم ابداءها هو ذا ظاهر بين الا ترى انهم لما تركوا الاسلام
 وهو السنة واستعملوا القيام والدعاء صاروا الاسلام عند ذلك كانه منكرا لا يعرف
 حتى لو سلم عليهم احد الاسلام الشرعى اشق عليهم فعله وقالوا عنه لا ينصف
 فى السلام ما سادى احد عنده شيئا لا يعاى باحد لا ينفقت الى احد متكبر
 لا يعاشره متجبر لا يخاطب وان حسنوا الظن به قالوا مربوط يابس مشدد ثقيل
 ولربما وجدوا عليه فى قلوبهم ولم يقر به من أنفسهم ولا من مجالسهم خنقا
 عليه فيما عايناهم به فصار ما مدح الله عز وجل وأثنى عليه بقوله تحية من
 عند الله مباركة طيبة من عايناهم بذلك وجدوا عليه فان الله وانا اليه
 راجعون على ترك السنن والمجهول بها والمجرمان من بركتها وبركة معرفتها
 وبركة معرفة أهلها وكذلك ايضا لوانى بالصاحفة الشرعية وتترك تقبيل
 اليد لوجدها عليه بمثل ما وجدوا على من قبله أرا أكثر ولهذا المعنى وما
 نحونا نحوه قال عليه السلام تحذيفة كيف بك يا حذيفة اذا تركت بدعة
 قالوا ترك سنة وقد تقدم معنا فيكون هذا العالم يتخزن من هذا الامر كله
 ويتغفل له ويرعاه اذ هو راع وكل راع وكلكم مسئول عن رعيته
 ففصل فى هذا القيام وما جال به من الخصال المذمومة شرعا ما هذا
 عدده وهى محبة القيام وفعله والانحناء والركوع والكذب بالالفاظ التى
 اصطلمها عليها فيما يدينهم من التزكية والتلقى وتكرار ذلك واليمين عليه
 وتكرارها والمداهنة وهو ان يظهر كل واحد منهم خلاف ما يبطن والتكبر
 بذلك والاحتقار لمن لا يقام له والربا بالقيام وما جال به وذلك اثنتا عشرة

خصلته أعاننا الله من بلائه بمنه وليحذر أن يغتر ويعمل إلى بدعة لم دليل قام
عنده على إباحته من أجل استئناس النفوس بالعوائد أو بقوى مفت قد
وهم أرنسي أو جرى عليه من الاعتذار ما يجري على البشر وهو كثير بل إذا
نقل إباحة شيء من هذه الأمور عن أحد من العلماء فينبغي للعالم بل يجب
عليه أن ينظر إلى ما أخذ العالم المسئلة وجوازه إياها من أين اخترعها وكيف
أجازته لها لأن هذا الدين والمحمد لله محفوظ فلا يمكن أن أحدا يقول فيه قولا
ويتركه بغير دليل ولو فعل ذلك أحل لم يقبل منه وهو مردود عليه إلا أن تكون
قواعد الشرع تشهد بصحته فيرجع للقواعد والدلائل القائمة ويكون قول
هذا العالم بيا أو تفهيم أو بساطة أو لاقواعد والدلائل وإن أتى على ما يقوله
بدليل فينظر في الدليل فإن كان موافقا قبل وكان له أجران أحوا الاجتهاد
وأجر الاصابة وإن كان مخالفا لم يقبل وكان له أجر واحد وهو أجر الاجتهاد
وذلك راجع إلى نيته وجده ونظره ألا ترى أن مال كارجحه الله لا يأتي
بمسئلة أو يأتي بما أخذها ودليلها فيسندها إلى الكتاب العزيز وإلى حديث
الذي صلى الله عليه وسلم أو إلى إجماع أو إلى أقوال العلماء أو فتاوىهم أو
أحكامهم فيقول وعلى ذلك أدركت أهل العلم ببلدنا وبذلك حكم عمر بن
الخطاب وبذلك حكم عمر بن عبد العزيز وبذلك أفتى سعيد بن المسيب وبذلك
كان ربيعة يفتي وكان ابن هرمز يفعل كذا ويقول كذا إلى غير ذلك من
الانحياز الروية عنه في اسناده كل مسئلة يرد بها إلى أصلها ويعزوها إلى
ناقلها والمفتي فيها أو المنفرد فيها أو إجماع الناس فيها هذا مع أن الأئمة
الجميع على تعاليدهم قد استفاض عنهم وشاع وذاع شهادتهم لها بالقدم وقد
سمى إمام دار الهجرة وكذلك غيره وغيره من العلماء المتقدمين إذا أتوا بالمسئلة
ذكرها أو أخذها إلا أن يكون مأخذها يندرج تحت الاحتجاجون إلى ذكره أكثر
وضوحه للغالب من الناس فإذا كان هذا أدب العلماء المتقدمين الجميع
على جواز تعاليدهم فكيف المتأخر الذي لم يصل إلى هذه الدرجة (فإذا) تقرر
هنا وعلم فإن رجوع إلى ما كتب به من أمر القيام وأنه لم يكن من فعل من مضى
وقد وقع لبعض المتأخرين من الفضلاء أنه من القسم الجائز أو المندوب والف
عليه تأليف في إباحته ونذبه وحاول ذلك وأنكر أن يكون من القسم المسكروه

وجعل التأليف الذي ألفه على يابن الباب الاول فيما اورده من الاحاديث
في الترتيب لذلك والندب اليه والباب الثاني فيما اورده من النهي عن ذلك
والاستعذار عنه فمن ينظر هذا الكتاب أو يقف عليه ممن لم يحصل من العلم
ما يعرف به ما أخذ المسائل يظن انه كما قال من القسم المجازا والمندوب فحتاج
اذن ان ننظر الى ما أخذ دليله واستباحته فان كان على القواعد وشهدت له
الاصول قبلنا وسننا وان كان على غير ذلك ففحتاج ان نبين كيفية الامر في
ذلك وما المجازات منه وما المندوب وما المكروه منه وما المنوع (وقد نقل هذا
المناخرجه الله آية واحاديث جملة على جواز القيام أو الندب اليه (فعلى)
هذا فحتاج ان تأتي بثلث الأدلة واحدا واحدا ونبين معنى كل دليل وأنه
دليل على القواعد لئلا للجواز بعد بيان ما أخذ دليله وايضا حقه في أي قسم
ظهر لك الصواب فاسد كنه والله يرشدنا وإياك لطريق السداد ويهتدنا وإياك
طريق الجود والعناد وأن يرزقنا وإياك الانصاف والاتصاف به في القول
والعمل والاعتقاد (فبدأ) رحمه الله هذا الكتاب فقال قال الله تعالى واخفض
جناحك للؤمنين قال ومن اخفض لهم والاكرام ان يحترموا بالقيام لا على
طريق الرياء والاغظام بل على طريق التكرم والاحترام وعلى هذا استقر من
لا يهوى من علماء الاسلام وأهل الصلاح والورع وغيرهم من الاماثل
والاعلام فالذي يختار القيام لأهل الفضل والمزية من أهل العلم وطليقة
والوالدين والصالحين وسائر اخيار البرية فقد جاءت بذلك جل من الاخبار
وأنا اذكر ان شاء الله الكريم بجلالنا المعنى فيما ذكرته ليس يدل به على ما سواها
ما حذفته وذلك من الاحاديث النبوية وأقاويل السلف النيرة الحكيمه
اخرج الامثمة عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه واللفظ للبخاري ان اناسا
نزلوا على حكم سعد بن معاذ رضي الله عنه فارسل اليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فجاء على حمار فقال النبي صلى الله عليه وسلم قوموا الى خيركم
او الى سيدكم وقد اجمع العباد من الهدنيين والفقهاء وغيرهم على القيام
بهذا الحديث فمن اجمع به ابوداود في سننه فترجم له باب ما جاء في القيام
وكذلك ترجم له غيره ومن اجمع به الامام ابو الحسن مسلم صاحب الصحيح
رحمه الله قال لا اعلم في قياس الرجل للرجل حديثا اصح من هذا قال وهذا

القيام على وجه البر لا على وجه التعظيم انتهى (فانظر) رحمت الله الى هذه
السنة من هذا الامام في الاستدلال بالآية على القيام والمحامد بها النبي
صلى الله عليه وسلم وأمره مندرجون بعده في الخطاب والله يقول في كتابه
لتبين للناس ما نزل اليهم مع ان النبي صلى الله عليه وسلم أول من يبادر الى
امتثال أمر الله فهل ينقل رحمه الله ان النبي صلى الله عليه وسلم عند نزول
هذه الآية هل قام لاحد أو أمر بالقيام لاحد مع انه ندب عليه الصلاة والسلام
الى تنزيل الناس منازلهم فهل بعد نديه لذلك كان يقوم لتنزيل الناس
منازلهم بل بعد نزول هذه الآية عليه عليه الصلاة والسلام ونديه الى تنزيل
الناس منازلهم كان خفض جناحه لهم بالتواضع والتنازل عن الدرجة العالية
التي وهبها الله تعالى وأكرمهم بها الى مخاطبته الضعيف الغفير في دنياه
أو الغفير في إيمانه فيبسطهم ويؤانسهم بحديثه ومباشرته ذلك بنفسه الكريمة
وعليه تهذيبه وتقويته بيقين هذا وإيمان هذا وتدريبهم الى الثقة بوعده الله
ومعهونه وما وهب لاوليائه وما توعد به أعداءه هذا وما شابهه هو الذي نقل
عنه عليه السلام من خفض جناحه بعد نزول الآية عليه لا القيام وهو عليه
السلام المبين للاحكام وعنه نتقى وعند نزول الآية عليه وقت البيان
وتأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز وكذلك نديه عليه السلام الى تنزيل
الناس منازلهم اغماهم ومن هذا القليل الذي ذكر في مطلق بالكبير في دنياه
في تبين الاحكام عليه وما يجب عليه وما يجب له مع اظهار البشاشة اليه
والشفقة عليه والمودة والائتس والبسط بالكلام الطيب والدنو من المنزلة
المقربة للامكان معه والمباسط له وكذلك ايضا من كان كبيرا في دينه بسبب
صلاح أو علم أو همام ما في مطلق به أكثر من ذكر قبله أعنى في الانس والدنو
والبسط له لأن منزلة الذين أعظم من منزلة الدنيا في أعظم في إكرامه على ما ورد
لا يزيد على ذلك لانه عليه الصلاة والسلام المبين للاحكام فافعله مفعلة
ومبينة لا قوله وأحاديثه ولا كتاب الله تعالى وما احتوى عليه من أمره
ونهيته فيمثل قوله وأمره عليه السلام على ما مثله عليه السلام في حق نفسه
المكرمة ومع أصحابه وعلى ما مثله أصحابه بعده (وأما) قوله بعد ذلك وعلى
هذا استقر من إلهامي من علماء الاسلام الفصل الى آخره فلمؤذ كر رحمه الله

هذا وسكت لكان يخاطر للامام الذي لم يحصل بعد شيئا ان هذا الذي ذكره
هو السنة ولكنه رحمه الله لم يقتصر على ذلك بل أتى بذكر العلماء والصالحين
والفقهاء وذكر مآثرهم واستنادهم الى ما ذكر وعين ذلك عنهم وبسط وظهر
الامر للعالم وغيره ثم ذكر اولا الحديث المتفق على صحته وهو قوله عليه
السلام قوموا الى خيركم اولى سيدكم فهذا الحديث لا ينافي في صحته وهو
بين في القيام كما ذكر (والجواب) عنه من ثلاثة اوجه الوجه الاول ان النبي
صلى الله عليه وسلم خص في الحديث الامر بالقيام لانصاره والاصل في
افعال القرب العموم ولا يعرف في الشرع قربة تخص بعض الناس دون
بعض الا ان تكون قربة تخص بعضهم فتعم كما هو معلوم مشهور ولو كان
أمره عليه السلام لهم بالقيام من طريق البر والاكرام لكان عليه السلام
أول من يبادر الى ما ندب اليه وهو مخاطب خصوصا بخفض الجناح وأتمه
هو ما قبله لم يعم عليه السلام ولا أمر بذلك المهاجرين ولا فعلوه بعد أمره عليه
السلام لان انصاره بذلك دل على انه ليس المراد به القيام للبر والاكرام
اذ لو كان ذلك كذلك لاشترك الجميع في الامر به وفي فعله واذا كان ذلك كذلك
فيعمل أمره عليه السلام بالقيام على غير ذلك من الضرورات المحوجات لذلك
وذلك بين في قصة الحديث وبساطه وذلك ان بني فريضة كانوا نزولوا على حكم
سعد بن معاذ رضي الله عنه وكان سعد بن معاذ اذ ذاك خلفه النبي صلى الله
عليه وسلم بالمدينة في المسجد - دمه لا يابجراح لم يملك نفسه ان يخرج وترك له
النبي صلى الله عليه وسلم يحجز اتخذه فلما ان نزلت بنو فريضة على حكمه ارسل
النبي صلى الله عليه وسلم خلفه فأتى به على دابة وهم بمسكونه عينا وشمالا
لثلاثة عن دابته فلما ان أقبل عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم لانصاره
اذ ذلك قوموا الى خيركم اولى سيدكم أي قوموا فانزلوه عن الدابة وقد ورد
معنى ما ذكر في رواية أخرى وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم بالقيام
اليه لينزلوه عن الدابة ارض به انتهى لان عادة العرب جرت ان القبيلة تختدم
سيدها فخصهم النبي صلى الله عليه وسلم بنزوله وخدمته على عادتهم المستمرة
بذلك (فان) قال قائل لو كان المراد به ما ذكرتم وهو الانزال عن الدابة لآمر
عليه السلام بذلك من يقوم بتلك الوظيفة وهم ناس من ناس فلما ان سمعهم

دل على ان المراد به الجميع اذ ان بعضهم نزول الضرورة الداعية الى نزوله
فالجواب انه عليه السلام فعل ذلك على عادته الكريمة وشهائله اللطيفة
المستقيمة لانه عليه السلام لو نصح احدا منهم بالقول والامر لكان في ذلك
اظهارا لمخصوصيته على غيره من قبيلته فيحصل بسبب ذلك ان لم يأمره انكسار
خاطر في كونه لم يأمره بذلك وكانت اشارته عليه الصلاة والسلام انظره
او امره عندهم من اكبر المخصوصية فأمره عليه السلام لم بذلك هو ما تضمنه
منه عليه السلام ان ينكسر خاطرا احدهم أو يتغير ف كان ذلك في حقهم
مثل فرض الكفاية من قام به اجزا عن الباقيين فهذا الذي ينبغي ان يحصل
عليه الحديث للقرائن التي قارنته وهي هذه وما تقدم من ان افعال القرب
تعم ولا تخص قبيلة دون أخرى وقد اختلفت الرواية في أمره عليه السلام
بذلك هل كان للانصار خصوصاً وهو المشهور والهاجرين والانصار وما وقع
من الجواب بعم القبيلتين وغيرهما (الوجه الثاني) انه غائب قسم والقيام
للغائب مشروع (الوجه الثالث) انه عليه السلام أمرهم بالقيام اتهمته بما
خصه الله به من هذه التولية والكرامة بها دون غيره والقيام للتمنئة
مشروع وقد قال الشيخ الامام ابو الوليد بن رشد رحمه الله في البيان
والتحصيل القيام للرجل على اربعة اوجه وجه يكون القيام فيه محظورا
ووجه يكون فيه مكرها ووجه يكون فيه جائزا ووجه يكون فيه حسنا
فاما الوجه الذي يكون فيه محظورا لا يجب فهو ان يقوم اكراراً وتعظيماً لمن
يجب ان يقام اليه تكبراً وتخييراً على القائم اليه وأما الوجه الذي يكون
القيام فيه مكرهاً فهو ان يقوم اكراراً وتعظيماً واجلالاً لمن لا يجب ان يقام
اليه ولا يترك على القائم اليه فهذا يكره للتشبه بفعل المجبرة وما يخشى
ان يدخله من تغيير نفس المقوم اليه وأما الوجه الذي يكون القيام فيه جائزا
فهو ان يقوم تحلة واکباراً لمن لا يريد ذلك ولا يشبه حاله حال المجبرة ويؤمن
ان تتغير نفس المقوم اليه لذلك وهذه صفة معدومة الامن كان بالنسبة
معصوماً اليه اذا تغيرت نفس عمر رضي الله عنه بالدابة التي ركب عليها فن
سواء بذلك اخرى وأما الوجه الذي يكون القيام فيه حسناً فهو ان يقوم
الرجل الى القادم عليه من سفر فرحاً بقدومه ليسلم عليه أو الى القادم عليه

سرور بنعمة أولاده الله أياها ليهنئته بها أول قادم عليه مصاب بمصيبة ليعزيه
بمصابه وما أشبه ذلك فعلى هذا يخرج ما ورد في هذا الباب من الآثار
ولا يتعارض شيء منها انتهى وحاصل ما ذكره أن كل أمر يندبك الشرع أن
تحمي إليه لا مر حث عنده مما تقدم ذكره أو ما أشبه ذلك فلم تفعل حتى قدم
عليك المتصف بذلك فالقيام إليه اذ ذاك عوض عن المشي الذي فات والله
الموفق للصواب فقد حصل القيام اسم مرضى الله عنه من القوم المندوب
لهنئته بما أولاه الله تعالى من نعمته بتلك التولية المباركة (وأما) قوله
وقد احتج به هذا الحديث العلماء والفقهاء (فقد) ذكر رحمه الله
من احتج به وهو أبو داود ومسلم وهذا ليس فيه حجة لأن الحديثين دأبهم أبدا
في الحديث هذا وهو أنهم ينظرون إلى فقهه الحديث فيقبلون عليه
ويذكرون فوائده في تراجمهم جملة من غير تفصيل كما قالوا في البخاري
رحمه الله جل فقهه في تراجمه وكذلك غيره من الحديثين ولا يتعرضون في
غالب أمرهم إلى التفصيل بالجواز أو المنع أو الكراهة أو غير ذلك إنما شأنهم
سباق الحديث على ما هو عليه والفقهاء يتعرضون لذلك كله لا ترى أن
أبدا ودرى الله عنه قد توب على غير هذا الحديث وهو الحديث الذي وقع
التهنى فيه عن القيام فقال باب كراهة القيام للناس بل يؤخذ من ترجمته
وتبويبه على الحديثين أن فقهه اقتضى منع القيام لأنه لما ان ذكر الحديث
الذي يستدل به على القيام لم يقل باب ما جاف في فضل القيام ولا استحباب
القيام ولا جواز القيام بل قال باب ما جاف في القيام ولم يزد ولما ان ذكر الحديث
الآخر قال باب كراهة القيام للناس فيلوح من نحوه خطابه أنه يقول
بالكراهة ولا يقول بالجواز وهذا كله بين واضح والله أعلم وإذا لم يقل
بفحوى الخطاب ولم يأخذ منه المحكم فلا سييل إلى أن فحوى كنهه أخذ بأحد
الحديثين وترك الآخر لا بقرينة والقرينة قد دلت على ما ذكره والله الموفق
(وأما) قوله أخرجه الإمامان البخاري ومسلم واللفظ لم عن عبد الرحمن بن
عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه عن جده كعب رضي الله عنه في حديث
توينه الطويل المشهور فذكره إلى قوله وانطلقت إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى دخلت المسجد واذن رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس

حواله الناس فقام الى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صاغتني وهناني والله
ما قام الى رجل من المهاجرين غيره ولا انساها طلحة اه (استدل) رحمه الله
على القيام بفعل طلحة بن عبيد الله كونه قام اليه وهو في الحقيقة دليل على
المنع بل لا يعطى الحديث ونصه غير ذلك ببيان ذلك انه لو كان القيام
مندوبا اليه اذ ذلك او مشروعا لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم ليتركه لانه اول
من يبادر الى ما شرع صلى الله عليه وسلم لم او ندب اليه ولم يكن من جالسه
اذ لا يجهل هذا المندوب او المجتاز حتى لم يفعله أحد منهم فان قال قائل
قد قام طلحة بن عبيد الله بحضرة عليه السلام ولم ينهه وهذا وقت البيان
وتأخيره لا يجوز فاجواب انه قد بين في الحديث وصرح فيه بالقيام لا شيء
شيء كان وهو كونه قام لثمنته ومصاغتته فـ كان قيامه لثلاث معان وهي
البشارة والمصاغة والتمنئة ولم يكن لنفس القيام اذ لو كان لصرح به كما
صرح بغيره ويدل على ما قلناه انه لم يقم غير طلحة بن عبيد الله وما ذاك الا ان
السنة مضت على ان التمنئة والبشارة والمصاغة تكون بين الناس على قدر
المودة بينهم في المعرفة والمحاطة والممازجة بخلاف السلام فانه مشروع على
من عرفت وعلى من لم يعرف فقد يكون طلحة بن عبيد الله بينه وبين كعب
ما ذكر فـ كان ماصدق منه لاجل زيادة المعرفة على غيره وهذا معلوم من
الشريعة الحميدة امر قد تقرر وهو ان الناس لم يتساواوا في كثرة المودة
وتأكيد الحقوق فرب شخص له حق واحد وآخر له حقان وآخر له ثلاثة
حقوق الى ما هو اكثر من ذلك ألا ترى ان الجار له حق الجوار ليس الا ان
كان ذميا فان كان مسلما كان له حقان فان كان صاحبا كان له ثلاثة
حقوق فان كان صهرا كان له أربعة حقوق فان كان قريبا كان له خمسة
حقوق فان كان صديقا صاحب سر كان له ستة حقوق فان كان صاحب
رأى ونظر في العواقب ولا يخرج عن رأيه ويرجع اليه كان له سبعة حقوق
فان كان مشاركا في محاسن علم كان له ثمانية حقوق فان كان مشاركا في سبب
من الاسباب كان له تسعة حقوق فان كان صاحبا كان له عشرة حقوق فان
كان عالما كان له أحد عشر حقاً فان كان يدلي بقراءة بين كان له اثناعشر
حقاً الى غير ذلك وهو متعدد كثير فاذا كان ذلك كذلك فيجمل فعل طلحة

ابن عبيد الله على خصوصية بيته وبين كعب دون غيره من المهاجرين فيأتي
على هذا ان كلامهم كان بمثابة ما يلزمه وما يندب اليه من قام حتى بشر وهذا
وقد وهما هذا هو الاولى بل هو الاوجب لانا اذا جعلنا قيام طلحة لاجل البر
والاكرام وانه من المندوب فيكون كل من جلس ولم يقم قد زهد في فعل الخير
وقد زهد في فعل المندوب وتماثلوا على تركه والنبي صلى الله عليه وسلم بين
أظهرهم مباشرة ولم ينههم ولم يرشدهم ولم يعلمهم معاذ الله ان يظن هذا
بالمؤمنين من صالحى اقته فكيف بمقدمها فكيف بالمحسبة المحسبة الخبير
الخيار فكيف بحضرة من لا يقر على النسيان ولا الغلط ولا الوهم لعصمة في كل
ذلك سيما فيما يتعلق بالواجب أو المندوب فانه لا يجوز عليه شئ من ذلك فبان
والحمد لله الامرو اتضح ان قيام طلحة بن عبيد الله دليل على المنع لا على الجواز
(ثم قال) رحمه الله اخرج الائمة ابو داود والترمذى والنسائى واللفظ لابي
داود والترمذى عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قالت ما رأيت أحدا
أشبه سمى وهذا ما من فاطمة بذت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضى عنها
قالت وكانت اذا دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم قام لها فقبلها وأجلسها
في مجلسه وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل عليها قامت من مجلسها
فقبلته وأجلسته في مجلسها قال الترمذى حديث حسن انتهى (استدل)
رحمه الله على ان القيام مشروع بما ذكر في الحديث وليس في كل ما أتى به
من الباب ما يبين به مراده غير هذا الحديث لو سلم له ظاهره لكنه ذكر
في الحديث المعنى الذى لاجله وقع القيام وهو التقبيل واجلاس الوارد
في مجلس صاحب البيت لانه عليه السلام قد ندب الى تنزيل الناس منازلهم
وليس ثم منزلة أعظم من منزلته عليه السلام ثم منزلته بعده لقوله عليه
السلام في حقها فاطمة بضعة مني يريدني ما رايها وقوله عليه السلام في حقها
فاطمة سيدة نساء أهل الجنة وادا كانت بهذه المزية وانها بضعة منه فيجب
ترفيهها وتعظيمها امتثالاً لأمر الله تعالى في كتابه بقوله تعالى وتعزروه وتوقروه
وليس لقائل أن يقول ترفيع النبي صلى الله عليه وسلم لسان ترفيع نفسه
المكرمة لانه عليه السلام لم يعرف منه ترفيع ولا تعظيم ولا نفسه المكرمة إلا
ما كان صادراً بسبب ترفيع جناب الله تعالى ألا ترى الى وصف واصفه

وكان لا يتصرف لنفسه فاذا رأى حرمة من حرم الله تنتهك كان أسرع الناس
الى انصرة ومن هذا المعنى ما ورد عن نساء الطاهرات في كلامهن معه
عليه السلام في تفضيل عائشة رضي الله عنهن بزيادة المحبة لهن وسألته ان
يعدل بينهن في المحبة فاجابهن بان قال لم يوح الى في فراش احدا كن الا
في فراشها **وايكون** جبريل عليه السلام سلم عليها ولم يسلم على غيرها من
نساء الطاهرات لما اختصت به **وايكونها** ايضا اخذ عنها شطر الدين فلاجل
هذه المناقب وما شاكلها كان اشارة عليه السلام لخاصة على غيرها ومن هذا
الباب ايضا محبة في خديجة رضي الله عنها حتى قالت عائشة رضي الله عنها
ما عرفت من احد ما عرفت من خديجة وان كنت لم ادركها قد كانت امرأة عجوز
قائمة فيكمها ويقول كانت ثابتة في ايام خديجة وما ذاك الا لما بينها الله به
هن غيرها الا ترى ان تفضله لعائشة كان للمعاني التي تقدم ذكرها وخديجة
لها معان اخرى يطول تدبرها وهي ظاهرة بينة لمن طالع الاحاديث او سمعها ولولم
يكن لها مزية الا ان الله تعالى قد سلم عليها على لسان جبريل عليه السلام فابن
من سلم عليها الله تبارك وتعالى من سلم عليها جبريل بينهما ما بينهما وان كن
الشكل فيهن البركة الكاملة والخير الشامل لانهن ما اخترن اسيد الاولين
والاخرين الا لاعتوائهن على كل خير ومكرمة لكن زيادة التخصوصية
ظاهرة بينة فكان عليه السلام يزيد لكل شخص في المحبة بحسب ما كانت
مزاياه عند الله تعالى وهذا هو المراد بالحديث الصحيح المتقدم في اول
الكتاب في صفة اولياء الله تعالى **كنت** سمعه الذي يسمع به وبصره الذي
يبصر به أي كانت أفعاله كلها الله وبالله على ما يريد للنفس فيه حظ ولا
لهوى فيه مطمع ولا لعارفة فيه مدخل فاذا كانت هذه صفة الاولياء فما
بالك بصفة الانبياء فما بالك بصفة سيد الانبياء والاولياء قطب دائرة الكمال
ومحل الفضائل العلية التي يهجز عنها كل البشر مداه عليه السلام فخالصه ان
تعظيمه عليه السلام لفاطمة رضي الله عنها في تقبلها احدين دخولها عليه
واجلاسها في مجلسه لاجل ما خصها الله به من الشيم الكريمة واللطف الجميلة
لولم يكن لها خصوصية تمتاز بها الا حصولة عليه السلام في صحيفته افاي
صحيفة مثل هذه وأي مزية أكبر منها والله ما وجدت قط ولا توجد أبدا

جواب لو محذوف
تقديره اكفاها
ذلك شرفا ومثله
فما بعده في السيرة
فاطمة رضي الله
عنها اه

الشفقة بقبحتين
الضيق والشدة
ومثله الشفاف
كسحاب

وسبحان من من علم باسمه وتكريم بما تكرم فمكان قيامه عليه الصلاة
والسلام وقيامها رضى الله عنها لان بيوتهم على ما قدم علم من ضيقها وقد
كانت احوالهم على ما قدم علم من شطف العيش وقلة الدنيا باسمها فاطمة رضى
الله عنها التي اثرت العاقدون في يدها ~~شك~~ ذلك الى ابيه عليه السلام
والرؤ قد اناه فحماها على حاله عليه السلام واختارها اما اختار لنفسه
المكرمة فاه على الناس وتركها القوت نور ايمانهم وعلمها عروضا عن الخادم التي
طابت اذا آوت الى فراشها ان تسبح لانا وثلاثين وتحمدا لانا وثلاثين وتكبر
اربعا وثلاثين وقد كانت تقعد الايام لانا كل شيئا وفيها وفي بعلمها نزل قوله
تعالى انما نطعمكم لوجه الله الآية في قصة من الجحاشدة بطول ذكرها وقد
ذكرها اهل التفسير ومناقبها في هذا المعنى كثيرة بطول تتبعها وهي
موجودة مشهورة معروفة في الكتب المتبعة اهنا الغن (فالحاصل) من
هذا ان الاقلال الذي كان عندهم من الدنيا كانوا يمتنعون بسببه من فراش
زائد على ما يضطرون اليه او شئ زائد على ما يقدمون عليه الا ترى الى
حديث ابن عباس رضى الله عنهما حين بات عند خالته ميمونة قال
فاضطجعت في عرض الوسادة والنبي صلى الله عليه وسلم واهله في طولها سائلو
كان ثم وسادة غيرهما لولها له دون وسادتهم فاذا لم يكن عندها الا وسادة
واحدة وهي قاعدة عليه ودخل عليها ابوها فكيف يمكن ان يقعد عليه السلام
على الارض وهي على حائل لا يمكن ذلك أصلا فاحتاجت الى القيام من
مجاها حتى يقعد ابوها صلى الله عليه وسلم على الحائل ثم تقعد هي بعد ذلك اما
على طرف الحائل او على الارض وكذلك ايضا اذا دخلت هي رضى الله عنها
على ابيه عليه الصلاة والسلام وهو عليه السلام يقضها او يعظمها بتفضيل
الله تعالى وتعظيمه لها كما تقدم فلا يمكن ان يقعد عليه السلام على حائل وهي
تقدم اشارة للارض فيقوم عليه السلام حتى يجلسها على ما كان عليه جالسا
لاجل المنزلة العظمى التي لها عند ربها وما يدل على ان قيامه وقيامها كان لما
ذكر وهو الافساح في المجلس والابصار به مع التقبيل المذكور او غيره من
معاني الحديث ما يأتي بعد هذا وهو نص في عين المسئلة على ما سألني به انه ان
شاء الله تعالى في هذا الجواب وابضا حقه مع انصاف وأما مع عدمه

فلو جئنا بقراب الارض أجوبة واضحة لا يمكن التسليم ولا القبول لان
 الانصاف هو رأس الخير وزبدته ومنبعه فقد تبين الامر وانضح فاسلك اى
 الطريقين شئت والله يرشدنا واياك لطريق الرشاد ويهيننا واياك طريق
 الجحود والعناد (ثم) قال رحمه الله روى ابو داود ان عمرو بن السائب حدثه
 انه بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كان جالسا يوما فقبل ابوهم من
 الرضاة فوضع له بعض ثوبه فجلس عليه ثم أقبلت أمه فوضع لها شئ ثوبه
 من جانبه الآخر فجلست عليه ثم أقبل أخوه من الرضاة فقام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فأجلسه بين يديه انتهى (استدل) رحمه الله على ان
 القيام مشروع ومن دبر بقيام النبي صلى الله عليه وسلم الى أخيه من
 الرضاة ولقد نطق بالك رحمه الله بالحكمة في قوله كل كلام مأخوذ
 منه ومتروك الا كلام صاحب هذا القبر (فانظر) رحمك الله وايانا بنظر
 الانصاف الى هذا العالم كيف جعل القيام للاخ من باب البر والاكرام على
 ما ظهر له ونقل هذا الحديث ويقول ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقم لأبيه
 ولا لأمه وانما قام لأخيه والقضية واحدة والموضع واحد وقد قدم رحمه
 الله في أول الفصل قوله الذي يختار القيام للوالدين والعماد والصلح لمسلم ولم
 يذكر الاخوة ثم أتى بهذا الحديث دليلا عليه لانه في ترك القيام للوالدين
 وانه الذي اختار صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلم لأمه وهذا
 الحديث أوضح دليل وأقوم طريق على ان ما ورد عنه عليه السلام من القيام
 بنفسه الكريمة وأمره بذلك لعدركان هناك موجود من غير قصد للقيام بنفسه
 الا ترى ان الله سبحانه أمر ببر الوالدين وأكرامهما وقرن رضاها برضا
 وسخطهما بسخطه وقد قال عليه السلام لاذى سألته عن أفضل الاعمال
 ببر الوالدين فـلمـو كان القيام لهما من باب البر والاكرام لم يكن عليه
 السلام لا يترك ذلك بالكليّة وهو عليه السلام قد أوجب برهما مع ايجاب
 الله تعالى لذلك (فان قيل) قد وقع منه عليه السلام القيام لأخيه وذلك كاف
 في الجواز (فالجواب) ان قيامه عليه السلام لأخيه قد تبين واتضح في سياق
 الحديث السبب الذي لاجله وقع منه عليه السلام القيام له الا ترى
 أنه ذكر فيه أنه لما أقبل ابوهم بسط له طرف رداءه فلما ان أقبلت أمه بسط

لم اطرف رداؤه من الجانب الآخر فلما ان اقبل أخوه قام عليه السلام
حتى أقعد بين يديه فدل ان قيامه عليه السلام كان لأحد وجهين
أولهما ما إذا ان يوسع عليه السلام له في المجلس أو يوسع له في الرداء وانما
قلنا ذلك لما قد علم من حاله وحال رداؤه عليه السلام لانه كان رداؤه عليه
السلام على ما نقل أربعة أذرع ونصفا ونحوهما فن أبن يسع على هذا أربعة
فذاق الرداء عن أربعة ومن أخلاقه السكينة ومعاشرته الجميلة لم يقدر عليه
السلام ان يقعد هو بنفسه المكروه وأبواه على الرداء وأخوه على الأرض
مباشرة لما قد قام عليه السلام حتى فُسح له في الرداء حتى وسعهم أو حتى وسع
له في المجلس لئلا يكون خارجا عنهم ألا ترى انه عليه السلام لما ان دخل
المحاطة وكان معه اعرابي فأخذ عودا من أراك وقسمه نصفين فكان أحدهما
معوجا والآخر مستقيما فأخذ المعوج وأعطى المستقيم للأعرابي فقال له
الأعرابي لم يارسول الله أعطيتني المستقيم وأخذت المعوج فقال عليه
السلام ان الله يسأل عن صحبة ساعة فإذا سألتني أريد أن أكون فضلة
فيها على نفسي فإذا كان هذا ذاد أبه وخلقه ومعاملته مع رجب لم يشاركه
الأنبياء دخول حائط فكيف يكون حاله مع من شاركه في الرضاع والحجر
والترية وأم واحدة وأب واحد أعنى الجميع من الرضاع فكيف يكون بره
به وإكرامه له فلم يمكنه عليه السلام لأجل هذه المعاني وما شابهها ان يقعد
على حائل عن الأرض وأخوه دون حائل وأما إكرامه عليه السلام له بالقيام
فلا سبيل الى القول بذلك لان إكرام الوالدين بذلك من باب الأخرى والأولى
ولو كان ذلك من باب البر والإكرام وتركه لكان قد تركه لوالديه شيئا من باب
البر والإكرام لم يفعله معهما وهذا لا يخطر لمن في قلبه ذرة من الإيمان ولو علم
هذا الغافل ما في هذا الذي قرر من الخطر ما قاله ولا تكلم به فسأل الله
العصمة في القول والعمل بحمد وآله (ثم) قال رحمه الله قال مالك عن ابن
شهاب ان أم حكيم بنت الحارث بن هشام كانت تحت عكرمة بن أبي جهل
فأسلمت يوم الفتح بركة وهرب زوجها من الاسلام حتى قدم اليمن فارتحلت
أم حكيم حتى قدمت عليه اليمن فدعته الى الاسلام فأسلم فقدم على رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم وثب اليه فرحا

وما عليه رداء حتى يابسه انتهى (استدل) رحمه الله على النذب الى القيام
بهذا الحديث وهذا لا ينافي فيه الا انه ليس فيه دليل عام وقد تقدم عدم
قيامه عليه السلام لا بوبه وانه لو كان القيام من باب البر والاكرام لفعله
عليه السلام لا بوبه واذا تقرر ذلك فكل ما يرد من القيام فيحمل على غير البر
والاكرام لما ذكره وجاهز علماء نازحة الله عليهم القيام للغائب لان السنة
في الوارد انك تأتي اليه فتسلم عليه فان لم تفعل ذلك حتى قدم عليك فأقول
ما يمكن انك تقوم ماشيا اليه عوضا عما فاتك من المشي الى بيته كما تقدم
وقد نص في الحديث انه قدم من اليمن فتخرج عن بابه وكذلك قام عليه
السلام لجعفر بن أبي طالب حين قدم من اليمن فقبله وعانقه وقال والله
ما أدرى بأبيهم أسرا أكثر هل يقدم جعفر أو يفتح خير أو كما قال عليه
السلام وقد جملة علماء نازحة الله عليهم على القيام للغائب في ذلك فيما
نحن بسبيله سواء بسواء (ثم قال) رحمه الله أخرج أبو داود والنسائي عن محمد بن
هلال عن أبيه قال قال أبو هريرة رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه
وسلم يحدثنا فإذا قام فمناقب ما حتى نراه قد دخل بعض بيوت أزواجه
انتهى (فهذا) أيضا ليس فيه دليل لما نحن بسبيله لان هذا الذي ذكر
لا يمكن غيره ضرورة لاحد العلماء فكيف أسيد العلماء وقد وثقهم أجمعين
الآن ترى ان العالم اذا تعد اجتمع الناس عليه حلقة كل انسان يتربص ما كان
فيه من صلاة نافله وبحث في مسألة وجالس في مصلاه الى غير ذلك فكل
واحد يسمع اذ ذلك ويستفيد من العالم ماذا فرغ العالم وانصرف انصرف
الناس بانصرافه الى ما كانوا يصددوا الى قضاء بعض ضروراتهم أو الى
مصلاهم أو الى استقبال القبلة الى غير ذلك من الضرورات المحوجة الى
الحركة والقيام وبيوت النبي صلى الله عليه وسلم كانت اذ ذلك مفتوحة الى
المسجد والمسجد اذ ذلك في الصغر بحيث قد علم والنبي صلى الله عليه وسلم في
أسراعه في المنى بحيث قد علم فهايم كنهم مع هذه الحالة ان يستهووا قايما الا
والنبي صلى الله عليه وسلم قد دخل بعض بيوت أزواجه واذا كان ذلك كذلك
فليس فيه دليل والله أعلم (ثم قال) رحمه الله وأخرج عن بشر بن كعب عن
رجل غيره انه قال لا يذرى الله عنه هل كان رسول الله صلى الله عليه

وسلم بمصاحفكم اذ القيمة وه قال ما لقيمة قط الا صاحني وبعث الى ذات يوم ولم
 اسكن في اهلي فلما جئت اخبرت انه ارسل الى فاتيته وهو على سرير
 فالتزمني وكانت تلك أجود وأجود انتهى (فا نظر) رحمك الله وايانا بنظر
 الانصاف أي شئ يجمع بين المصاحفة والالتزام وبين القيام بل فيه التعرض
 لترك القيام البتة لانه لما ان دخل عليه وهو عليه السلام في البيت على
 السرير والتزمه اذ ذلك ولم يقم اليه دل ذلك على ترك القيام البتة ولو كان
 مندوبا اذ ذلك لفعله فسبحان الله ما بعد ما بين المرميين (ثم قال) رحمه الله
 روى الحافظ أبو موسى الاصمعي في باسناده عن عائشة رضي الله عنها قالت
 قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي فأتاه ففرع
 الباب فقام اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتمقه وقبله انتهى (فا نظر)
 رحمك الله الى هذا الدليل ما أحجبه ألا ترى أنه ذكر في الحديث أنه فرع
 الباب فقام عليه السلام ليفتح له الباب ففتح له واحدة ففتح فأنفذ ومنه
 الدليل للقيام مع انه لو قدم عليه فقام اليه عليه السلام من غير ان يحتاج الى
 القيام الى فتح الباب لم يكن فيه دليل لانه غائب قد قدم وقد تقدم ان
 علماء نازحة الله عليهم يميزون ذلك للأقدام وغيره ممن تقدم ذكره في التقسيم
 (ثم قال) رحمه الله وعن حماد بن زيد قال كما عند أيوب بن يحيى بن يوسف فقال حماد
 قوموا السيدكم أو قال سيدنا وعن الامام أحمد بن حنبل رحمه الله انه أتاه أبو
 ابراهيم الزهري ليسلم عليه فلما رآه أجروثب اليه قائما وأكرمته
 فلما مضى قال له ابنه عبد الله يا أبت أبو ابراهيم شاب أجمل به هذا الجهل وتقوم
 اليه فقال له يا بني لا تعارضني في مثل هذا ألا أقوم لابن عبد الرحمن بن عوف
 رضي الله عنهما وعن أبي هاشم قال قام وكيع لسفيان فأنكر عليه قيامه
 فقال أنت تكره على قيامي وأنت حدثتني عن عمرو بن دينار عن ابن عباس
 رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اجلال الله
 تعالى اجلال ذي الشبهة المسلم وأخذ سفيان بيده فأجاسه الى جانبه
 وعن محمد بن الصلت قال كنت عند بشر بن الحارث يعني الحنفي الزاهد
 فجاءه رجل يسلم على بشر فقام اليه بشر فقامت لقيامه فنعني من القيام فلما
 خرج الرجل قال لي بشر يا بني تدري لم منعك من القيام له قلت لا قال لانه

لم يكن بينك وبينه معرفة وكان قيامك لقيامي فأردت أن لا تكون لك حركة
 إلا لله عز وجل وذكر الامام أبو عبد الرحمن السلمي في كتاب آداب الصحبة قال
 ويقوم لاخوانه إذا أبصرهم مقبائين ولا يقعد إلا بقعودهم وأنشدوا
 فلما أبصرنا به مقبلا * حملنا الحبا وبأبدنا القيام
 فلا تنكرن قيامي له * فان الكريم يحل الكرام

انتهى هذا الذي ذكره رحمه الله عن هؤلاء الأئمة المجلة محمول على القيام
 الجائز المندوب على ما فسر العلماء فيما تقدم لاعلى قصد القيام ليس الا
 وهذا بين والله أعلم مع ان هذا العالم الذي استبدل بهذه الآثار ووجوه من
 أئمة مذهبهم انكر واعلى مالك رحمه الله في أخذه بعمل علماء أهل المدينة
 مع أنهم الحزم الغفير والنبي صلى الله عليه وسلم مات بين أظهرهم وعندهم
 استقر أمر الشريعة وبأن ما استنسخ وما بقي وقال ان تذهب عنهم الشبهة في
 ذلك ائمن القريب ومع هذه القرائن كلها وأكثر منها أكثر والنكير عليه
 وشددوا ثم يأتي هذا العالم بعد انكاره على مالك رحمه الله فيما ذكر يشرع
 الذنب في القيام بفعل آحاد الناس في أقطار مختلفة ولعلها الاذار وقعت
 لهم اذذاك كافتة عندهم بل هي ظاهرة بينة موجودة كما أبدىنا ذلك مع
 ان ما ذكره رحمه الله لا ينهض على قاعدة مذهب مالك رحمه الله ولا على
 مذهب الشافعي رحمه الله لان مذهب مالك رحمه الله مبني على أربع
 قواعد المساعدة الاولى آية محكمة القاعدة الثانية حديث صحيح عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير ناسخ ولا معارض المساعدة الثالثة
 اجماع أهل المدينة القاعدة الرابعة اجماع أكثرهم بعد اختلافهم
 ومناظرتهم ومذهب الشافعي رحمه الله مبني على آية محكمة أو حديث صحيح
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير ناسخ وإذا كان كذلك فما ذكره
 رحمه الله لا ينهض على مذهب مالك رحمه الله لعدم دخوله في عمل أهل
 المدينة المتصل بل وقع لآحاد من الناس في أقطار مختلفة ولا ينهض على
 مذهب الشافعي رحمه الله لانه لا يأخذ بعمل أهل المدينة المتصل فكيف
 يستدل هذا القائل لجواز ذلك بعمل آحاد من الناس في أقطار مختلفة
 (فان) قال قائل انما وقع النكير على مالك رحمه الله في كونه يشرع بعملهم

وهذا ليس بتشريع (فالجواب) انه تشريع لا ريب فيه ولا شك لانه أدخله
 في باب المندوب وباب المندوب مشروع ولو جعله من قبيل المباح لكان
 كلاما صحيحا مستقيما للوسلم من الاحاديث الواردة في النهي عن ذلك على
 ما سيأتي ان شاء الله تعالى ومع ذلك فلا باحة حكم شرعي (ثم قال) رحمه الله
 روى المحافظ أبو موسى بإسناده عن الامام أبي سعيد الخدري قال النبلاء من
 الرجال والعلماء يكرهون قيام الرجل لهم الكراهة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو مباح لبعض الناس أن يقوم للناس انتهى قد قرأنا القيام مكرهه عند
 العلماء الكراهة النبي صلى الله عليه وسلم لذلك ثم قال وهو مباح لبعض الناس
 وذلك محمول على القيام المندوب أو المجاوز على ما تقرر فافهم ذلك والله يوفقنا
 وإياك (ثم قال) رحمه الله هذا ما تيسرنا جزمنا الاحاديث وأقوال الأئمة من
 الترخيص في القيام وحاصله انه ثبت ذلك من فعل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بنفسه الكريمة وبأمره بذلك للانصار وبقريرته حين فعل بحضرته ومن
 فعل جماعات من الصحابة رضى الله عنهم في مواطن وجهات مختلفة ومتنوعة ومن
 جهة أئمة الناس في أعصارهم في الحديث والفقه والزهد انتهى وقد تقدم
 الجواب عن كل ذلك حين أتى به وما المراد به وانه ليس في شيء من ذلك دليل
 للجواز بل لمنع أقرب كما قررناه (وقد) عمل رحمه الله هذا الجزء الذي عمله في
 اباحة القيام على ثلاثة فصول الفصل الاول فيما أورد من الترخيص في
 القيام الفصل الثاني في تنزيل الناس منازلهم الفصل الثالث فيما أورد
 من الاحاديث في النهي عن القيام والجواب عنها (وقد) تقدم الفصل الاول
 والجواب عنه مستوفى وبقي الفصلان الاذان بعده (فقال) في الفصل الثاني
 قال الله عز وجل ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه وقال تعالى
 ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب (هذا) الذي ذكره رحمه الله
 مسلم لا ينافي فيه الا أن تعظيم الحرمات والشعائر قد عرفت من القواعد
 الشرعية وليس للقيام فيها مجال والله الموفق (ثم قال) رحمه الله روى أبو
 داود عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان من أجالل الله تعالى أكرام ذى الشيعة بالمسلم وحامل القرآن
 غير الغالى فيه والمجا فى عنه وأكرام ذى السلطان المقسط وروى الترمذى

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ليس من آمن لم يرحم صغيره ويعرف شرف كبيره (مسلم)
عن عائشة رضى الله عنها قالت أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نزل
الناس منازلهم (الترمذى) عن ميمون بن أبي ثابت أن عائشة رضى الله
عنها سار بها سائلا فاعطته كسرة ومر عليها رجل عليه ثياب وهيئة فاعطته
فأكل فقيل لها فى ذلك فقالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزلوا الناس
منازلهم انتهى (حاصله) انه رضى الله تعالى عنه وفى نفسه ان القيام من باب
البر والاكرام على اقرار قبل فاعذ به بدل بكل ما هو من باب البر والاكرام
وقد تقدم أنه لو كان من باب البر والاكرام لم يكن عليه السلام ليتبرك برور
والديه واكرامهما بالقيام (وانظر) هل فى هذه الاحاديث التى اتى بها فى
تنزيل الناس منازلهم ان احدا قام لاحد بل نزلوا الناس منازلهم فى اجلاسهم
وفى املاءهم زائد على غيرهم فتمت ذلك على ما ورد عنهم فلو ورد عنهم
القيام لاشرافهم وكبراتهم لا تفغيها وقبلاها على الرأس والعين لانهم القدوة
ونحن الانباع وما يخالفهم الا جاحدا ومعاذ الله ورسوله وقد ورد ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا توسع المجالس الا ثلاث لذى علم ولذى سن ولذى
سماطان اه (فانظر) رضى الله تعالى عنه وايضا كيف قال عليه السلام لا توسع
المجالس الا ثلاث ولم يقل لا قيام الا ثلاث فيحمل اكرام ذى الشبهة المسلم
واجلاله وبره على ما ذكر عليه السلام فى هذا الحديث لا على ما يخطر لنا
من عوائدنا التى اصطالحنا عليها فهل ينقل عن احدهم من مضى فى تنزيل الناس
منازلهم ما نقله نحن اليوم من هذا القيام واحد يقوم اليه ونغشى اليه خطوات
واخر يقوم اليه ليس الا وآخر يقوم اليه نصف قومة وآخر ربع قومة وآخر
التحرك من الارض وآخر لا تحرك له الا بالبشاشة وآخر لا بشاشة ولا غيرها
وهذا شئ لا يقدروا احدهم المسلمين على اعتقائه الى صاحب الشريعة اصلا
بل لاحدهم الصحابة بل لاحدهم التابعين بل لاحدهم تابع التابعين وشئ
لا يعرف له أصل عند أهل هذه القرون فاماراه يتبعين والله تعالى أعلم (ثم
قال رضى الله تعالى عنه) قد كان المغيرة بن شعبة رضى الله عنه قائما على
رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ومعهم السيف والمغفر وهذا

الذي قاله البغوي متفق عليه والحديث مشهور في الصحيح (انظروا) رحمكم
الله وايانا لهذا الجذب كيف يستدل بان القيام مندوب اليه من هذا الحديث
وكيف يمكن ذلك والغيرة بن شعبة كان خادمه عليه السلام في هذه
الغزوة وهو الذي يخاطب قبائل العرب ويذب عنه من اراد اذنته عليه
السلام من المقردين منهم وهذا لا ينكر وليس من باب القيام للبر والاكرام
بل هو لاجل الحاجة الداعية الى ذلك في ذلك الوقت فهل يجوز للغيرة ان
يقعد اذناك وبترك النبي صلى الله عليه وسلم الى العدو وهذا لا يتعقل
فكيف يستدل احدهما بالامر العظيم الواجب على الانسان في حق نفسه
وفي حق نبيه عليه الصلاة والسلام على ان القيام للداخل مندوب اليه
فلما استدل به على ان القيام واجب لكان اقرب اذن قيام الغيرة كان واجبا
عليه فعلى هذا بان ان القيام على خمسة اقسام مضت اربعة وبقى الخامس
الذي هو المعمول عليه وهو الواجب مثل هذا وما شا كله (هذا) تمام الكلام
على الفصل الثاني الذي قرره وهو تنزيل الناس منازلهم (وبقي) الفصل
الثالث وهو النهي عن القيام وما اجاب عنه (فقال) رحمه الله الترمذي عن
انس رضي الله عنه قال لم يكن شخص احب اليهم من رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكانوا اذ اراوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهيته لذلك قال الترمذي
حديث حسن صحيح وترجم الترمذي لهذا باب كراهة قيام الرجل للرجل ابو
داود واللفظ للترمذي خرج معاوية فقام عبد الله بن الزبير وابن صفوان
حين راياه فقال اجاسا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سره
ان يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار قال الترمذي هذا حديث
حسن وترجم له باب كراهة القيام للناس ابو داود وعن ابي امامة رضي الله
عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم متوكئا على عصا فقام اليه فقال
لا تقوموا كما تقوم الاعاجم يعظم بعضهم بعضا وروى ابو موسى الاصبهاني
عن ابي بكرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقوم
الرجل من مجلسه فهذا ما بلغنا في النهي (فاما الجواب) عن الحديث الاول
وهو اقرب ما يحتاج به في وجهين احدهما ان النبي صلى الله عليه وسلم
خاف عليهم وعلى من بعدهم الفتنة بافراطهم في تعظيمه صلى الله عليه وسلم

كما قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر لا تطروني كما طارت النصارى
عيسى ابن مريم نكره صلى الله عليه وسلم قيامهم لهذا المعنى ولم يذكره قيام
بعضهم لبعض بل قام صلى الله عليه وسلم وقاموا غيره بحضرته ولم ينه عن
ذلك بل أقره وأمر به في حديث القيام لسعد وقد قدمنا في الباب الاول
بيان هذا كله وهذا جواب واضح لا يرتاب فيه الا جاهل أو معاند الوجه
الثاني ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بينه وبين أصحابه رضى الله عنهم من
الانس وكمل الودود والصفاء لا يمتثل زيادة بالاكرام بالقيام فلم يكن في
القيام مقصود بخلاف غيره فان فرض صاحب الانسان قريبا من هذه الحالة
فلا حاجة الى القيام وأما الحديث الثاني فقد أوجع أكثر الناس بالاحتجاج به
والجواب عنه من أوجه الأصح والاولى والأحسن بل الذي لا حاجة الى
ما سواه انه ليس فيه دلالة وذلك ان معناه الصريح الظاهر منه الزجر الاكبر
والوعيد الشديد للانسان أن يجب قيام الناس له وليس فيه تعرض للقيام
بنهى ولا غيره وهذا متفق عليه وهو أنه لا يجوز للاتقي أن يجب قيام الناس له
والمنهى عنه هو محبة القيام ولا يشترط كراهيته لذلك وخطور ذلك به سأل
حتى اذا لم يخطر ذلك به له وقاموا اليه أو لم يقوموا فلازم عليه فاذا أحب فقد
ارتكب التعريم سواء قيم له أو لم يقيم فدار التعريم على المحبة ولا تأثير قيام
القائم ولا نهيه في حقه بحال ولا يصح الاحتجاج بهذا الحديث فان قال من
لا يتحقق عنده بأن قيام القائم سبب لوقوع هذا في المنهى عنه قلنا هذا سؤال
فاسد لا يستحق سائله جوابا فان تبرع عليه قبل قد قدمنا ان الوقوع في المنهى
عنه يتعاقب بالمحبة فحسب اه (فانظر) رضى الله ويا نابتا نظر الانصاف
كيف قررنا حديث النهي وصححه ثم أجاب بالجواب الاول وفيه ما فيه
الآثرى انه قد قرر ان المحبة رضى الله عنهم كما لو يقومون بعضهم لبعض
وقاموا بحضرته صلى الله عليه وسلم ولم يذكر قيام بعضهم لبعض وانه عليه
السلام قد قام لبعضهم على ما ظهر له واستقر في ذهنه ان ذلك كان من باب
البر والاكرام ولم يكن لضرورة أدت اليه كما قد أبدينا فاذا كان ذلك كذلك
وقتنا له عليه السلام فأمر اطراء في ذلك ان جعلنا له عليه السلام كواحد منا
لم نزله شيئا في الاكرام فلم يوجع كس رضى الله الامر فقال لم تكن الصحابة

يقومون ولا قام هو صلى الله عليه وسلم لاحدتم قاموا له عليه السلام فنهاهم
 لكان ذلك جوابا مستقيما اذ اننا لو فعلنا ذلك لمخالفتا العادة التي يعامل بعضها
 بعضها وازدنا له على ذلك فينبذ يكون الخوف من الامراء واما اذا عاملناه
 معاملة بعضنا مع بعض ومعاملة عليه السلام معنا فهذا لا يقال ان فيه اطراء
 اذ اننا نراه منزلة واحد منا في معاملة بعضنا مع بعض ومعاملة عليه السلام
 معنا ولو سلمنا لهذا السيد رجه الله ما ذكره والعياذ بالله لو قلنا في مخالفة نص
 الكتاب العزيز سواء الاترى ان الله تعالى امر بتوقيره عليه السلام بقوله
 تعالى وتغزروه وتوقروه فاذا قررنا ان القيام من باب البر والاكرام وكما
 نفعله بتلك النية بعضنا مع بعض ولا نفعله معه عليه السلام فذلك قد
 ارتكبنا الله شيئا مصادمة اذ اننا تركنا توقيره في ذلك والعياذ بالله تعالى ان
 نظن بأحد من الصحابة ان يكون ترك شيئا من باب البر والاكرام له عليه
 السلام فكيف يتفق الجميع على تركه بل في هذا القول خطر عظيم لو تأمله
 هذا القائل ما تكلم به ولا أشار اليه الا ترى الى جواب عائشة رضي الله
 عنها لما أن سئلت عن خلقه عليه السلام فقالت كان خلقه القرآن وقد وجد
 ذلك منه محسوسا ظاهرا اينما في عوائده عليه السلام ومعاملة الجملة مع
 أحسابه وأهله وغيرهم وقد نطق القرآن بالامر بتوقيره فكيف ينهى عليه
 السلام عن شيء أمر الله به هذا أمر لا يتعمق وانما هي عادة اسقرت فوقع
 الاستئناس بها المروورها والانسان لا يخلو من الغفلة فوقع ما وقع بسبب ذلك
 وأما المخالفة للسنة فبعيدة عن منصب العلماء فكيف بالاخبار منهم وقد ورد
 من اجتهد فأصاب فله أجران فان أخطأ فله أجر واحد فكذلك فيما نحن
 بسبيله له أجر واحد والله يعفو عن الجميع اذ لو لا العفو ما استحق أحد النجاة من
 النار الا من استثناه الله تعالى ممن قد علم فان قال قائل قد يدرك نهي عليه
 السلام عن القيام اليه على سبيل التواضع فالجواب ان التواضع منه عليه
 السلام انما يكون فيما لم ينزل عليه فيه شيء واما بعد الانزال فلا سبيل الى ذلك
 ولو كان ذلك كذلك لكان فيه أمر بترك ما أمر الله عز وجل به من جميع أنواع
 التوقيره عليه السلام وهذا باب ضيق نعوذ بالله من الغلط والغفلات الا
 ترى قوله عليه السلام لا تفضلوني على يونس بن متى وقوله عليه الصلاة

والسلام لا تفضلوا الانبياء بعضهم على بعض وقوله عليه السلام أنا سيد ولد
آدم ولا فخر وقوله عليه السلام آدم فن دونه تحت لوائى فهذه أحاديث
متعارضة كما ترى والجمع بينهما هو أن حديث المساواة وعدم التفضيل كان قبل
الانزال عليه في ذلك والاختبار له بالامر وأحاديث التفضيل بعد الاختبار له
بذلك فيما أنزل عليه أعني بالتفضيل من غير تنقيص يلحق المفضول كما قاله
علماءنا راحة الله عليهم فكذلك فيما نحن بسبيله سواء بسواء بل مستثناة كرواوى
لان فيها القرآن يتلى بقوله تعالى وتزروه وتوقروه وقد قرآن القيام من
ذلك الباب ثم منعه وظاهر هذا الكلام متناقض وقد ورد من حديث عائشة
رضي الله عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة يغشانا
في كل يوم مرتين غدوة وعشية فجاء يومافى وسط القافلة وأبو بكر قاعد على
السريبر فقال ما جاء به فى هذا الوقت الا أمر حدث فدخل النبي صلى الله عليه
وسلم وأبى قاعد على السريبر فوسع له فى السريبر حتى جالس معه عليه ثم أخبره
النبي صلى الله عليه وسلم انه أمر بالهجرة فقال الصحبة يا رسول الله فقال الصحبة
(فانظر) رحمة الله تعالى وإياك كيف دخل النبي صلى الله عليه وسلم فوسع له
ولم يقم وكان أكثر الناس براواكراما واحتراما وتعظيما وترقيعا وتوقيرا للنبي
صلى الله عليه وسلم (ثم قال) رحمه الله وهذا جواب واضح لا يرتاب فيه
الاجاهل أو معانداه (فانظر) رحمة الله وإيانا الى هذا اللفظ من هذا السيد
ما أعجبه وقد نقل الشيخ أبو محمد بن أبي زيد رحمه الله تعالى فى مختصره الكبير
ما هذا اللفظ قيل لمالك رحمه الله فالرجل يقوم للرجل له الفقه والفضل
فيجاسه فى مجاسه قال بكرة ذلك ولا بأس ان يوسع له قيل له فالمرأة تبالغ فى بر
زوجها فتلقاه فتزج ثيابه ونعليه وتقف حتى يجلس قال أما تلقها وترعها ثيابه
ونعليه فلا بأس وأما قيامها حتى يجلس فلا وهذا من فعل الجبابرة ربما يكون
الناس ينظرونه فاذا طاع قاموا اليه فليس هذا من أمر الاسلام ويقال ان عمر
ابن عبد العزيز فعل ذلك به أول ما ولى حين خرج الى الناس فأناكره وقال ان
تقوموا نقيم وان تقعدوا نقتدوا فما يقوم الناس لرب العالمين فاذا كان هذا اللفظ
الامام مالك رحمه الله فكيف يقول من تقدم ذكره وهذا جواب واضح
لا يرتاب فيه الاجاهل أو معاندا وعدالة الامام مالك رحمه الله وتقدمه على غيره

من الأئمة رجعهم الله مشهورة معلومة (وأما المجواب) عن جوابه في الوجه الثاني فالواجب العدول عنه لما ورد عن كثير من الصحابة رضوان الله عليهم أنهم لم يعرفوا صفة النبي صلى الله عليه وسلم أشد توقيفهم له عليه السلام وهييتهم له حتى أنهم كانوا لا يقدرون أن يتأملوه ولا يرفعوا رؤسهم بحضرة عليه السلام فمن ذلك ما خرجه مسلم رحمه الله في صحيحه عن عبد الله بن عمرو ابن العاص قال صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ماملأت عيني منه فطحياء منه وتعظيمه ولو قيل لي صفة ما كدت انتهى هذا قوله رضى الله عنه وهو من جملة أصحابه صلى الله عليه وسلم ولولائه كان عليه السلام يباسطهم ويتواضع لهم ويؤانسهم لا قدر أحد منهم أن يقدمه ولا أن يسمع كلامه عليه السلام لما رزقه الله من المهابة والمجالة بين ذلك وبوضعه ما ورد عن عائشة رضى الله عنها في حاله عليه السلام عند ركوعه الفجر قالت ان كنت مستيقظة قال حدثيني يا جبراء وان كنت نائمة اضطجع بالارض ثم خرج بعد ذلك الى الصلاة وما ذاك الا انه عليه السلام لو خرج على تلك الحالة التي كان عليها وما تحصل له من الخلع والقرب والتداني في مناجاته وسماح كلام ربه وتلاوته والاحوال التي بكل اللسان ان يصف بعضها لما استطاع بشر ان يتفاه ولا يباشره ولا يسمع كلامه فيحدث مع عائشة رضى الله عنها او يضطجع بالارض حتى يحصل التأنيس بهم وهم وحديثه مع عائشة رضى الله عنها اوجس اصل الخلق التي هي الارض فاذا تحصل عنده بذلك شيء قام من المناسبة حيث يخرج عليه السلام اليهم وأما قبل حصول ذلك فلم يكن يفعل ذلك فانهم لا يطيقون مقابلة تلك الانوار المجالية ولا سماع تلك الالفاظ العذبة المهدومة في غيره عليه السلام فيفعل ذلك عليه السلام رفقا بهم ولكي يتوصل الى ان يبين عن الله أحكامه وكان بالموثمين رحيماً فهذا التوقير والمهابة حاصل فيهم مشاهد مرعى منهم كثير ابل ذلك في أقرب الناس اليه اعظم ممن بعده عنه وأكثر الاترى الى حديث ذي البدين حيث قال فيه وفي القوم أبو بكر وعمر فهايان يكلماه فابوبكر وعمر هابا الكلام مع قريش - هاوذا البدين تكلم فعلى هذا فكل من قرب منه عليه السلام وتأكدا مره معه كان أكثر هيبته له عليه السلام وأكثر توقيرا

وأعظم احتراماً وكبراً جلالاً وإذا قلنا ان القيام من باب البر والاكرام
ويكونون قد تركوه لاجل قربهم منه فتمطى هذه القاعدة ان من كان اقرب
اليه كان اقل توقيراً له عليه السلام لاجل الانس وكل المودة فلا يحتاج الى
التوقير وكذلك ينبغي على هذه القاعدة ان يكون الصالحون والاولياء اقل
توقيراً من غيرهم لاجل الانس وكل المودة وهذا كس ما ظهر في الوجود
وما استقر من احوال السلف والخلف بالمشاهدة والعيان ونقل الامة عن
الامة فيأتي على هذا الجواب الجواب الاول سواء بسواء وقد تقدم بل في حق
غيره عليه السلام وجدنا استعمال الادب في حق القريب اكثر منه في حق
البعيد ألا ترى الهماحكي عن محمد بن الحسن من اصحاب أبي حنيفة في
دخوله على مالك وقصته معه وقد تقدمت في اول الكتاب فالحقبة الذين هم
اقرب الناس اليه كانوا كان على رؤسهم الطير لشدته بهم لاهم وفوقهم بحجابه
وتعظيمهم محرمته ومحمد بن الحسن لاجل بعده منه لم يكن له ما كان لهم فلو
عكس رحمه الله الامر وقال اذ لم يكن الصاحب تأكدت محبته ولازم امره
فلا حاجة الى القيام لكان ذلك قريبا من القبول منه لاجل ان من قرب من
صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه ازداد قربا الى الله ومن ازداد قربا
الى الله ازداد الى رسوله صلى الله عليه وسلم توقيراً وتعزيراً وتجبلاً وهيباً
واعظماً ما واجد الا وهذا موجود محسوس مشاهد مروي كل من كان له امر
نافذ ويرجع اليه امره وينفذ ما يأمر به ويمنع ما يحرم له وواقعهم لديه
من كان اقربهم اليه وهذه قاعدة مقررة عند الامة ألا ترى ان الاولياء
مطالبون باآداب لا يطالب بها غيرهم من عوام الناس لزيادة خصوصيتهم
ومزيتهم على غيرهم فاذا تركوا منها شيئاً عوقبوا على تركها ويتركها اكثر
الناس ولا يبالون فلا يعاقبون وما ذاك الا لان القريب المحرم عليه اقوى
والآداب تطالب منه اكثر كما حكى عن بعضهم انه مدّ رحله في المسجد ليس تريح
ثم ضمها من ساعته وجعل يستغفر فقال له بعض جلسائه اليس هذا امر باها
فقال اقبالكم فنعهم وحكى عن بعضهم انه جاور بالبيت الحرام مدة لم يبل في
الحرم ولم يضطجع ولم يستند وما ذاك الا للهبة القائمة عليه اذ ذاك لاجل قربه
وكما حكى عن بعضهم انه مكث أربعين سنة لم ينظر الى السماء لاجل الهبة

والاعظام وقد قال الامام ابو القاسم المجتهد رحمه الله حسنات الارباب سيات
 المقربين وحكايتهم في ذلك أكثر من أن تكتب أو تحصر (وأما الجواب)
 عن جوابه عن الحديث الآخر وهو قوله ليس فيه دلالة إلى آخر كلامه
 وعبارته وقد تقدمت فيه هذا الذي قاله رحمه الله برده ما شهدته بالاصول
 واستقر من الأحاديث التي ترى إلى قوله عليه السلام المؤمن يحب لأخيه المؤمن
 ما يحبه لنفسه وهو قد أورد هذا الحديث الذي أوردته رحمه الله وهو قوله
 عليه السلام من سره أن يتمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار اه
 فاذا دخل عليك أخوك المؤمن فقممت إليه وسر بذلك فقد تبوأ مقعده من
 النار وكان ذلك بسبب قيامك أنت وحركتك له ولا حاجة له في جوابه بقوله
 مدار التحريم على المحبة فحسب سوا قيم له أو لم يقيم فقد ارتكب التحريم لأن
 هذه المحبة إنما صدرت منه لمشاهدته للقيام فلو كان لا يقوم أحد لا أحلم
 تشوف نفسه إليه ولم تحبه وينبغي للمؤمن أن تكون قاعدته في تصرفه
 كله ظاهراً وباطناً مع نفسه ومع غيره أن يحكم على نفسه لسان العلم وكيفية
 ذلك ما قاله الامام ابو حازم سلمة بن دينار رحمه الله شيئاً من هذا خير الدنيا
 والآخرة أن علمت بهما أنك فعل لك الجنة ولا أطول عليك قيل وما هما
 قال تعمل ما تكره إذا أحبه الله وتترك ما تحب إذا كرهه الله أو كما قال
 فليس الانسان مكلفاً بأن لا يقع له محبة الشيء وإنما هو مكلف بأن لا يرضى به
 وإن كانت نفسه تحبه فيكرهه لكرهية الشرع الشريف (وقد قيل) من
 العصاة أن لا تجد فاذا أحب ولم يجد سبيلاً إلى وقوع ما أحب ففقد دعم من
 وقوع تلك المعصية وقد قال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا
 على الاثم والعدوان (فالحاصل) من هذا ان الذي يكره الانسان
 لنفسه ويسأل الله تعالى في كل وقت وأوان ان يعافيه منه ولا يرضاه لا حد
 من العصاة وهو تبوء مقعده من النار لا يفعله بهذا الاخ المؤمن الداخل
 عليه ان كان يحب ذلك وقد ورد عنه عليه السلام انه قال من غشنا فليس
 منا انتهى وهذا الفعل من باب الغش لأنك تكره الشيء لنفسك وتوقع فيه
 غيرك بل هو من قبيل الخديعة والمكر وأهل الايمان بعداء عن ذلك وقد ورد
 عنه عليه السلام انه قال المؤمن مرآة المؤمن وقال عليه السلام المؤمن

للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا فعلى هذا معنى الحديث فكل باب أو مسألة أو حكمة أو سكون كانت سببا إلى نجاة أخيك من النار واجب عليك أن تعامله بها وكذلك في العكس سواء بسواء فكل باب أو مسألة أو حكمة أو سكون كانت سببا إلى عقابه وتوبيخه ودخوله دار الهوان والغضب واجب عليك أن تغفبه منها وقد قال عليه السلام الدين النصيحة فإذا قامت إليه فأنك لم تنحبه بل غششته بدليل ما تقدم بل ينبغي أو يجب أن يعرض الإنسان على نفسه هذا القيام فإن رأى نفسه أنها تحب ذلك وتشتهيه وتؤثره فينبغي أن لا يفعله مع أخيه المؤمن لئلا يقع في البلاء العظيم المذكور في الحديث وإن رأى نفسه أنها لا تحب ذلك وتكرهه فينبغي أن لا يعمل أخاه المؤمن بشئ يكرهه وإن يعمل به وهذا هو حقيقة معنى الحديث المتقدم المؤمن مرآة المؤمن فينظر إلى نفسه فيحجب أن يفعل معه فعلة ومع أخيه وما يكره أن يفعل معه لم يفعله معه البتة وهذا الذي أوردناه كله هو الذي قاله هذا السيد فيه هذا سؤال فاسد لا يستحق صاحبه جوابا وقد تقدم جوابه بما يسر الله في الوقت ولولم يكن الأفضل المحاسبة وفهمهم للحديث ومعناه لكان ذلك أولى من فعلنا وفهمنا بل أوجب لأنهم تلقوه مشافهة من صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه (وانظر) رحك الله واينا إلى معاوية الذي تلقى الحديث من في صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه كيف نهى عن ذلك على الجور وذلك الذي فهم فكان ينبغي اتباعه في فهمه وفقهه (وانظر) رحك الله واينا إلى رواية الحديث كيف توبوا عليه باب كراهة القيام للناس باب كراهة القيام للرجل ولم يقلوا باب ما جاف في ترك القيام ولم يقلوا مثل ما قالوا في عكسه حيث قالوا باب ما جاف في القيام فيعطي ذلك أو يفيد أنهم يقولون بالكره ولا يقولون بالجواز وقد تقدم (وانظر) رحك الله واينا إلى قوله عليه الصلاة والسلام لا يحاسبه لما أن خرج عليهم فقاموا إليه لا تقوموا كما تقوم الأعاجم يعظم بعضهم بعضا جمع عليه السلام فيه شيئين الأول النهي والثاني التعليل وهو كون القيام إذا وقع بنفسه يكون تعظيما ولولا ذلك لبين لهم كيفية القيام المجاز وأخبرهم بأن القيام إذا وقع ولم يكن بنية التعظيم كان جائزا وهذا وقت البيان وتأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز

بل لو كان يجوز على سيد البر والاكرام ما احتاج عليه السلام الى منهم من
 ذلك لعلمه منهم باكرامه وتبجيله وتوقيره ولعلمه منهم انهم يمثلون امر الله تعالى
 في ذلك (ثم انظر) ايضا الى قوله عليه السلام من سره ان يقتل له الرجال
 قداما فليقبوا معه من النار وقد تقرر عندنا من اصل الشرع والطبع
 والعادة والتجربة ان النفس في غالب الامر غالبه مكررة خداعة متكبرة
 متجبرة منازعة للربوبية فالشيطان على ما جبل عليه من الشيطنة والتمرد
 والكفر والطغيان والخلافة والعصيان لا ينازع الربوبية وهي تنازعها فان
 شعرت من صاحبها انه لا يكره منها ما يبديه من احوالها السيئة ومنه بالجميع
 واظهرته لديه وان شعرت منه انه يرد ما عن احوالها المستهينة قيل ان
 تظهر له شيئا من خباياها وبقيت تمارى عليه في تطويعه او تزعم انها طالبة
 للثواب والتحسين وهي طالبة لشهواتها وحناؤها خفية منها ان اظهرت
 ما اكنته ان لا يملكها صوابها من مرادها والغالب منها محبة المخلوقة
 والشهوة والظهور وعلى الاقران ومحبة الشرف والرفعة على الناس والكبر
 عليهم وذلك كله موجود في القيام اليها فان النفس التي تقف لذلك ويحصل
 لها الانكسار والتذلل وتراء للبر والاكرام وتوقيره على ما زعم هذا القائل
 والجب من هذا السيد كيف نهى النبي صلى الله عليه وسلم هذا النهي
 الصريح المطابق العام ولم يقيد به ولم يخصه بحالة فقال هذا يجوز بنية
 البر والاكرام وقد تقدم بيان هذا كله (فان) قال قائل انما قال ذلك لورود
 الاحاديث المعارضة في فعل القيام (فالجواب) ما تقدم من الاجوبة عن
 القيام المذكور ما كان سببه وما جرى فيه من الكلام ولا تى شئ كان وفيها
 وقع من الجواب مفتح مع الانصاف وقد وقع لما لا ريبه الله تعالى في
 العتية من كتاب الفكاح انه سئل عن الرجل تكون له المرأة المحرصة المبالغة
 في نادية حقه فاذا رآته داسلا ثلثته فآخذت عنه ثيابه ونزعته عليه ولم تنزل
 قائدة حتى يجلس فقال اما لقمها اياه ونزعها ثيابه ونعليه فلا ارى في ذلك باسا
 واما قيامها فلا ارى ذلك ولا ارى ان تفعله هذا من التحير والسلطان فقامت
 والله ما ذلك من شأنه ولا يشترى هذه المحالة ولا يكرهها تريد اكرامه وتوقيره
 وتاديبه حقه وانه اليها عن ذلك ويمنعه امنه فقل لى كيف استقامتها

في غير ذلك فقلت له من أقوم الناس طريقة في كل أمرها فقال تؤدي حقه في غير هذا وأما هذا فلا أرى أن تفعله إن هذان فعل الجبارة وبعض هؤلاء الولاة يكون الناس جلوسا يذتظرونه فإذا طاع عليهم قاموا له حتى يجلس فلا خير في هذا ولا أحبه وليس هذان أمر الاسلام فأرى أن تدع هذا وتؤدي حقه في غير ذلك وليس هذان الذي أخبر الله تعالى عنه هذان فضل ربي ليس في الشكر أم أكفر قال عمر بن الخطاب للداية التي ركبها ما نزلت عنها حتى تغيرت قال قال مالك وأبو بكر فضله (فانظر) رحمك الله تعالى بين الانصاف الى قول مالك رحمه الله مع ان النبي صلى الله عليه وسلم قد قال لو كنت آرا أحدا بالعبودية لآمرت المرأة أن تسجد لوجهه فانظر مع هذه المحرمة والمحرم الذي للزوج ينصر صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم كره لما ملك القيام له لفهمه منع القيام مطلقا ولم يفرق بين القيام للبر والاكرام والاحترام والتعظيم من الاحاديث المتقدمة فهذا نص الامام (وانظر) رحمك الله وايانا الى هذه المقدسة العظمى التي وقعت بسبب جواز هذا القيام وكيف وقع بسببه ارتكاب ما نهىنا عنه وهو هذا القيام الذي يفعله بعض الناس لليهود والنصراني وقد تقدم ان في القيام اذلالا لا قائم وقد قال عليه السلام الاسلام يعلو ولا يعلى عليه انتهى وقد علا هذا العدو والكافر على هذا المسلم في هذا الحال بسبب ما جيز من القيام وقد قال عليه السلام المؤمن لا يذل نفسه او كما قال فهو قد نهى ان يذل نفسه وان كان مع مسلم فكيف يكون الامر مع يهودي أو نصراني أو منافق عدو من أعداء الله وأعداء رسوله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون القيام اليه وكيف يكون الذل له فاننا لله واننا اليه راجعون على عدم الحياء من الارتكاب لمثل هذه الامور (فان) قال قائل انما أجاز واذلك اذا خافوا الفتنة منه (فالجواب) ان خيفة الفتنة انما سببها استعما لنا نحن القيام حتى جعلنا بيننا شعبة من شعبات الدين حتى لو تركه واحد منا لوجدنا عليه الوجد الشديد فلما ان ارتكبنا هذا الامر يبتسنا واصطلمتنا عليه من تلقاء أنفسنا طلبه اليهودي والنصراني من الان شهوات النفوس والمحظوظ الناس الكل مشتركون في محبتها والقول بها الامن هم الله سبحانه كان شاردان باب ربه ورضا

مولاه فيكون ذلك في حقه أكثر من غيره وليس ثم شرد واعر اض أعظم وأدهى وأمر من الخفاقة بالكفر وبجد الوحداية فيكون محبة ذلك في حقه أكثر وأكثروا فلو وقفنا نحن على حدود الشريعة الحميدة ولم نزد عليهم شيئا ولم نستحسنه من تلقاء أنفسنا إلا ما استحسنه صاحب شريعتنا صلى الله عليه وسلم وأما ما رأه مصلحة لنا لم يكن أحد من أهل المال يحيا الظنا فيه ولا يطلبه من الناس - لم لا يقررون على اتباعه في أمرا أبدا بالكفرهم وطمعنا بهم ألا ترى أن السلام المشرع وما جعل الله عز وجل فيه من البركة والخير ظاهرا وباطنا حسا ومعنى كيف يتحاما أهل الكفر والضلال عن آخرهم ولا يفعلونه مع أنفسهم ولا مع من يعاملونه من المسلمين فلو كان هذا القيام مشروعا منه عليه السلام لتحاموه كما تحاموا السلام لأن كل ما شرع عليه السلام وانتفت منه حظوظ النفس فليس لهم إليه سبيل وما يستعمل لحظوظ النفس هو الذي يشاركنا فيه أهل المال فلو أنكرنا القيام ابتداء بعضنا لبعض ما طلبه أهل المال منا وقد كان الأصل عدم القيام البتة لأن العرب كانت لا تعرفه ولا يعمل بعضهم بعضه فلما أن أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه من فعل الأعاجم بان أمره واتضح وزال اشكاله لأنه عليه السلام قد نهي في غير هذا الحديث عن التشبه بالأعاجم وقد علمه ههنا بأنه من فعل الأعاجم حين نهي عنه وهذا واضح لا يخفى على ذي بصيرة وقد روى الترمذي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منّا من تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى فإن تسليم اليهود الإشارة بالأصابع وتسليم النصارى الإشارة بالأكفاه وأعظم من هذا فتنة أن أكثرهم يجهلون الفتنة المخوفة ما هي ويظنون أنه لو تسبب الدق في قطع رياستهم أو قطع منصب لهم أو قطع شيء من جامكيتهم أو عقد وجهه في وجوههم أو تكلم فيهم عند استأذنه بأمر ما كان ذلك عذرا لهم في جواز القيام لأهل المال معاذ الله وإنما يجوز ذلك إذا وقع الخرف الشرعي وهو معلوم بين العلماء مشهور بينهم ليس على ما تسول لنا حظوظ أنفسنا ويرين لنا شيطاننا ويحلمانا عليه قلة يقيننا وأعظم فتنة وأدها وأمرها هذا الأمر المقتطع الذي وقفنا فيه واصطلمنا عليه وهو أن ترى ذلك كله جائزا ومندوبا إليه معضلة

عظيمة لا تستدرك ولا يمكن تلافيها التعذر وقوع التوبة منها الآن التوبة لا تكون
من الجائز ولا من المندوب وإنما تكون من المعاصي (فالْحَاصِلُ) من أحوالنا
فيه أعنى في القيام أنا ارتكبنابه بدعة جرت إلى حرام متفق عليه وهو القيام
للهمود والنصارى والمنافقين فأن الله وأنا إليه راجعون هـ إلى ارتكاب البدع
والنساح فيها لا ينبغي ومعدرة بعض علمائنا وتسامحهم وتغافلهم عن كل
ذلك حتى ارتكب بسبب ذلك الكثير الكبير والله سبحانه وتعالى المستول
في التجاوز والعفو عما مضى والتدارك واللاطف والاقالة بما بقي مجمد وآله
(وقد) وقع لغيره من المتأخرين أن هذا القيام يتعين اليوم لما يترتب على تركه
من العداوة والبغضاء وقد أمرنا بترك ذلك فقال عليه السلام لا تبغضوا ولا
تدابروا الحديث (فهذا) الذي ذكره رحمه الله هو الذي يؤدي إلى ما احترز
منه ببيان ذلك أن الإنسان لا يتخذ لو من أحد أحوال ثلاثة إما أن يقوم لكل
داخل عليه أو بالعكس وإما أن يقوم لبعض الناس دون بعض فإن كان
الأول فهو مذهب محرمة العلم والمروءة وقل أن يستقر له قرار في مجلس
ويشتغل عن كل ضروراته لكل داخل صغير أو كبير وهذا شنيع ومع شناعته
يمنع ما لا إنسان قاعد إليه ويستغل عنه مع ما في ذلك من مخالفة السنة
والسلف المباضين وإن قام لبعض الناس دون بعض فهو موضع الفتنة
والتدابير والتقاطع فلم يبق إلا القسم الثالث وهو أن لا يقوم لأحد فليسلم
الناس مما يقع بينهم ونقسم مادة التدابير والتقاطع وتبقى حرمة العلم قائمة
والمروءة موجودة وبركة الاتباع حاصله ووجه آخر وهو أنه لو أجرنا ذلك
لأجل ما يقع لبعض الناس من التغيير لكان ذلك يؤدي إلى المنع الشريعة لأن
العوام كلما أحدثوا حدثاً في الدين ان لم يوافقهم عليه حفظوا الخطأ طرهم بالمخالفة
للشرع أفضى ذلك إلى ما ذكر وهذا عكس ما كان عليه السلف رضي الله
عنهم لأن عاداتهم مضت أن العوام يحدثون والعلماء ينكرون ويخرجون فصار
اليوم المحال بالعكس العوام يحدثون وبعض العلماء يتبعون وبعضهم
لا ينكرون وهم يعلمون وقد قال عليه السلام من أحدث في أمرنا ما ليس
منه فهو رد أو كما قال وهذا عام في الواجب والمندوب والمباح * *
(فصل) * وينبغي له أيضاً أن لا يجلس على حائل مرتفع دون من معه لأن في

ذلك صورة الترفع على غيره وليس ذلك من شيم العلماء اذ ان من شأن المدرس
التواضع كما تقدم وقد سئل مالك رحمه الله عن يجلس في المسجد على شيء مثل
فروة أو بساط أو شيء يتكى عليه فكره ذلك وعابه وقال اتخذ المساجد بيوتنا
ورخص ذلك للاريض فعلى هذا ان اضطر المدرس أو غيره الى شيء يجلس عليه فليجلسه
فليكن على قدر الضرورة وليس عذره لئلا يظن ان ذلك من شعائر الماسين
من سلف الامة وقد كان سيدي الشيخ الامام أبو محمد المرجاني رحمه الله
أصابه مرض فاتخذ الدرس في بيته في ناحية منه لاجل مرضه فلما ان كان من
الغد خرج من تلك الناحية فوجد خارجا عنها فقيل له هلا تخرج بموضعك
بالأمس لانه أكن لك لاجل مرضك فقال ان ذلك الموضع فوق جاسائي
وكان الموضع علوه من أصحابه عرض أصبعين فقيل له يا سيدي هذا شيء
يسير فقال لو وجدت سيديا ان أحفر حفرة تحت الارض فأقعد تحت
جلسائي لعمري ذلك أو كما قال رضى الله عنه وما رأيت أحدا من علماء
المغرب وفضلائهم يقدعون على حائل دون جلسائهم وقد كان سيدي أبو محمد
رحمه الله يجلس الى أخذ الدروس في المسجد على الحالة المذكورة ثم يبعث له
سيدي أبو محمد المرجاني رحمه الله بعبادة من صوف فيجب من أمره في
أرسالها اذ ان السجادات لغير ضرورة شرعية بدعة ومثله بيد ان يقع في
مثل هذا ثم قال ما أرسلها الا للحكمة فتركها في بيته لم يستعملها هناك الا قليل
وأخذ منفس في فؤاده بسبب برودة البلاط الذي يصعد من تحت الحصر
فبقى يخرج بها الى المسجد ويطويها حتى تسكون على قدر جلوسه ايسر الا
ويجهد على الحصر وكان يقول هذه هي الحكمة التي لاجلها أرسلها هذا
السيد فهذا دأب العلماء والصالحاء قديما وحديثا والعلماء أولى من يقتدى
بهم ويقتفى آثارهم ويمتدي بهمديهم

* * *

(فصل) وينبغي له أيضا ان يحفظ من هذه المرائع ان كان في المسجد
اذاناً بدعة وقد أنكر مالك رحمه الله الاشياء التي تعهد في البيوت ان تعمل
في المساجد لانهم لم تكن من فعل السلف وان كانت مباحة في غيره ويستحب
استعمالها في المدارس ضرورة المحتر والذباب ما لم يكن ثمنا من ريع الوقف
أو يقطع بها حصر الوقف عند البحث والانتزاع عند ايراد المسائل ومن

الطراطوشى قال مالك رحمه الله وأكره المراءىح التي في مقدم المسجد التي
يرقح بها الناس قال وما كان ذلك يفعل فيما مضى ولا أجبر للناس ان يأتوا
بالمراءىح يترقحون *

*(فصل) * وينبغي له ايضا ان يتحرز من هذه الخلقفة التي تعمل له في كون
الطالبة يبعدون عنه والسافح كانوا لا يبعدون بل تمس ثياب الطلبة
ثياب المدرس لقرهم منه وانما يخبر كاه في الاتباع فان كان ذلك لارياسة فذمه
اشد من الاول *

*(فصل) * وينبغي له ايضا أن لا يكون في مجلسه مكان يميز لا تحاد الناس
بل كل من سبق لموضع فهو أولى به كما هو ذلك من شروع في انتظار الصلاة
ولا يقام أحد من موضعه جبرا ويجلس فيه غيره للنهي من صاحب الشريعة
صلى الله عليه وسلم عن ذلك حتى لو قام غيره معرض عنه ضرورة وعاد كان به
أحق ايضا اللهم الا أن يكون الموضع معلوما عند الناس انه لا يجلس فيه الا
فلان وهم محتاجون اليه في فتواه وعلمه فان جلس في غيره لم يهمل مكانه
أوب لم يشقة نهذا مستثنى مما نهى عنه فان كان المسبق صاحب علم وفضيلة
فحينما اجلس كان صدرا وايسر المواضع بالتي تصدر الناس ولا ترفعهم وانما
يرفع المرء ما هو حامله من علم وفضيلة ودين وتقوى وانما وقع التخصيص
ان ذكر لاحتمال حاجتهم اليه في فتواه وعلمه وان كان الدليل مقتضاها العموم
فالضرورة ونخصت الدلائل العام وليس هذا بأول دليل خص وذلك كثير
ولا بأس ان يوسع له في المجلس ما لم يؤد ذلك الى الضرر لقوله عليه السلام
ولا تكن نفسك واثمها *

*(فصل) * وينبغي له ايضا أن لا يترفع على من آذاه وبجاءه نفسه لئلا تناقض
فيحسن له بالعفو والصفو عنه وكذلك لا يؤاخذ من تساطع عليه بالاذية وقلة
الادب وبواجهه بما يواجه به غيره من المحبين والمعتقدين من طيب القول
وحسن العبارة وعدم الجفاء تقربا بذلك الى ربه عز وجل ولا يقابل الشر
بمثل له فان ذلك ليس من شيم العلماء وانما شيمهم الخلم والاقالة والصفو والعفو
الان ترى الى محمد بن سحنون رحمه الله وكان قاضي بلاد افر بقرية فكان
اذا قعد لا تخذل الدروس انما انسان يتخطى رقاب الناس حتى يصل

اليه فيحدثه في اذنه ساعة ثم ينصرف فيبقى كذلك مدة وكان اذا
 أقبل يقول القاضي بجماعته افسحوا له فيأتي ويفعل العادة ثم انقطع
 بعد ذلك مدة فسأل عنه من حضره فقالوا لا نعرف خبره فقال اطلبوه فاذا
 وجدتموه فأتوني به فوجدوه فأتوا به اليه فأخذه وخلابه وقال ما منك
 من عادتك فقال له ياسيدي لي بنات قد كبرن واحتجن الى التزويج وانا فقير
 فقال لي بعض الناس ان اغضبت فلانا فخن نزيل فقرك ونجهز بناتك أو كما
 قالوا فبقيت تلك المدة احيى اليك فأقذك وأشمتك وافعل ما قدرأت لعلك
 تغضب يوما ما الحصل لي ما اتفقوا عليه فلما است من غضبك تركت ذلك
 اذلا فائدة فيه فقال له لو أخبرتني كنت أقوم لك بضرورتك أعليك سفر فقال
 ياسيدي اى شئ أشرت به على فعلته فأمر الكاتب ان يكتب له كتابا بالوصية
 عليه الى نوابه بالبلاد انه يستحق ومن يعتني به القاضي فصار الى البلاد ثم
 رجع ومعه من الاموال ما زال فقره وجهز بناته (فانظر) رحمتك الله وايانا
 معاملة مع من شئتم وقد فقه فيكون العالم يقتدى بهذا السيد ومن نساخه
 في الاخلاق الحسنة والشيم الجميلة وقد وثق في ذلك كله سنة نبيهم محمد صلى
 الله عليه وسلم الاترى الى قوله عليه السلام تخلقوا باخلاق الله انتهى فن جملة
 اخلاقه سبحانه وتعالى العفو والصغف والمغفرة والثواب والعالم اولى بل
 اوجب من يبادر الى ما أمر به وهو ممن يقتدى به وبالجملة فربته منيعة
 والصبر على الاذى والمساواة في الحقيقة الذي يؤذيك هو المحسن اليك وقد
 ورد عنه عليه افضل الصلوة والسلام انه قال جبلت القلوب
 على حب من احسن اليها واذا نظرت الى الناس وجدتهم على قسمين محسن
 ومسيء فالمحسن جبل قلبك على محبته وهذا المحسن انما احسن اليك بشئ
 يقنى واذا نظرت الى المسيء بعين التحقيق فهو محسن اكثر من الذي قبله
 لانه احسن اليك بالباقي اذ انك تأخذ من حسنة ان كانت موجودة والا
 اخذ من سيئاتك وشأن اهل التوفيق اغتنام الباقي فينبغي لك ان تكافئه
 على احسانه قال الله تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان (وقد حكى)
 عن ابراهيم بن ادهم رحمه الله ما بين هذا ووضعه وهو انه كان مارا بطريق
 فلقبه انسان فصغعه ومرفى طريقه فرآه جماعة على بعد منهم فلما ان مر بهم

قالوا له أتعرف من هذا الذي صفعته قال لا قالوا وابراهيم بن ادهم فرجع
اليه فطأ طأ على قدمه فقبلها وقال والله يا سيدي ما عرفتك وسأله المحمالة
فقال له والله ما ارفعت يدك عني حتى سألت الله تعالى لك المغفرة فقال له
وما حلاك على ذلك فقال لانك الماصفتني علمت ان الله تعالى يشيني على ذلك
وما كنت بالذي توصل الي خيرا فواصل اليك شرا (وانظر) ورحم الله الى
قول بعضهم لو كنت مغتافا لأحد الا غتبت والذي لا نهم الحق بحسناتي فهم
أبدا ينظرون الى باطن الامور وعواقبها وغيرهم الى ضدها (فانظر) ورحم
الله تعالى الى هذا المقام الأسنى الذي يحصل لكظم الغيظ اذ ان ذلك
يدخله في قوله صلى الله عليه وسلم سلامة الصدر لا تباع بعمل فنفي عليه
السلام ان تباع سلامة الصدر بالوقوف بعرفة وقيام ليلة القدر وغيرهما
وهذا ما تحصل عاذا صكر

*(فصل — ل) * وينبغي له أن يحذرون أن يتكئ على اليد اليسرى اذا
جاءها من خلفه قليلا ويتكئ على شحمتي أصل كفه تلك لما ورد ان تلك
الهيئة من فعل المغضوب عليهم ذكره ابو داود في سننه *

*(فصل — ل) * ويجب عليه ان لا يسمع من يمين عنده وكذلك من ينقل
أخبار الناس وما جرى لهم مما لا يترتب عليه فائدة شرعية لان الشيطان في هذا
الباب يحال كيمر لانه لا يأتي لأحد الا من الباب الذي يعلم انه يقبل منه فلا
يكنه ان يأتي للعالم او العابد فيوسوس له بالزنا أو شرب الخمر لانه قد ايسر ان
يقبل ذلك منه ولكنه يأتي بذكر شخص غائب فيذكره فيقوم بعض
حضره ويستثنى بقوله الا ان فيه كذرا انه كذا فيترتب الاثم على جميع من
حضر فاعل هذا هو المراد والله أعلم بما ورد ان الرجل من أهل النار ليتنفس
فيحرق بنفسه جماعة كثيرة او كما وردوها وذا بين الاتري ان المستثنى
اذا استثنى ولم يرد عليه أحد من الحاضرين فقد باء واجبها بالاثم والعباد
بالله تعالى فيحتاج ان يتحرز من هذا جهده *

*(فصل — ل) * ويجب عليه ان يتحرز على نفسه وعلى من حضره
من الغيبة لانها مصيبة عظيمة في الدين ولولم يكن في التحذير عن ذلك الا قوله
تعالى ولا يغتب بعضكم بعضا يجب احذركم يا كل لحم أخيه ميتا فكرهتموه

وقد روى أبو داود والترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ما الغيبة قال ذكرك أخاك بما يكره فقال له رجل أرايت ان كان في أخى ما أقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه ما تقول فقد بهته وروى أيضا عن عائشة رضي الله عنها قالت قالت يا رسول الله حسبك من صفة قصرها قال لقد قلت كلمة لو مزج بها ماء البحر ازجته قالت وحكيت له انسانا فقال ما أحب اني حكيت انسانا ولي كذا وكذا ومن كتاب ابن رزين عن جابر وأبي هريرة رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا غيبة في فاسق ولا مجاهر وكل أمي مغاني الا المجاهر ومن روى الترمذي عن حذيفة رضي الله عنه أنه قيل له ان رجلا يرفع الحديث أو يمتشي بالحديث الى الأمير فقال له حذيفة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قتات وروى أبو داود والترمذي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يباغنى أحد عن أحد من أصحابي شيئا فاني أحب ان اخرج اليهم وأنا سليم الصدر والادلة من الكتاب والسنة على هذا واشباهه كثيرة سمعت سيدي أبا محمد رحمه الله يحمي انه اجتمع جماعة من المباركين بتونس فلما ان أرادوا الطعام ابطأ واحد منهم فسألوا عنه فقال قائل منهم ما زالت عادته هكذا فقال سيدي حسن الزبيدي رحمه الله وقال ان الله وانا اليه راجعون اليوم الى اربعون سنة لم اسمع غيبة فاسمعهن وها الى اليوم والله لا اقعدي في هذا المجلس وخرج من حينه ولم يتناول شيئا فاقس على هذا وانظر بنظرك اي نسبة بيننا وبين هذه الاحوال السنية وما بالهذه من قدم اللهم الا ان يكون مما رخص فيه العلماء وذلك في خمسة عشر موضعا وهي غيبة الفاسق المعلن بنفسه وصاحب بدعة يدعو اليها وصاحب بدعة يخفيها فاذا ظفر بأحد القاه اليه والغيبة عند المحاكم لخصمه واذا سأل الحاكم عن احد فغيبته جائزة وعند العالم للفتوى وعند من يرجى تغيير ذلك على يديه وعند الخطبة وعند المرافقة في السفر وكذلك في التجارة للشركة وكذلك فيمن يشتري دارا فسأل عن جارها أو دكانا أو تجر مجع عند الحاكم والمشاورة في امر ما من امور الخاطلة والمجاورة والمصاهرة وتخرج المحدثين للرواية وذكر الرجل باسم قبجج اشهر به كالأعمش والأعرج والاحفص فهذه المواضع المستثناة

ومن ذلك أصحاب الكوس والظلمة وغيرهم من المنتصبين لظلم العباد واذيتهم في العرض أو المال أو البدن ولا يعين بعض هؤلاء بالذكر إذا خشي الفتنة فإن آمن عين وان لم يرجع المذكور لأن في ذلك منفعة للمسلمين فيصدرونه ويفجرونه ولا يتعاملون مثل فعله

هـ (فصل) وقد تقدم المنع من النعوت لما فيها من الكذب فن باب أولى الكذب صراحا فيظهر زمنه ان يقع في محاسنه فان وقع فليقيم على فاعل ذلك أو ينقعه من حضور المجلس حتى يتوب الى الله تعالى ويقلم على ما سبق من مراتب الانكار وشروطه وان لم يقدر على الانكار الا بقلبه قام وتركه ولا يكون منكرا بقلبه ان فقد ويأثم الا ان يجز عن المخرج اضرة شرعية وليس هي الحياء وتغييس وجه الذكر بل ما بعد انكارا شرعيا (وقد قال) الشيخ الامام أبو حامد الغزالي رحمه الله في كتاب الاربعين له كل من شاهد منكرا ولم ينكر وسكت عليه فهو شريك فيه فالسامع شريك المتكلم ويجوز هذا في جميع المسامحة حتى في مجالسة من يلبس الديباج ويقتحم بالذهب ويهلبس على الحرير والمجولوس في دار أو حمام على سيطانهما صورا وفيها أو ان من الذهب أو الفضة والمجولوس في مسجد يسي الناس الصلاة فيه فلا يقون الركوع والسيود والجلوس في مجلس وعظ يجزى فيه ذكر البدعة أو في مجلس مناظرة أو مجادلة يجزى فيه الاذى أو الابهات بالسفاهة والشتم (وبالجملة) من خالط الناس كثرت معاصيه وان كان تقيا في نفسه الا ان يترك المداينة فلا تأخذه في الله لومة لائم ويستغل بالحسبة والمنع وأغايصة عن الوجوب بأمرين أحدهما ان يعلم انه لو أنكر لم يلتفت اليه ولم يترك المنكر ونظر اليه بعين الاستهزاء وهذا والغالب في منكرات تركها الفقهاء ومن يزعم أنه من أهل الدين فهو نايح وزالسكوت ولو كان يستحب الزجر باللسان ويجب أن يغارق ذلك الموضع فليس يجوز مشاهدته المعصية بالاختيار فمن جالس في مجلس الشرب فهو فاسق وان لم يشرب ومن جالس معتابا أو لابس حرير أو آكل ربا أو حرام فهو فاسق وإلحاقه من موضعه الثاني ان يعلم أنه يقدر على المنع من المنكرات بأن يرى زجاجة فيها خمر فيكسرها أو يسلب آلة الملاهي من يد صاحبها أو يضرب به ساع إلى الأرض وان علم أنه يضرب

أورصاب بذكره فها هنا يستعجب المحسبة لقوله تعالى وأنه عن المنكر وأصبر
على ما أصابك ثم قال عمدة المحسبة شيآن أحدهما اللطف والرفق والبداية
بالوعظ على سبيل اللين لا على سبيل العنف والترفع والادلال بدلالة الصلاح
فإن ذلك يؤكده داعية المعصية ويجعل المعاصي على المنكر وعلى الأذى ثم
إذا آذاه ولم يكن حسن الخلق غضب نفسه وترك الإنكار لله واشتغل بشغاه
غلبه منه فيصير عاصيا بل ينبغي أن يكون كارها للمحسبة يود لو تركت المعصية
بقول غيره وإذا أحب أن يكون هو المعترض كان ذلك مآل في نفسه من دلالة
الاحتساب وعزته قال صلى الله عليه وسلم لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن
المنكر إلا رقيق فيما يأمر به رقيق فيما ينهى عنه حكيم فيما يأمر به حكيم فيما
ينهى عنه فقيه فيما يأمر به فقيه فيما ينهى عنه ووعظ المؤمن رجه الله واعظ
بِعنف فقال يارجل ارفق فقد بعث الله من هو خير منك إلى من هو شر مني
وأمره بالرفق فقال له فقولا له قولنا وروى أبو أمامة رضي الله عنه أن غلاما
شابا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أناذن لي في الزنا فصاح الناس به فقال
صلى الله عليه وسلم أقروه أقروه أدن مني فدنا منه فقال عليه السلام أتجبه
لأمك فقال لا جعاني الله فذلك فقال عليه السلام كذلك الناس لا يحبونه
لأنهم ثم قال عليه السلام أتجبه لابنتك قال لا قال كذلك الناس لا يحبونه
لأنهم حتى ذكر الأخت والعمة والخالة وهو يقول كذلك الناس لا يحبونه
ثم وضع يده على صدره وقال اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحسن فرجه فلم
يكن بعد ذلك شيء أبغض إليه من الزنا وقال بعضهم لأفضيل أن سفيان بن
عمينة قبل جوائز السلطان فقال ما أخذ منهم إلا دون حقه ثم خلا به وعاتبه
بالرفق فقال يا أبا علي إن لم تكن من الصالحين فانا نجيب الصالحين العمدة
الثانية أن يكون المحتسب قديرا بنفسه فنهى عنها وترك ما نهى عنه أولا قال
الحسن البصري رحمه الله تعالى إذا كنت تأمر بالمعروف فامتنع من إعماله قبل
أخذ الناس به والأهلكت فها هو الأولى حتى ينفع كلامه والاستهزى
به وليس هذا شرط بل يجوز الاحتساب للمعاصي أيضا (قال أنس) قلنا
يا رسول الله لا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله قال بل مروا بالمعروف وإن لم
تعملوا به كله وإنه وإن المنكر وإن لم تحبته بوجه كله وقال الحسن البصري

يريد أن لا يظفر الشيطان منكم بهذه الخصلة وهو أن لا تأمروا بما معروف حتى
تفعلوا الأمر كله يعني أن هذا يؤدي إلى حسم باب المحسبة فمن ذا الذي يهم

من المعاصي * * * * *

(فصل) وينبغي له أيضا أن يتحزم من المزاح المخرج عن حد الوقار وإن كان
المزاح جائزا إذا كان على سبيل الصواب وابقاء هبة العلم ووقاره ألا ترى إلى
واصف النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وكان يمزح ولا يقول إلا حقا مثل
قوله عليه أفضل الصلاة والسلام الذي سأله أن يحمله على جل فقال له
لا أجلك الأعلى ولدناقة أو كما قال عليه السلام فخرج إلى قومه فقال لهم
سألت النبي صلى الله عليه وسلم أن يحملني على جل فقال لا أجلك الأعلى ولد
ناقة فقالوا له وهل الحمل الأولد لناقة ومثل قوله عليه السلام للمرأة التي شكت
زوجها فقال لها زوجك هو الذي في عينيه بياض فأتت المرأة إلى زوجها
فوجدته نائما فجعلت تفتح عينيه وتنظر البياض فاستفاق من نومه وسألها
عن سبب ذلك فأخبرته بكلام النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها زوجها أما
علمت أن كل إنسان في عينيه بياض إلى غير ذلك مما شرعه عليه السلام في هذا
الباب تخفيف الأثمة ورحمة بهم صلى الله عليه وسلم فهذا هو توفير بحال
العلم لا باقماش وحسن الملبس بل بحسن السمعة واتباع الرسول صلى الله
عليه وسلم وقد صنف في ذكر الآداب سلف صالح منهم الإمامان الكبيران أبو
طالب المكي وأبو حامد الغزالي وغيرهما من كبار الأئمة رضي الله عنهم وأئمتنا
ذكرت نبذا مما احتاج إليه الوقت في الأمر الظاهر ومن طلب زائدا على ذلك
فليلقه في كتب الأئمة رضي الله عنهم (ثم نرجع) الآن إلى ما كنا بسبيله حين
خروج العالم إلى المسجد ونحيته له فإذا فرغ منها وحضرت صلاة الغرض فإن
كان العالم مشغولا بالقاء العلم اذ ذاك فلا يترك كل ما هو فيه هو وجلسائه
ويشتغلون به وهذا هو المراد بقول القائل ما هو فرض يترك الغرض فيقال
هو طلب العلم يترك لإداء الصلاة وما تقدم من حكاية مالك مع ابن وهب
رحمهما الله تعالى في قوله له ما الذي قلت إليه بأوجب عليك من الذي قلت عنه
محمول على أنهما لم يكونا في المسجد اذ ذاك فإن كانت الصلاة هار كوع قبلها
فإن كانت الصبح صلى ركني الفجر وهي من السنن فإذا أراد أن يجعلها

فرضا فله ذلك كما تقدم وهو ان يذروها على نفسه عند التلبس بها فتصير
 فرضا في سنة وكذلك في غيرها انهم يصلون الغرض وقد تقدم ما يفعل فيه من
 استحضار الايمان والاحتساب وغير ذلك مما ذكر قبل فاذا فرغ من صلاته
 ومن الآداب المندوب اليها بعد ما فية عين عليه النظر فيما يجب تقديمه
 أو يستحب وفيما يجب تأخيرها أو يستحب ومن هذا الباب يقع كثير من
 الناس في تقديم ما يجب تأخيرها أو تأخير ما يجب تقديمه فينظر في هذا الوقت
 المشهود وهو بعد صلاة الصبح وهو الذي يتكلم فيما يفعل فيه ما هو الاول
 به فيه فيقدم فعله بالشروع فيه دون غيره قد كان مالك رحمه الله اذا جاء احد
 يسأله عن مسألة علم بعد صلاة الصبح وقبل طلوع الشمس يقول يا بني احدهم
 في صفة شيطان وبسأل عن مسألة علم انكارا منه رحمه الله الاشتغال بالعلم في
 ذلك الوقت افتداه منه بالسلف السابقين رضي الله عنهم واشاراه من اشتغال
 ذلك الوقت بالتوجه والعبادة وهذا ينبغي ان يكون محمولا على زمنه لانهم
 كانوا راغبين في العلم فاذا طلعت الشمس انتشروا في طلب العلم والتجسس واما
 اليوم اذا طلعت الشمس انتشروا في أسباب الدنيا والانهما كاهلها غالبا فقل
 ان يتركوا ذلك ويأتوا المساجد لتعلم العلم لان العالم الذي يعلم العلم فرض
 المسئلة انه في المسجد بعد الصبح وسبأني اذا كان في المدرسة أو غيرها ان شاء
 الله تعالى فاذا كان الامر كذلك من أحوالهم المذكورة آنفا فينبغي أو يجب
 اشتغال هذا الوقت بالكلام في مسائل العلم وآكدها الفقه والكلام في أمر
 الطهارة والصلاة والحلال والحرام وما يجوز وما يكره وما يمنع لعلمهم يسعون
 ذلك وينتفعون احكام ربهم عليهم ولعل ذلك يدعوهم الى الاشتغال بالعلم
 والاصغاء الى فوائده فانه افضل الاعمال وعهدى من عادة كثير من علماء
 المغرب ياخذون الدروس بعد صلاة الصبح ويأتون العوام اليهم فيعلمون منهم
 في المساجد امر دينهم وكان سيدي الشيخ الامام أبو الحسن الزيات رحمه الله
 أحد شيوخ سيدي أبي محمد رحمه الله ياخذ الدرس في رسالة الشيخ أبي محمد
 ابن أبي زبير رحمه الله ويأين عبارة ليوصل الى العوام فهم العلم ولا يسمع
 سؤال طالب من الفقهاء ويقول لهم حتى ياتي درس كتاب التهذيب ان شاء
 الله تعالى لاني اذا اشتغلت بالبحث معكم فبأى شيء هم هؤلاء المساكين الى

أسبابهم ودكا كينهم فهذه صفة العلماء المرجوع اليهم والمقتدى بهم رضى
الله عنهم لاجرم ان العوام صاروا في دكا كينهم من أعرف الناس بعلم
ما يحسب ولونه وما يجتاجون اليه وتجددهم يبحثون في دكا كينهم بعضهم مع
بعض في المسائل حتى ان بعضهم ليوقف بعض الفقهاء في بعض المسائل فاذا
طلعت الشمس فان كان هو على وضوء فليركع ركعتي الاشرار وتجزى عن
الضحى ان فواها وان اراد ان يجعلها فرضا فعل كما تقدم وهو ذاب شرط ان
يكون فرغ من مجلس العلم عند الاشرار او قبله واما ان كان في انسانيته
فلا يقطع حتى يفته فاذا فرغ منه وهو على طهارة فليركع ركعتين
ثم ينصرف لسيبله فاذا خرج من المسجد فقد تقدمت الآداب في خروجه
منه وينضاف الى ذلك ان ينوى سرعة العود الى المسجد لقوله عليه
السلام سبعة يطاهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله وعدمهم ورجل قلبه مع الحق
بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه فاذا ذهب مارا الى بيته فله في رجوعه
اليه نيات عديدة تارة تكون على الوجوب وتارة تكون على الندب فافقا
الوجوب فهو ان ينوى الرجوع الى أهله ليقوم بالحق الذي لهم عليه وأن
يرشد هم في دينهم وينفق أحوالهم وما يتعاطونه في فرضهم وغيره من الأمور
لأنهم من رعيته وهو مسئول عنهم لما ورد دكا كهم راع وكلكم مسئول عن
رعيته

* * * *

(فصل) وينبغي له أيضا ان يحفظ على نفسه من مشى الناس معه ومن
خلفه ومن وطأ عقبه وتقدمهم نعله وان كانه على أحد الا ضرورة شرعية
فان هذا كله مآثر من الكبر والخيلاء وقوة النفس غالبا وان كان في نفسه
متواضعا لكن ظاهر هذه الأفعال تنافي ذلك وتجبر الى المذموم الامن رحم
ربك وكفى به أنه مخالف لنفسه رضى الله عنهم أجمعين قال أمير المؤمنين
علي بن أبي طالب رضى الله عنه أضر ما على الانسان وطأ عقبه أو كما قال
وطأ العقب هو المشى خلفه

* * * *

(فصل) وقد تقدم ما يجب عليه أو يندب له في الطريق حين خروجه
في فعل مثله في رجوعه

* * * *

(فصل) فاذا بدأ بدخول بيته قال بسم الله ماشاء الله لا قوة الا بالله

وبقدم اليمين وبؤخر الشمال كما ورد في خروجه منه بخلاف المسجد وقد ذكر
فاذا دخل بيته فليسلم على أهله ان كانوا حاضرا وان كانوا في غير ذلك الموضع
فليسلم على نفسه فبقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وينبغي له أن
يقرأ عند دخوله قل هو الله أحد كاملة لما ورد في ذلك من الثواب الجزيل
ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو فبقول اللهم اني أسالك خير
الموع وخير المخرج بسم الله ونجنا وبسم الله خرجنا وعلى الله ربنا توكلنا لما
جاء فيه أيضا

(فصل) وينبغي له أن يركع في بيته قبل جلوسه لقوله عليه الصلاة
والسلام لا تتخذوا بيوتكم قبورا وان شاء جعلها فريضا كما تقدم
(فصل) وينبغي له أن يتفقد أهله بمسائل العلم فيما يحتاجون اليه لانه
جاء من تعاليم غيرهم طلب الثواب ارشادهم فخاصته ومن تحت نظره أكد
لأنهم رعبته ومن الخاصة به كما سبق كل راع الحديث فيه عليهم نصيبهم
فيما در لتعاليمهم أكد الاشياء في الدين أولا وانفعها وأعظمها فاعلمهم الايمان
والاسلام ويجدد عليهم علم ذلك وان كانوا قد علموه ويعلمهم الاحسان ويعلمهم
الوضوء والغسل وصفتهما والتيمم والصلاة وما في ذلك كله من الفرائض
والسنن والفضائل وكل ما يحتاجون اليه من أمر دينهم الا هم فالأهم سمعت
سیدی أباعبجد رحمه الله يقول لما ان تأملت قلت للزوجة لا تقهركي ولا
تتكلمي بكلمة في غيبي الا وتعرضيها على حين آتي لاني مسئول عن تصرفك
كاه كنت مسئولا عن نفسي ليس الا وأنا الآن مسئول عن نفسي وعنك
فأستل عن عشر ملوات ثم كذلك في جميع الما مورات وكل ما أنا مطالب به من
الفضائل وغيرها حتى بالغ معها بان قال لها ان نقالت الكوز من موضع الى
موضع فاخبريني به قال وذلك خيفة من أن تتصرف في شيء تظن انه لا يترتب
عليه حكم شرعي وقد يكون ذلك فيه فبقيت تخبرني بكل تصرفها الى ان طال
عليها ذلك فبقيت تخبرني بما يظهر لها ان في ذكره فائدة وتسكت عن الباقي
فوجدت نفسي قلعا خيفة أن يكون ما لم يظهر أن لها فيه فائدة قد يكون
فيه ذلك فبقيت اذا دخلت البيت ينطق الله لي بدار البيت حين ادخل
فبقول لي جميع تصرفها فاجلس فتعرض على كل ما تريده مما يظهر لها ان في ذكره

فائدة كما تقدم فاقول لما هل بقي شيء فتقول على ما ظهر لما هو ذلك فاقول
لما فعلت كذا وكذا واذا ذكر لما بقية تصرفها فتقول أوحى به رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان الباب على مغلق ولا أجد معي في البيت أحدا وكل
ذلك قد فعلته من أخبرك فابقيت بعد ذلك تحرك بحركة حتى تخبرني
(فانظر) رحمتك الله تعالى وإيانا كيفية نظركم في تخليص ذمهم فلهؤلاء
الذين فهم وأمعنى قوله عليه السلام كلكم راع وكلكم مسئة عن رعيته
وعملوا به نعمنا الله بهم وأعاد علينا وعلى المسلمين من بركاتهم بمنه لا رب غيره
* (فصل) ومن آكد الأشياء وأهمها تفقد القراءة إذا ان القراءة على ثلاثة
أقسام واجبة وسنة وفضيلة فالواجبة قراءة أم القرآن على كل مصل بجميع
حروفها وحركاتها وشرائطها إلا أن لم يحكم ذلك فصلاته باطلة إلا أن يكون
ماموما والسنة سورة معها والفضيلة ما زاد على ذلك أعني في غير الفرائض
لأن أفضالها أطول القيام فيها ألا ترى إلى حديث ابن عباس رضي الله عنهما
حيث قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستفتح بسورة البقرة ثم آل
عمران ثم النساء ثم المسائدة حتى سمعت هذا في ركعة واحدة والله أعلم حيث
ركع وحديث عثمان بن عفان رضي الله عنه حيث كان يقرأ في ركعة
الوتر المخرجة كلها وكذلك يفعل في ولده وعبدته وأمة الله إلا أن يكون
في بعضهم عجمة بحيث لا يقدرون على النطق فلا حرج وقد ورد الحديث
بالتصريح فيهم أنهم يقولون سبحان الله والمجد لله ولا اله إلا الله والله أكبر
ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ويتعين عليه أن يعلم عبده وأمة
الصلاة والقراءة وما يحتاجان إليه من أمور دينهما كما يجب ذلك عليه في
زوجته وولده إذا فرق لأنهم من رعيته وقد كثرا الجهل عند بعض الناس
بهذا المعنى حتى أن بعضهم يرى أن العبد والتجارة لا حظ لهما في تعليم ذلك
حتى لقد بلغني أن بعضهم يذكر شيئا لو اعتقده لكان كفر الأشك فيه وإن لم
يعتقده فهو جهل وسخف وبدعة يجب عليه التوبة منه والإقلاع عنه وهو
ما اصطح عليه بعضهم من قولهم أن صلاة العبد وصومه وباقي عبادته كل
ذلك لسيده أو لسيده وكذلك الأمة وهذا الأفاثل به من المسلمين أسأل الله
العافية عنه وكذلك يعلم ما يخصه في أنفسهن من معرفة المحكم

في الحيض فمن ذلك أن يعرفهن أن الحيض على ست مراتب أوله أسود ثم
حمر ثم صفرة ثم غبرة ثم كدرة ثم قصة ثم ينقطع فتصير جافة فالخمسة الأولى
حيض والقصة والجفوف نقاء وكثيرا ما يتساهل اليوم في هذا الباب لقلة
سؤالهن ومن يعلمن فتهن من ترى أن الوطء انما يحرم في القسمين الأولين
وأما الصفرة والغبرة والكدرة فلا بأس بالوطء فيها عندهم ومنهن من تعتقد
أن الوطء انما يتنع في الثلاثة الأيام الأولى وبعدها يجوز الوطء ومنهن من
تعتقد أن مدة الحيض سبعة أيام فان رأت الطهر قبل مضيا لم تعتد به
وانتظرت تمامها دون غسل وصلاة وصوم ووطء وان زاد عليها اغتسلت
وصلت وصامت ووطئت مع وجود الحيض وقد روى الترمذي عن أبي
هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أتى حائضا أو امرأة
في دبرها أو كاهنسا فقد كفر بما أنزل على محمد انتهى فيستحلون ما حرم الله
عليهم بسبب العوائد الرديئة وتغفل الأزارح ثم يعلمن أكثر مدة الحيض
وأقلها وما بينهما ويعرفهن ما إذا رأت الطهر قبل غروب الشمس بقدر خمس
ركعات إلى ركعة واحدة وهل يقدر لها قدر زمن الغسل بالترخا أو زمن
الركعات وكذا إذا رأت الطهر قبل طلوع الفجر باربع ركعات إلى ركعة
واحدة والصبح إلى أن يبقى لها مقدار ركعة واحدة قبل طلوع الشمس
ويحقق لمن الطهر إذا يكون لأن النساء يختلفن في هذا فواحدة يكون طهرها
بالجفوف وأخرى يكون طهرها بالقصة البيضاء ويعلمن أيضا موانع
الحيض والنقاس وذلك خمس عشرة خصلتها عشرة متفق عليها عند الجميع
وهي منع رفع حدثها من حيضتها وجوب الصلاة صحة فعل الصوم
دون وجوبه مس المصحف دخول المسجد الاعتكاف الطواف بالبيت
الطلاق في الحيض الوطء في الفرج ومنها خمسة مختلفة فيها وهي منع وطئها
قبما نحت الأزارع وطئها بعد النقاء وقبل الغسل المشهور المانع من ذلك
الثالث منع رفع حدث غير هامع استعمال فضل ما تمسأقراعتها القرآن
ظاهرا المشهور والجواز وليحذر من هذه البدعة الهرمة التي تفعل في زماننا
هذا وهي أن تقعد المرأة بعد انقطاع دمها فتطلب الصابون في يوم وتغسل
ثيابها في الثاني وتغتسل في الثالث وتصلى بعد ذلك فتعتمد مدة بغير صلاة

في ذمتهم ثم تركت كعب ما هو أعظم وهي أنها لا تصلح إلا ما أدر كنهه بعد غسلها
ولا تنقض ما فوته به إذا انقطع جوفها وقد اختلف العلماء رضوان الله
عليهم في تارك الصلاة مع عدمه وهو قادر على أدائها حتى نرجح الوقت هل عليه
قضاء أم لا سبب الخلاف أنه هل هو مرتد أو مسلم فن قال أنه مرتد قال لا قضاء
عليه ويعود إلى الإسلام والمشهور أنه مسلم مرتكب لكبيرة عظيمة فيجب
عليه أن يتوب ويقضى ما ترتب عليه في ذمته ولا تقبل شهادته إلا أن تظهر
استقامته وكذلك ينهين أيضا على ما إذا تمسك به الدم وزاد على حادثها
واقطع وحكم ذلك المذكور في كتب الفقه وكذلك ان تمسك به ولم ينقطع
وهي المستحاضة ويتعين عليه أن ينهين على ما يفعل بعضهم من أنهن إذا
انقطع الحيض عن أحدها فن خرجت إلى الحمام فتغتسل فيه وهي لا تدري
أحكام الغسل وما يلزمها فيه بل تنظف جسدها وتغتسل عليه فأوصفت
بهذا الغسل لم تصح صلاتها ولا يحل لزوجه أو طواها إذا نهى لم تغتسل به من
حيضتها الغسل الشرعي لأن النية لم توجد فيه فيجب عليه أن يعلم الحكم
في ذلك وهو أن تغتسل بنية رفع الحدث من حيضتها أو جنباتها أوهما معا
فإذا فوت النية المتبرقة فقد صح غسلها واستباححت الصلاة والطهارة وكل
ما كانت ممنوعة منه في حال حيضها سواء كان ذلك قبل إزالة الوضوء أو بعده
بخلاف ما يفعله بعضهم من أن الغسل إنما هو بدخول الحمام والتنظف فيه
من غير نية مجاهدة بالحكم في ذلك وينهين على هذه البدعة التي يفعلها بعض
النساء بل المحرمة وهي أنهن يعتقدن أن أحدها لن تظهر حتى تدنل يدها
في فرجها أو تغسل داخله فإن لم تفعل ذلك فلا غسل لها تجرت هذه البدعة
المحرمة إلى محرم أجمع الناس عليه وهو أنها إذا انقطع حيضها ولم تغتسل وكان
ذلك قبل طلوع الفجر في رمضان فأنها يجب عليها صوم ذلك اليوم وهي لم
تغتسل فترك الغسل نهى سارا لحافضة منها على صحة الصوم بسبب أنها تفطر
بإدخال يدها في فرجها فلو أنها لم تفعل هذا الفعل المحرم اغتسلت نهى سارا
وحصل لها الصلاة والصوم معا على أنها لو اغتسلت نهى سارا لصح صومها في
مذهب مالك رحمه الله مع فعلها هذا المحرم الشنيع لأنها لا تفطر بذلك عنده
وينقض به وضوءها دون غسلها لأن ما لك رحمه الله لما أن سئل عن المرأة

قُرْصَةٌ كَخُرْقَةٍ
وَزَنَا وَمَعْنَى اهـ

تَمَسُّ فَرْجَهَا هَلْ عَلَيْهِ أَوْضُوهُ أَمْ لَا فَقَالَ إِنْ أَطْلَقْتَ فَعَلَيْهِ الْوَضُوهُ وَقِيلَ وَمَا مَعْنَى
الْطَفَتْ قَالَ إِنْ تَفْعَلْ كَمَا يَفْعَلُ شَرَارُ النِّسَاءِ وَهِيَ أَنْ تَدْخُلَ أَصْبَحَ مَعَهَا اهـ
وَسَبَبُ هَذَا عَدَمُ الْعِلْمِ وَعَدَمُ الْفَهْمِ لِمَحْدِثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ
مَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ رَجَعَ اللَّهُ إِنْ امْرَأَةٌ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ آتٍ
بِأَرْسُولِ اللَّهِ كَيْفَ اغْتَسَلَ مِنَ الْحَيْضِ قَالَ خَذْنِي فَرُصَةً مَمْسُكَةً وَتَوَضَّئِي نَلَانَا
ثُمَّ إِنْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَحَى وَأَعْرَضَ بِوَجْهِهِ أَوْ قَالَ تَوَضَّئِي بِهَا قَالَتْ
عَائِشَةُ فَأَخَذَتْهَا بِجَنْبَتَيْهَا فَأَخْبَرَتْهَا بِمَا يَرِيدُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْوَ ذَلِكَ
أَنْ دَمَ الْحَيْضِ اسْوَدَّ عَيْنَتَيْهَا رَأَتْهُ فَقَدْ شَبَّهَ الرَّجُلَ فَيَكُونُ سَبِيلًا لِلْفِرَاقِ
وَالْوَضُوهُ مَا خُوِزَ مِنَ الْوَضَاءِ يَقَالُ وَجْهَهُ وَضِيءٌ أَيْ حَسَنٌ تَطْيِيفٌ فَالْمُرَادُ
بِالْوَضُوهِ الْمَذْكُورُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ انَّمَا هُوَ تَطْيِيفُ الْمَحِلِّ وَتَطْيِيبُهُ وَصَفَةٌ
مَا تَفْعَلُ إِنْ تَأْخُذُ شَيْئًا مِنَ الْقُطْنِ أَوْ غَيْرِهِ فَتَجْعَلُ عَلَيْهِ شَيْئًا مِنَ الْمَسْكِ وَلَوْ قِلَّ
أَوْ غَيْرِهِ مِنَ الطَّيِّبِ إِنْ تَعَزَّرَ الْمَسْكُ فَمَسْكُهُ مَعَهَا بِرَفْقٍ وَتَلْحَمُ عَلَيْهِ بِجَفَاضٍ
وَتَتْرَكُهُ حَتَّى تَطْنُ إِنْ مَاتَ فِي الْمَحِلِّ قَدْ تَعَلَّقَ بِهِ ~~هـ~~ كَذَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَلَيْسَ هُوَ
غَسْلُ بَاطِنِ الْفَرْجِ بِالْمَاءِ كَمَا يَزْعُمُ وَمَعَ ذَلِكَ فَفِيهِ أَذْيَةٌ لَهَا وَلِلزَّوْجِ لِأَنَّ الْمَاءَ إِذَا
وَصَلَ إِلَى بَاطِنِ الْفَرْجِ مَعَ الْأَصَابِعِ ارْتَخَى الْمَحِلُّ وَبَرَدَهُ وَوَسَّعَهُ لَوْلَمْ يَكُنْ فِيهِ
إِلَّا نَهْجٌ خَالِفٌ لِلشَّرْعِ فَكَيْفَ مَعَ وجودِ الضَّرَرِ وَالْإِخْلَالِ بِالْفَرَضِ فَأَنَالَ اللَّهُ وَانَا
إِلَيْهِ رَاجِعُونَ وَالسُّنَّةُ فِي هَئِهِ أَنْ تَغْسَلَ الْمَحِلَّ كَمَا تَغْسَلُهُ الْبِكْرُ سَوَاءً بِسَوَاءٍ
لَا تَرْتِدُّ عَلَى ذَلِكَ وَيُحِبُّ عَلَيْهِ أَنْ يَعْلَمَ أَهْلُهُ وَغَيْرُهُمْ عَنْ يَتَمَعَّنَ عَلَيْهِ تَعْلَمُهُمْ
بِمَا أَحْدَثَ بَعْضُ النِّسَاءِ فِي هَذَا الزَّمَانِ عَنْ لَهَا مِنْظَرٍ وَسَمِعْتُ فَتَخَافُ أَنْ صَامَتْ
أَنْ يَذْهَبَ بَعْضُ جَمَالِهَا أَوْ تَمْنَحَ طَارِخَةً مِنْ ذَلِكَ وَهِيَ لَا تَخْلُو مِنْ أَحَدٍ
أَمْرَيْنِ أَمَّا أَنْ تَفْعَلَ ذَلِكَ اسْتِحْلَالًا فَتَكْفُرُ بِذَلِكَ وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ مِنْهَا عَلَى اعْتِقَادِ
التَّحَرُّمِ فَهِيَ مَرْتَكِبَةٌ لِعَصِيَّةٍ كَبِيرَةٍ يُحِبُّ عَلَيْهِ ثَلَاثَةُ أَشْيَاءَ التَّوْبَةُ وَالْقَضَاءُ
وَالْكَفَّارَةُ وَتَوَدُّبُ آبَائِهِ عَلَيْهِ أَعْلَى مَا هُوَ مَعْلُومٌ فَيَحْتَاجُ الْعَالِمُ أَنْ يَقْبَلَ لِلتَّعْلِيمِ
هَذِهِ الْأَحْكَامَ لِلدَّبِيرِ وَالصَّغِيرِ وَالذَّكْرِ وَالْإِنْثَى قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنْ الْمُسْلِمِينَ
وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ إِلَى قَوْلِهِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ
وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ النِّسَاءُ شَقَائِقُ الرِّجَالِ فَشَوَى بَيْنَ الزَّوْجِ وَالزَّوْجَةِ
وَالْوَلَدِ وَالْعَبْدِ وَالْأَمَةِ فِي هَذِهِ الصِّفَاتِ الْجَمِيلَةِ وَمَا زَالَ السَّالِفُ رِضْوَانُ اللَّهِ

عليهم على هذا المتهاج تجدد أولادهم وعيبدتهم وأما هم في غالب أمرهم
 مشتركين في هذه الفضائل كلها ألا ترى إلى بنت سعيد بن المسيب رضي الله
 عنهم لما دخل بها زوجها وكان من أحد طلبة والدها فلما ان أصبح أخذ
 رداءه يريد أن يخرج فقالت له زوجته إلى أين تريد فقال إلى مجلس سعيد
 أنعم الله عليك فقالت له اجلس أعلمك علم سعيد وكذلك ما روى عن الامام مالك
 رحمه الله حين كان يقرأ عليه الموطأ فان نحن القارئ في حرف أو زاد أو نقص
 ندينك ابنته الباب فيقول أبوها للقارئ ارجع فالغاطه منك فيرجع القارئ
 فيجد الغاط وكذلك ما حكى عن أشهب أنه كان في المدينة على سائر أهلها
 الصلاة والسلام وأنه اشترى خضرة من جارية وكانوا لا يبيعون الخضرة
 إلا بالخبز فقال لما إذا كان عشيبة حين يأتيها الخبز فأتينا نعطيك الثمن فقالت
 ذلك لا يجوز فقال لها ولم فقالت لأنه يبيع طعام بطعام غير يبيد فسأل عن
 الجارية فقيل له إنها جارية بنت مالك بن أنس رحمه الله تعالى وعلى هذا
 الأسلوب كان حالهم وإنما عرفت من عذبت تنميتها على من عداهم وقد كان في
 زماننا هذا سيدي أبو محمد رحمه الله تعالى قرأت عليه زوجته الحقة فحفظتها
 وكذلك رسالة الشيخ أبي محمد بن أبي زيد رحمه الله ونصف الموطأ للامام مالك
 رحمه الله تعالى وكذلك ابنتها قريبان منها فإذا كان هذا في زماننا فبالإمكان
 بزمان السلف رضوان الله عليهم أجمعين والعالم أولى من يحمل أهله ومن
 يلزمه على طلب المراتب العالية فيجتهد في ذلك جهده فانهم أكدر وعيته
 وأوجبهم عليه وأولاهم به فيما بينهم على ما تقدم ذكره * *

(فصل في آداب الاكل) ويتكرر من هذه البدعة التي أحدثت وهي ان
 يكون للرجل طعام خاص به وزبديّة خاصة به وكوز خاص به ألا ترى
 حديث عائشة رضي الله عنها قالت كنت أشرب من الاناء فيأخذ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فيشرب منه فيضع فاه في موضع فاه وهذا شرع منه
 عليه السلام لتعظيم أئمة بركة بعضهم لبعض وتكون منفعتهم عامة بعضهم
 لبعض وانظر إلى قوله عليه السلام سورة المؤمن شفاء فيحرم المسكين هذه
 البركة بسبب هذه البدعة التي أحدثت وانظر إلى قوله عليه الصلاة
 والسلام المؤمن يأكل بشهوة عبالة انتهى فإذا كان له طعام خاص به فهو

بأكل شهوة نفسه فكيف بالعالم الذي هو أمامهم وقدوتهم وهذه دسيسة
من دسائس إبليس دسما على المسلمين بواسطة النساء لأنهن يجدن السبيل
إلى اطعام الرجل ما يخترن من السحر وغيره لئلا تصان عقلاهن ودينهن إذا نزلن
مصائد الشيطان وغيرتهن تحملهن على ذلك فلو كان يشاوهن في الأكل
ما وجد إبليس لفتح هذا الباب من سبيل فانتظر رجسا الله وإياك إلى شين
البدعة كيف تجر إلى محرمات وأقل ما في ذلك أن فاعله متصف بالكبر
والعالم أولى الناس بالتواضع واتباع السنة والمبادرة إليها وينبغي له أيضا
أن يتعزز من الأكل وحده ما ورد شر الناس من أكل وحده وضرب
عبده ومنع رفقته انتهى اللهم إلا أن يكون معذورا في ذلك بسبب حاجة
أو مرض أو صوم أو وصال أو غير ذلك من الأعذار الشرعية وهي كثيرة
متعددة فقد خرج هذا عن هذا الباب إلى باب أرباب الأعذار ومع ذلك فلا
يخلو من أنه بطعام أن يذيقه منه شيئا وانظر إلى قوله عليه الصلاة والسلام
إذا نفي أحدكم خادمه بطعام فليأكله لقمة أو لقمتين أو أكلة أو أكلتين لأنه
ولي علاجه اه وما ذاك إلا لقوة باعث الشهوة على الخادم ولا فرق على هذا
التعامل بين الخادم وغيره ممن يباشرك ذلك أو يراه لأن النبي صلى الله عليه وسلم
نهى عن الأكل والعينان تنظران حتى لو نظر إليه هرأوكب فقد جعله العلماء
دائلا في النهي وينبغي له أن يجلس معه من عمل له الطعام فإن لم يجلسه
فليأكله كما تقدم ويكون ما يأكله من أوله لا من فضله وينبغي له أن يتعزز
من الأكل وأحد قائم على رأسه إذا ذك فإنه من البدع والتشبه بالأعاجم قل
إن سلم من وجود الكبر وكثير من يفعل اليوم هذا سيما إذا كان الذباب كثيرا
فيقوم شخص على رأس الأكلين فينش عليهم ويرقح وهذا من البدع
فإن اضطر إلى ذلك فليكن فاعله جالس حتى يسلم من التشبه بالأعاجم ومن
التجمل والكبر ولا فرق بين أن يكون القائم عبده أو أمته أو كائنا من كان
(فصل) فاذا أراد أن يأكل فلا يخلو ما إن تكون يده نظيفة
أم لا فإن كانت نظيفة فهو مخير في الغسل أو الترك والغسل أولى إلا أن التزاه
أعنى المداومة عليه بدعة فإن كان على يده شيء أوحك بدنه أو مس عرقه
فلا بد من غسلها وقد ورد في الحديث الغسل قبل الطعام ينفي الفقر بعده

ينفي اللحم يعني الجنون وينوي بغسلها اتباع السنة وهذا فيها كان له من
 الطعام دسم فان لم يكن فلا بأس بترك الغسل وقد كان اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يتخذون باقدامهم وفيه منفعة لها وهذا دليل واضح
 على ترفيعهم انهم الله تعالى اذ أنه لو بقي في اليد شيء من أثر الطعام ما تخذلوا
 بالاقدام يؤيد ذلك أمره عليه الصلاة والسلام بلعق اليد بعد الاكل أو بلعقها
 أخاه وقد أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي هريرة رضي الله عنه
 فصحة بقي لعاقها قال فلعقتها فاشبعت وقد قال القاضي أبو بكر بن العربي رحمه
 الله في سراج المريدين له وقد روى اسماعيل بن أبي أويس عن مالك أنه دخل
 على عبد الملك بن صالح يسلم عليه فجلس ساعة ثم دعا بالطعام ودعا بالوضوء
 لغسل يده فقال عبد الملك ابدء وأبني عبد الله يغسل فقال مالك ان أبا عبد
 الله لا يغسل يده فأغسل أنت يدك فقال له عبد الملك لم يا أبا عبد الله فقال له
 ليس هو من الأمر الا قول الذي أدركت عليه أهل بلدنا وانما هو من زى الجهم
 وقد بلغني ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يقول يا اياكم وزى الجهم
 وأمرورها وكان عمر بن الخطاب اذا أكل مسح يده بظهر قدميه فقال له عبد
 الملك افترى لي تركه يا أبا عبد الله قال اى والله فأعاد عبد الملك الى ذلك اه فاذا
 حضر الطعام بين يديه فيحتاج فيه الى آداب منها ان يشعر نفسه فينظر فيما
 حضره كم من عالم علوى وسفلى خدعه فيه لما قيل ان الرغيف لا يحضر بين
 يدي آكله حتى يخدم فيه ثمانية وستون طامعا الى ما نقله ابن عطية رحمه الله
 في كتاب التفسير له فاذا أشعر نفسه بذلك فيعلم قدر نعم الله تعالى عليه في احضار
 هذا الرغيف بين يديه فيقدر شكرها بان يعلم ما لله تعالى عليه من النعم وعجزه
 عن شكرها ثم الاكل في نفسه على خمس مراتب واجب ومندوب ومباح
 ومكروه ومحرم فالواجب ما يقيم به صلبه لاداء فرض ربه لان ما لا يتوصل الى
 الواجب الا به فهو واجب والمندوب ما يعينه على تحصيل النوافل وعلى تعلم
 العلم وغير ذلك من الطاعات والمباح الشيع الشيعى والمكروه ما زاد على
 الشيع قليلا ولم يتضرر به والمحرم البطنة وهو الاكل الكثير المضرب للبدن
 ورتبة العالم التخخير بين الاكل المباح والمندوب وقد سبق حدهما فاذا
 اراد ان يأكل فليقل عنده بمم الله اللهم بارك لنا فيه وينوي مع ذلك اتباع

السنة وينبغي له ان يستحضر قبل التسمية اومعها كيفية السلوك الى الله تعالى بأكله فينوي ان يستعين بأكله ذلك على طلب العلم لقوله عليه الصلاة والسلام من سلك طريقا يطالب به علمه سهل الله له طريقا الى الجنة اه وبضيف الى ذلك نية الافتقار والحاجة والاضطرار والمسكنة مع نية الوجوب والندب المتقدمة الذكر في التقسيم ونوع من الاعتبار والتملق بمولاه والشكر والرجوع اليه في أكله وفي تخليصه من آفة أكله فان له ملكا موكلًا بالطعام وآخر بالشراب فاذا أخذ لقمة وسوغها له الملك ومثله في الشراب فاذا قدّر أنه يشرق تخلي عنه الملك باذن ربه حتى ينفذ فيه ما قدر عليه فيحتاج ان يعرف قدر نعم الله تعالى عليه في تسوية هذه اللقمة والشربة فليدب بجميع ما يحتاجه من ذلك ويفكر في حاله حين الاكل اذ أنه متوقع للموت في كل لقمة وفي كل شربة وكثير من جرى له ذلك الا ترى الى ما جرى في مجلس المحسن البصري رحمه الله حين قال ان الله اذا أراد ان يقتل بالنعيم قتل بالنعيم ولو كان ما كان أو كما قال فقال له رجل أيعقل بالزبد فقال نعم فلما ان خرج الرجل من المجلس قال ما أتيتني اليوم الا بالزبد حتى أرى ما قاله المحسن أحد يموت بالزبد فأخذ خبز اوزبدا وجاء الى بيته فرفع لقمة فأكلها فشرق بها فأتى نسأل الله تعالى السلامة عنه وقد قال عليه الصلاة والسلام لسان طالب أهل الكتاب للياه له فامتنعوا والذي نفسي بيده لو فعلوا مات كل واحد منهم بريقه أو كما قال فاذا كان الموت متوقعا معه في حال بلعه ريقه فساالك باللحمة أو الشربة والموت متوقع معه في حال طلبه للحياة الا ترى ان الاكل والشرب في غالب الاحمال لا يطالبهم الناس بالحياة وقد يموت بها فانفس سبب الحياة يخاف منه الموت وهذا دليل على عظيم قدرة الله تعالى ثم ان الملك الذي يتناول اللقمة والآخر الذي يتناول الشربة وظيفة هما التسوية ليس الا وله ملك آخر موكل بالغذاء فبقية سم قوته على البدن فيرسل ليكل عضوا وجارحة وعرق ما يصلح له ويحمله بعد تصفيته فيعطى اللطيف لطيفا والكثيف كثيفا فقدرته قادر وملاك آخر يأخذ ما لا قوت فيه وهو الفضلة فيرسله للأمران فلو بقي معه ذلك لفعل ما أتى به أو زاد خروجه على العادة لما مات فهو عبد مدغم في مرضه طارح محتاج الى شيء يأكله والى من يسوغه له والى من

يدفعه عنه فينبغي للعبد أن يترقب الموت عند كل نفس لأن أنفاسه عليه
معدودة قال الله تعالى انما نعد لهم عدا قال ابن عباس رضي الله عنه نعد
عليهم الانفاس فتصير كما حكى عن بعضهم انه جاء الى شيخه ابروره قال قد خات
عليه فوجدته يصلي فأوجزني صلاته وقال لي ما حاجتك فاني مشغول فقلت له
وما شغلك قال أبادر خروجه وروحي وقال غيره جئت الى شيخني لاسلم عليه فخرج
فسلمت عليه فرأى في كسائي عقدة فقال ما هذه فقلت أخى فلان اعطاني
لوزات عزم على ان أفطر عليها فقال لي وأنت تظن انك تمشي الى المغرب
والله لا كلمتك بعدها ابد أو كما قال وكما ~~حكى~~ عن بعضهم انه دخل عليه
فوجدوه يلتفت يمنة ويسرة لا فقالوا له ان أنت تلتفت قال الملك الموت انظر
من أي ناحية يأتي قبض روحي ولما صبح الانسان ملائكة عديدة فمر ما تقدم
ذكره لحفظه وحراسته والاعتناء به الا ترى انه اذا نام فهو محروس من
الخشاش والحمان وغير ذلك وما ذاك الا حراسته بالملائكة الموكلين به وان
أراد الله تعالى به أمرا فخلوا عنه كما تقدم دلائل ذلك قوله تعالى له معقبات
بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ومن من وراء قانع عن أبي أمامة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وكل الله بالعبد ستين
وملائكة ملك يذبون عنه من ذلك بالبرص سبعة أملاك ولو وكل العبداني
نفسه طرفة عين لا خلة طقة الشياطين اه فاذا نظر العبد الى هذه المحكمات بين
له قدر نعم المولى سبحانه وتعالى عليه اذ ان الملائكة تحفظه في حال الحياة
وتحرسه بعد امات كما ورد في الخبر ان الحفظة تصعد الى الله عز وجل فتقول
يا ربنا وكلنا بعبدك فلان وقدمات وأنت أعلم أو كما قال فان فعل فيقول الله
عز وجل انزلنا الى قبره واعبداني واكتب له ذلك في صحيفته الى يوم القيامة
فانظر الى هذه المنحة العظيمة والكرم الشامل اللهم لا تخرمنا ذلك باذا الفضل
العظيم وينبغي له ان يعتبر في حال اكله وكيفية امره فيكون مشغولا بذلك
التفكير واذا كان ذلك كذلك فينبغي ما قاله بعضهم ان هؤلاء بقي اكلهم اكل
المرضى ونومهم نوم الغرقى فيكون مشغولاً بنفسه بذلك مشغولاً في تلك الحالة
وغيرها وقد ذكر بعضهم انه يسمى عند كل لقمة وهذا الذي قاله وان كان
حسنا فالاتباع أولى لانه لم يكن من فعل من مضى ولا يسمى عند كل لقمة

اذان ذلك بدعة فحسن متبعون لا مشرعون اللهم اجعلنا من المتبعين وكذلك
 لا يقول بسم الله الرحمن الرحيم لانه لم يرد ذلك وانما ورد بسم الله وان كان ذلك
 حسنا وكذلك ينبغي ان لا يفعل ما قاله بعضهم انه يقول في أول لقمة بسم الله
 وفي الثانية بسم الله الرحمن وفي الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم ثم يسمى بعد ذلك
 في كل لقمة وهذا مثل ما سئل عنه الامام احمد بن حنبل رحمه الله تعالى حين
 قيل له كيف تقول في الركوع سبحان ربى العظيم أو سبحان ربى العظيم وبحمده
 فقال أما أنا فلا أقول وبحمده تحفظا منه على الاتباع ولم يتعرض الى ما زاد
 على ذلك اذ انه ذكر حسن لكن الاتباع لا يفوقه غيره أبدا وينبغي له ان لا
 ياكل وهو قائم او ماش بل حتى يجلس وينبغي له ان يجلس الجالس الى
 الطعام على الهيئة الشرعية وهو ان يقيم ركبته اليمنى ويضع اليسرى من غير
 ان يجلس عليها والهيئة الثانية الشرعية ان يقيمهما معا والهيئة الثالثة
 الشرعية ان يجلس الجالس للصلاة او ما جلوس المترجم والمجالس على ركبته
 السكاب راسه على الطعام فهاتان منهي عنهما وانما كره ان يكبر راسه لئلا
 يقع شيء من فضلاته في الطعام سيما اذا كان سبخا فيعافه هو في نفسه
 ويعافه غيره سيما ان كانت العمامة كبيرة فيكون ذلك سببا لمنع غيره من
 مديده لما ثلثة أو حصرها وكفى بها آفة المؤمنين انه يحض الف للسنة فيهما وقد
 روى البخاري وأبو داود عن أبي بصير عن رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أما أنا فلا أكل متكئا قال الخطابي رحمه الله يحسب أكثر العامة
 ان المتكئ هو المائل المعتمد على احد شقيه لا يعرفون غيره وكان بعضهم يتأول
 هذا الكلام على مذهب الطب ودفع الضرر عن البدن اذ كان معلوم
 ان الاكل مائلا على احد شقيه لا يكاد يسلم من ضغط يناله في مجارى طعامه
 ولا يسقيه ولا يسهل نزوله الى معدته قال الخطابي وليس معنى الحديث
 ما ذهبوا اليه وانما المتكئ ههنا هو المعتد على الوطاء الذي تحته وكل من
 استوى قاعدا على وطاء فهو متكئ والاتكاء ما خذون الكؤا ووزنه
 الافتعال ومنه المتكئ وهو الذى او كاه مقدمه وشدها بالعود على الوطاء
 الذى تحته والمعنى انى اذا كانت لم افعد متكئا على الاوطئة والوسائد فعل من
 يريد ان يستكثر من الاطعمة ويتوسع في الألوان ولكن آكل علة وأخذ

العلة والبلغة
 بوزن الامة
 ما يتبلغ به اه

ينفي اللم يعني الجنون وينوي بغسلها اتباع السنة وهذا فيها كان له من
 الطعام دسم فان لم يكن فلا بأس بترك الغسل وقد كان اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يتخذون باقدامهم وفيه منفعة لها وهذا دليل واضح
 على ترفيعهم انهم الله تعالى اذ أنه لو بقي في اليد شيء من أثر الطعام ما تذللوا
 بالاقدام يؤيد ذلك أمره عليه الصلاة والسلام بلقى اليد بعد الاكل أو بلعها
 أخاه وقد أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي هريرة رضي الله عنه
 قصة بقي لعاقها قال فاعقتها فاشبعت وقد قال القاضي ابو بكر بن العربي رحمه
 الله في سراج المريدين له وقد روى اسماعيل بن أبي اويس عن مالك انه دخل
 على عبد الملك بن صالح يسلم عليه فجلس ساعة ثم دعا بالطعام ودعا بالوضوء
 لغسل يده فقال عبد الملك ابد وا يا بني عبد الله يغسل فقال مالك ان ابا عبد
 الله لا يغسل يده فاعسل أنت يدك فقال له عبد الملك لم يا ابا عبد الله فقال له
 ليس هو من الامر الا قول الذي أدركت عليه أهل بلدنا وانما هو من زى الجهم
 وقد بلغني ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يقول يا اياكم وزى الجهم
 وأمرورها وكان عمر بن الخطاب اذا أكل مع يده يظهر قدميه فقال له عبد
 الملك افترى لي تركه يا ابا عبد الله قال اى والله فاعاد عبد الملك الى ذلك اه فاذا
 حضر الطعام بين يديه فيحتاج فيه الى آداب منها ان يشعر نفسه فينظر فيما
 حضره كم من عالم علوى وسفلى خدومه فيه لما قيل ان الرغيف لا يحضر بين
 يدي آكله حتى يخدم فيه ثمانية وستون عالما على ما نقله ابن عطية رحمه الله
 في كتاب التفسير له فاذا أشعر نفسه بذلك فيعلم قدر نعم الله تعالى عليه في احضار
 هذا الرغيف بين يديه فيقدر شكرها بان يعلم الله تعالى عليه من النعم وعجزه
 عن شكرها ثم الاكل في نفسه على خمس مراتب واجب ومندوب ومباح
 ومكروه ومحرم فالواجب ما يفيم به صابه لاداء فرض ربه لان ما لا يتوصل الى
 الواجب الا به فهو واجب والمندوب ما يعينه على تحصيل النوافل وعلى تعلم
 العلم وغير ذلك من الطاعات والمباح الشيع الشرعى والمكروه ما زاد على
 الشيع قليلا ولم يضر ربه والمحرم البطنة وهو الاكل الكثير المضرب للبدن
 ورتبة العالم التخخير بين الاكل المباح والمندوب وقد سبق حدهما فاذا
 اراد ان يأكل فليقل عنده بم الله اللهم بارك لنا فيه وينوى مع ذلك اتباع

يبارك لكم فيه ولما روي من أكل مع مغفوره غفر له وهذا فيه وجهان من
 الفوائد أحدهما بركة اتباع السنة والثاني كثرة البركة لوجود الملائكة لأن
 البركة تحصل في الطعام إذا حضره واحد من المباركين أو أكل منه فكيف
 إذا اجتمع جماعة ولكل واحد من الجماعة ملائكة معه فمقدر عدد الجماعة
 تتضاعف الملائكة ومهما أكثر عليه من ليس له ذنوب كانت البركة فيه أكمل
 وينبغي له أن يكون أكله من الطعام ثلث بطنه وثلث لثامه وثلث لنفسه الثالث
 فهو من الآداب المطلوبة في الشرع الشريف وينبغي له أن يعلق الأناة إذا
 فرغ الطعام منه لما ذكرنا القصعة تستغفر لأحسب اللهم إلا أن يكون قد
 شبع الشبع الشرعي فإنه يترك ذلك إلى أن يجوع فيأكلها أو يأتي غيره
 محتاجاً فيأكلها وقد قدم حديث أبي هريرة في هذا المعنى وينبغي له أن لا
 يخلى نفسه من أن يلقم زوجته اللقمة واللقمتين وكذلك من حضره من
 عبيده وامأته وأولاده وخدمه ومن حضره من غير هؤلاء أصهاراً كانوا
 أو صيواً أو أصدقاءً أن أمكن ذلك فأما الزوجة فلقوله عليه السلام حتى
 اللقمة يضعها في امرأته فقد حصل له الثواب مع أن وضع اللقمة في امرأته
 له فيها السمتاع فغيرها من باب أولى الذي هو مجرد عن ذلك إلا الله خالصاً
 وينبغي له أن يحتسب في ذلك كله أعنى أحضار الطعام والإطعام لقوله عليه
 الصلاة والسلام إذا اتفق الرجل على أهله يحتسبها فهو له صدقة ومعلوم
 بالضرورة أن الواجب فيه الثواب ابتداءً لكن لما ان زاد هذانية الاحتساب
 جعل له في مقابلة الاحتساب صدقة فإن استحضر مع ذلك الإيمان كان له في
 مقابله مغفرة ما تقدم كما مروى وينبغي له أن يصغر اللقمة ويكثر المضغ للسنة في
 ذلك وينبغي له في أول اللقمة أن يبدأ في مضغها بناحية اليمن لأن تلك هي
 السنة لقوله عليه الصلاة والسلام ألا فيمضوا ألا فيمضوا ألا فيمضوا وهذا عام
 في المحركات والسكنات إلا ما استثنى على ما تقدم وبعد ذلك يأكل كيف شاء
 وقد حكى عن بعضهم أن شاباً جاء لزيارته فقدم له شيئاً لئلا كل فابتدأ الأكل
 بجهة اليسار فقال له من شيخك فقال له يا سيدي إن ناحية اليمن
 توجعني فقال له كل رضى الله عنك وعن ربك ولاجل هذا المعنى يقال
 إن الشخص إذا ورد يعرف في تصرفه ما هو فإن كانت حركاته وسكناته على

السنة عرف انه متبع وان كان على غير ذلك علم انه من العوام ومن هذا الباب قول على رضي الله عنه لما ان سئل في كم يعرف الشخص قال ان سكنت في يومه وان نطق في حبيمه وما ذاك الا لما ذكر وينبغي له ان لا يأكل الا مما يليه اللهم الا ان يكون الاكل مع اهله او هو الذي أنفق عليهم فله ان يجول بيدهم حيث يشاء وكذلك في الفسقة والفحشاء والخرم وما مع الاهل وغيرهم سواء وينبغي له ان لا يأكل من وسط القصة ولا اعلاها بل من جانبها على ما تقدم واذا وقعت منه اللقمة اما طعن الاذى واكلاه وينبغي له ان لا يقرن في الخمر وما اشبهه لما فيه من مخالفة السنة وينبغي له ان لا يأخذ لقمة حتى يتلع ما قبلها فان اخذها من قبل ذلك من الشره والبدعة وينبغي له ان لا ينظر الى الآكل اللهم الا ان يخاف على احد منهم ان يؤثر غيره ويترك نفسه بغير شيء فلهذه المصلحة يتقدم من هذه صفته فيما به الاكل وينبغي له ان لا يصوت بالمضغ فان ذلك بدعة ومكره كما لا يصوت بجمع الماء من المفضضة حين الوضوء فانه بدعة ومكره ايضا وينبغي له ان يعلمهم عدم الزيادة في الاكل لان من رآه في أكله لا يؤمن عليه ان يرائي في عمله وقد حكى عن بعضهم ان اصحابه اثنوا على شخص بين يديه مرارا وهو ساكت لا يرد جوابا فساأوه عن سبب سكوته فقال رأيت يرائي في أكله ومن رآه في أكله لا يؤمن عليه ان يرائي في عمله وينبغي له اذا اخذ لقمة لا يرد بعضها الى الصفقة خيفة من اصابته لعابه كما تقدم وينبغي له ان لا يأكل من الوان الطعام لان ذلك ليس من السنة وان كان جائزا واكرهه قد تقدم ان لا يسلم في الاكل ربتين قد ذكرناهما قبل فاذا كانت الالوان استدعى ذلك الى الزيادة على رتبته لان لكل لون شهوة باعثة غالباً فان كان عمل الالوان لاجل شهوة عياله او غيرهم فله ان يجيبهم الى ذلك على غير هذه الصفة وهو ان يعمل لهم في كل يوم لونا واحداً من الطعام فيجمع بين الاتباع وبين شهوة من طالب ذلك منه وقد حكى ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قدّم اليه الوان طعام فقرغ الجميع في هقفة واحدة ثم خلطها ثم بعد ذلك أكل هقفة منهم رضي الله عنه على الاتباع للسنة وينبغي له ان يقابل الاطعمة فيما كل ثقيلاً بخفيف ورطباً بابس وحاراً بارداً وينبغي ان يقسم الصائم أكله بين الفطر والسحور فيسلم من

الشبيح ويقوم على الصوم وينبغي له ان لا يتابع الشهوات الا ان يكون
 ضميعة وينبغي له ان لا يسرف في الاكل وعلامته ان يرفع يده وهو يشتهي
 وينبغي له ان لا ينش البضعة ويردها في القعدة لان كل ذلك مستقدر
 وينبغي له ان ياكل على حائل عن الارض ولا ياكل على هذه الاخوة
 وما أشبههم الا انهم من البدع وفيها نوع من الكبر وقد نقل الشيخ المجمل ابو
 طالب المكي رحمه الله في كتاب القوت له ان اول ما حدث من البدع اربع
 وهي الخنجر والخوان والاشنان والشبيح اه اما المخل فان كان الشيء
 المطحون باليد او برحى المساء فلا شك ان المخل بدعة اذ لا ضرورة تدعو اليه
 الا من باب الترفه وان كان الطحين بالدواب فلا شك ان المخل يتبعه بين ان
 اصابه شيء من روث الدواب واما الخوان فلا ضرورة تدعو اليه لان النبي
 صلى الله عليه وسلم كان ياكل على الارض في بعض الاحيان وفي بعضها
 ياكل على سفرة وفيه تشبيه على ان الخوان من فعل الاعاجم وقد
 نهى عن التشبه بهم وهو على اى صفة ~~كان~~ جنسه من نحاس او خشب
 او غيره وقد رأيت بعض المتبعين اذا جاعته زبدية لم تقهر مرتفع يكبر قعرها
 وحينئذ ياكل منها ويقول أخاف ان يكون خوانا لعلوها على الارض
 فتقع في التشبه بمن تقدم ذكره واما الاشنان فلا يخول ان يكون في ارض
 مصر او غيرها فان كان في غيرها فلا شك انه بدعة لان محومها ليس فيها
 ذفرة بل لها رائحة عطرية كالمجازر والعراق وبلاد المغرب وغيرها وان كان في
 ديار مصر فينبغي له ان يتغلف يديه من ذفر محومها ولا يكن لا يتبعين الاشنان
 فيستغنى بغيره بالاسطوانة تحفظ على السنة فان اضطر الى غسله به فعل
 واما الشبيح فقد تقدمت مراتب الاكل وهذا كما اذا كان العالم في بيته
 مع اهله فاذا اكل مع الضيف فله زيادة آداب منها ان يخدم الضيف بنفسه
 ان استطاع وينوي بذلك اتباع السنة لان النبي صلى الله عليه وسلم تولى
 امر اصحاب النجاشي بنفسه الكرم فقبل له الا تكفيل فقال خذوا اصابي
 فاريد ان اصبغ انهم فينبغي على هذا ان يتولى بنفسه صب المساء على يد
 الضيف حين غسل يديه ويقدم له ما حضر ويجذر التكيف لانه سبب
 الى التبرم بالضيف وذلك ليس من شيم الكرام بل هو يوجب من الفعل وينبغي

السفرة جسد
 بفرش على
 الارض اه

اذا حضر من دعى ان يقدم لهم ما عندهم مجالا ولا يطعن لبتكثير وينبغي ان
 لا يقبل المدعو على الداعي انما ياكل ما حضر وينبغي ان خير المدعو ان لا
 يتسخط اللهم الا ان يعلم انه ليس في ذلك تكاف ويدخل السرور على من
 غيره والتكاف هو ان يأخذ عليه شيئا بالدين وليس له جهة يعوض منها
 او يكون الذي يأخذ منه الدين متكرها لما يذل له او يكون المتدائن يصعب
 عليه ان يذل وجهه في أخذ الدين فهذا وما أشبهه هو التكاف المتنوع وأما
 ان كان الذي يؤخذ منه الدين سر بذلك والاخر يدخل عليه السرور مع
 كون الوفاء يتيسر عليه فهذا ليس من التكاف في شيء وما أعزّه اذا كان لله
 خالصا بل هذا النوع مفقود في زماننا هذا وينبغي للدعوان لا يطعن من
 الطعام لاحد شيئا لا باذن صاحب المنزل وينبغي له ان يحذر مما يفعله بعض
 من لا خيرة فيه من انهم يأخذون بعض ما ليس لهم اخذه فيخذه لسونه ويحبونه
 فتحتم حتى اذا رجعوا والخائضونهم أخرجه وهذا من باب السرقة وأكل أموال
 الناس بالباطل وينبغي اذا حضر من دعى وأحضر الطعام فلا ينظر من
 غاب وينبغي له ان يحضر ما أمكنه من الطعام من غير ان يحجب بأهله وان
 كانت ألوانا لا الضيف له حكم آخر غير حكم أهل البيت اذ ان أهل البيت
 يمكنهم ان يأكلوا ألوانا في عدة أيام بخلاف الضيوف فقد لا يقيمون ولأنه قد
 تكون شهوة بعض الضيوف في لون وآخر شهوة في آخر فاذا كانت الألوان
 لهذا الغرض فهو صحيح وله في ذلك جزيل الثواب لأن في ذلك ادخال السرور
 على الجميع وفي ادخال السرور على المسلمين ما قد علم وقد كان بعض السلف
 اذا جاءه الاضياف يقدم لهم في وقت واحد مائة يوم بمقتضى شهر أو نحوه فيقال
 له في ذلك فيقول قد ورد ان بقية الضيف لاحساب على المرء فيه افعلك ان
 لا ياكل الا فضلة الضيوف لاجل ذلك وينبغي ان يروح عليهم صاحب
 البيت أو من يوم مقامه وكذلك باش ولا يفعل ذلك قائما لأنه من زى
 الاعاجم وقد تقدم ما فيه من الكراهة وينبغي ان يدخل عليهم وهم يأكلون
 ان لا يسلم عليهم لما قاله علماء نازحة الله عليهم ان أربعة لا يسلم عليهم فان سلم
 عليهم أحد فلا يستحق جوابا الا كل والمحاسن لمحاجة الانسان والمؤذن
 والمأبى وزاد بعض الناس قارئ القرآن وينبغي اصحاب البيت أو من يقيمهم

مقامه أن يبدأ بالاكل ايناسا للضيف فيؤاكلهم ولا يمن في الاكل حتى اذا
 شبع الاضياف أو قاربوا حينئذ يأكل بانشر ارجلهم ويغسلهم عليهم بالاكل خوفا من
 أن يكون بقي بعضهم بدون شبع وقد كان بمدينة فاس رجلا من التجار
 فكان يعمل الطعام الشهي في بيته ويجمع الفقراء فيصب الماء على أيديهم
 حين غسلها ويقدم لهم الطعام فاذا شبعوا قعدوا كل ويسألهم ان ياكلوا معه
 ويقول لهم استمت نفسي هذا الطعام فجات كفارة شهرته ان تاكوه
 قبلي فاذا فرغ من غسل أيديهم وقف لهم على الباب ودفع لكل واحد منهم
 شيئا من القصة وينبغي له أن يقدم الخبز قبل الادم ثم ياتي بالادم بعده
 وينبغي له ان تكون نفسه غير متعلقة بشئ يبقى بعد الاضياف لانه ليس من
 شيم الناس وينبغي له أن لا يصف طعاما للخاصة وليس عنده لانه قد
 يدخل التشو يش بذلك على بعضهم وينبغي للدعوان ان كان عنده الخبز
 بالدعوة ان يصح مغطرافه وأفضل وذلك فقه حال فاذا حضر المسدعو ولم
 يتقدم عنده الخبز وكان صائما فليدع وينبغي للدعوان ان يستحق ما دعي اليه
 وان قل لما ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام انه قال لو دعيت الى
 كراع لا تجبت ولو اهدي الى ذراع لقبلت وينبغي له ان يتفق الضيف في
 أثناء اكله ويجعل خيار الطعام بين يديه ولا يجوجه ان يتديه اليه لانه قد
 يستحي من ذلك اللهم الا ان يكون الضيف فيه من الادلال ما يحمله على ذلك
 فلا بأس بتركه وقد روي ان الحسن البصري وفرق دار جهنم الله تعالى حضرا
 على طعام فكان فرق دلت قط الباب من الارض وياكله ولا ياكل كل من
 الصفقة شيئا وكان الحسن ينظر الى أطيب الطعام فيما كله فلما ان خرجا جاء
 انسان من الحاضرين الى فرق فساله عن سبب ما رأى منه فقال له أغتتم
 بركة سؤرا لاهوان ولا أكرم نعمة الله تعالى لاني ان لم ألتقط ذلك قد يقع على
 الارض فتدوسه الاقدام ثم راح الى الحسن فساله كما سال فرق فسال له
 الحسن رضى الله عنه اني ما أجيت به حين دعاني الا لا أدخل السرور عليه
 وكيف اباغت في الاكل وتناولت أطيب الطعام الذي انتخبه ففقه ادخال
 السرور عليه أكثر فينبغي له ان يتقدم من كان حاله كحال فرق في اكله
 فيؤكله عليه ومن كان حاله كحال الحسن في ذلك فيسربه ويشكره على ذلك

وينبغي اذا حضر الخبز بين يدي الجماعة فلا يتظرون غيره من الادم لان فيه
عدم احترام الخبز واحترامه مطلوب في الشرع الشريف فان كان الخبز
كثيرا ابقاء على حاله وان كان قليلا كسره وان كسره مع كثرة فلا بأس به
لان فيه ستر على الاتكايين كل ذلك واسع وتكبير الخبز بالسكين بدعة
مكرهه وفيه افتراء على محرمه الخبز وكذلك لا يعض في الخبز حين الاكل
ولا ينهشه بخلاف اللحم لان السنة المجدية قد فرقت بينهما ما خففت العض
والنمش في اللحم من الخبز وبعض الناس يتساهلون في هذه الامور
فيقطعون اللحم بالسكين اذا ارادوا اكله ومثله الخبز ولا ضرورة تدعو الى
ذلك ولا يحذر ان يفعل ما اعتاده بعض الناس في هذا الزمان وهو انه اذا
كسر الخبز يجعل الناحية المكسورة من جهة الاتكايين وكذلك ان جعله
للساحية الزبادي فان تعد ذلك بدعة بل يضع الخبز كيف تيسر ولا اجتناع
عليه ولا ينفخ في الطعام ولا في الشراب لان ذلك منهي عنه مع انه لا يامن من
ان يخرج شيء من ريقه فيكون ذلك مصافا فيه وهو مستقدر وفيه امتحان له
وكذلك لا يتناول اللقمة بشماله لما ورد ان الشيطان يأكل بشماله ويشرب
بشماله والمؤمنون يراهم من ذلك وينبغي ان يأكل بثلاثة اصابع من يده
اليمين وهي المسبحة والابهام والوسطى الا ان يكون ثريدا وما اشبهه فباكل
بالخمس منها كذلك نقل عن الساف المصنفين رضي الله عنهم اجمعين ومضى
عملهم رضي الله عنهم انهم كانوا يبدون باكل اللحم قبل الطعام ولا يأكل
مضطجعا الا الشيء الخفيف كالقهل وغيره ما روى عن علي بن ابي طالب رضي
الله عنه انه تناول تمرات وهو مضطجع وكذلك لا يشرب وهو مضطجع الا من
ضرورة خيفة ان يجرى عليه شيء في شربه واستحب بعضهم ان لا يخلى المائدة
من شيء اخر بقل او غيره قال بعض الناس فيه انه ينبغي الحان او الشياطين
او كما قال فاذا حضر الطعام فلا يجعل عليه الخبز خيفة ان يتلوث به وكذلك
لا يخرج الطعام ويجعله على الخبز الا ان يكون يأكل ذلك الخبز فان كان مما
لا يتلوث فلا يجعل الخبز عليه احترامه الا ان يكون يأكله كما تقدم ولا يحذر ان
يمسح يده في الخبز فان فيه امتحان له وينبغي له ان لا يخلى اصابه من شيء ملو
وان قل بل هو آكد من الوان الطعام فلو اطعمهم لونا واحدا مع شيء ملو

بعد كان اولى من عمل الالوان وليس فيها شيء خلوفان جمعهم اقباح هذا
وينبغي له ان كانت الوانا وقدم لهم بعضها وقد بقي بعضها ان يخبرهم بانه قد بقي
عنده من الالوان كذا وكذا حتى لا يكتفوا من الاول وقد يكون فيهم من لو علم
بالطعام الثاني لا تنظره فاذا لم يعلم به واتى به وجده على كفاية من الاول
فيحرمه شهوته ويحرم نفسه من سروره باكل المدعو فيكون قد بخش نفسه
حظا وكذلك يخبرهم بالخلوة ان كان ما حضرها مع الطعام وكذلك الفاكهة
والنقل وغير ذلك وينبغي ان كانت الوانا ان يقدم خفيها اقبل ثقبها
فاذا فرغ من الاكل التقط ماسقط من اللباب وينبغي للاضياف ان يتركوا
فضلة من الطعام وان قل امتثالا للسنة وقد تكون لاهل البيت نية صالحة
في بقية سورة ويقدم لهم ما يغسلون به ايديهم فيتولى ذلك بنفسه كما فعل
قبل الاكل وينبغي ان يبدأ بالغسل افضلهم ثم يدور على يمين من يصب
عليهم الماء للغسل وينبغي ان يكون صاحب المنزل آخرهم غسل يد
وان يكون هو الذي يصب عليهم الماء للغسل وينبغي ان لا يبصق احدا
في الماء ولا يغسل بالاشنان ولا بالتراب فاذا غسلوا بالماء مسحوا ايديهم بعد
الغسل باخص اقدمهم ان كانت خيفة او بخرقة صوف معدة لذلك او ما
يقوم مقامها من شيء خشن عدا المحرم شرعا ليزيلوا بذلك بقية الدسم عن
ايديهم محافظة على النظافة الشرعية وانما منع من الغسل بالاشنان
والتراب خيفة ان يكون في الجماعة من يريد ان يشرب هذا الماء اذ ان شربه
شفاء وما زال السلف على ذلك لان الغسل بالاشنان والتراب يحرم بركة ذلك
له واخبره الان يشربه على تلك الحالة فيدخل في جوفه التراب والاشنان
والبصاق وهذا فيه ما فيه فان لم يكن في الجماعة من يظن به انه يشرب هذا
الماء فيغسل بماء من تراب وغيره والغسل بالاشنان لا يفعله الا مع تعذر
غيره كما تقدم وقد نقل عن كثير من هذه الطائفة انهم كانوا يستشفون بهذا
الماء ويتساحون عليه ويتساقسون فيه حتى انهم يقيمون الغداء عليه
ويبيعونه بالثمن الكثير حتى يحصل لهم بركة ذلك اغناهم ما هم في البركة
الآتية الى ما وقع في قصة هرقل لما ان سأل عن احباب النبي صلى الله عليه
وسلم كيف حالهم في تصرفهم معه فاخبر انهم يتبركون بالماء الذي يتوضأ به

وببصافه وما شاكله فاستدل بذلك على صحة نبوته عليه الصلاة والسلام
وكذلك التابعون له باحسان الى يوم الدين هذه البركة حاصلة لهم وان كانت
ليست مثلها ~~الكن~~ بركة الاتباع له صلى الله عليه وسلم والمحافظة على ذلك
ورثوا منها أوفر نصيب (وقد) وقع عندنا بمدينة فاس ان القاضي الاعظم بها
وكان يعرف بابن المغيلي وكان من الفقهاء الصالحين الكبار مرض مرضا شديدا
الى ان اشرف منه على الموت وكان بالبلد طيب حاذق في وقته عارف بالطب
فأيس منه وقال لهم اتركوه يا كل كل ماشاء واختار فانه لا بقاء له على مقتضى
ما استدل به من الصنعة فأرسلت زوجة القاضي الى الشيخ الجليل أبي عثمان
الورسكي الى فأخبرته بما جرى من الطبيب فأخذ الشيخ الماء وتوضأ في اناء ثم
أرسل بهاء وضوئه الى زوجة القاضي وقال لها سقيه هذا الماء فسقته ذلك
ثم بقي ساعة ثم قام يريد قضاء حاجة الانسان فأتى له باناء فقهضى حاجته فيه
فوجدت فيه كبة عظيمة سوداء فتعجب كل من رآها فأرسلت زوجة القاضي
الى الطبيب الذي ماشك انه يموت كما تقدم فأرته ما خرج منه فتعجب من ذلك
بجهد شديد وقال هذا أمر الهى ولا يقدر على هذا الا الله تعالى فاما البشر
فلا يقدر ان يخرج هذا من فؤاده وهذا الذى لوبقى معه لقته وأما
الآن فلا خوف عليه (فانظر) رحمك الله تعالى الى هذه البركة
كيف هي باقية في التابع له صلى الله عليه وسلم وهذه العصابة فيهم من أظهره
إلى تعالى فهو معروف ومنهم من أخفاه فلا يعرف فيقتنم بركة الجمع وينبغي
له ان ينبه من حضره وغيرهم على ما يفعل اليوم من هذه البدعة بل المحرم
للسرف والتجبد وهى ما يفعله بعض الناس من غسل الايدي بماء الورد
وتشفيفها بالاناديل والفواجر والحرير وقد تقدم ان وظيفة العالم في التغيير
الكلام باللسان فيبشركم الله تعالى اعباده اذا قدر بشرطه وينبغي ان لا
ياكل أحد حتى يحضر الماء فان الاكل بغير حضوره بدعة اذن ذلك خلاف
السنة وفيه خطر لانه قد يشرق باللقمة فلا يجد ما يسقيه به فيكون قد
تسبب في هلاك نفسه وينبغي له اذا فرغ من أكله ان يشرب وخرج ولا يلبث ولا
يتحدث بعد غلام الطعام وينبغي له ان لا يستعمل برفع السفر لوجوه أربعة
الاول بسط الجماعة بزيادة الانس لهم الثاني لعل أن يأتي وارده فيحصل

لمن حضر بركته أو أجزه أو هما معا الثالث لما ورد أن الملائكة تستغفر
 لهم ما دام الماء كقول بين أيديهم وهذا عام ولو فرغوا من الأكل فترك لأجل
 ذلك الرابع أن في تركها التشبه بالكرام والتشبه بالكرام فلاح وينبغي
 لهم أن يمتثلوا السنة بعد فراغهم من الأكل في ذلك بقولهم الحمد لله اللهم أبدلنا
 خير مما كنا عليه إلا أن يكون لبنا فالسنة أن يقال فيه الحمد لله اللهم زدنا منه وكان
 سيدي أبو محمد رحمه الله يقول الحكمة في ذلك والله أعلم طالب الزيادة من
 الفطرة أعنى فطرة الإسلام التي قبض عليها عليه الصلاة والسلام حين أتى له
 بطشتين أحدهما مملوء لبنا والاخر جرافقة قبض عليه الصلاة والسلام على
 طشت اللبن فوقع النداء قبض محمد على الفطرة فهو عليه السلام يستريد منها
 فلو جئناه على ظاهره لوقع الاشكال الا ترى انه عليه الصلاة والسلام خير أن
 يسير معه جبال ثمامة ذهباً وفضة تسير أسيره وتقف لوقوفه على كيف
 يطلب الزيادة من هذا الشيء اليسير فدل على أن المراد ما تقدم ذكره وقيل
 غير ذلك الثاني أن يقول الحمد لله الذي أطعمني هذا الطعام ورزقني من غير
 حول مني ولا قوة الثالث أن يقول الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وكفانا
 وآوانا وجعلنا مسلمين إلى غير ذلك مما ورد في ذلك قال فقد امتثل السنة وإن
 أتى بالجميع فباحبذا ويزيد الضيف ما رواه أبو داود في سننه من حديث
 أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء إلى سعد بن عبادته فجاءه بخبز
 وزيت فأكل ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم أفطر عندكم الصائمون وأكل
 طعامكم الأبرار وصات عليكم الملائكة اه زاد بعضهم وذكرهم لله فيمن عنده
 وينبغي له أن لا يجعل يشرب الماء لانه مضر بالبدن على مقتضى صناعة الطب
 سيما إذا سكن الطعام سخناً فإنه يضر الفهم ويتأف الأسنان وينفج الطعام
 وينزله من المعدة قبل أن ينفج وذلك ضرر كبير إلى غير ذلك فإذا شرب شيئاً
 نوى به ما تقدم من النيات في الأكل ثم يسمى الله تعالى وهو أن يقول بسم الله
 فقط وقد تقدم المحكم إذا قال الرحمن الرحيم متصلاً بقوله بسم الله عند الأكل
 ففي الشرب هنا كذلك الا أنه في الأكل لا يسمى عند كل لقمة وفي الشرب يسمى
 عند كل واحدة من المرات الثلاث والفرق بين التسمية عند الأكل والشرب
 اتساع السنة فإن السنة فرقت بينهما فجعلت التسمية في أول الأكل مرة

هذا هو الاول
 من أقسام التخيير
 الثانية بعده
 بأساطير في قوله
 الثاني أن يقول
 الخ

والتحميد في آخره كما سبق في وجعلت في الشرب ان يقول بسم الله ويمص الماء ماصا
ثم يقطع ويحمد الله تعالى ثم يسمى ثم يشرب الثانية ثم يحمد الله عقيبها ثم يسمى
ثم يشرب حتى يروي ثم يحمد الله فهذه ثلاث مرات متواليات ويدير ج شرب
الماء فتكون الاولى هي الاولى والثانية ~~أكثر~~ ثم تها الثالثة بياخ بها
كفايته وحكمة ذلك ان لبناء القاب ووضع ارقية الطيف فاذا جاء الماء دفعة
واحدة قطعه وقد يموت بسببه فيؤنس الاولى بالشيء القليل كما تقدم وقد ورد
فيمن شرب الماء على هذه الصفة ان الماء يسبح في جوفه ما بقي في جوفه فيبقى
في عبادة وان كان نائما او غافلا قال الامام ابو سليمان الخطابي رحمه الله في
شرح معالم سنن أبي داود رحمه الله وأما نهيه عن الشرب نفسا واحدا فانه نهى
تأديب وذلك انه اذا جرعه جرعا واستوفى ربه منه نفسا واحدا تكثر الماء في
موارد حلقه وأثقل معدته وقد روى ان الجكاد من الحب الجكاد وجع
الكبد وهو اذا قطع شربه في انفاس ثلاثة كان أنفع لربه وأخف لمعدته
واحسن في الادب وأبعد من فعل ذى الشره وما تقدم ذكره هو في شرب
الماء وأما اللبن فيعنه عمام غير تحديد ويسمى الله تعالى في أوله ويحمد مده في
آخره كما سبق في الطعام وغيرهما من الاشربة هو مخير فيها بين الحب والمص
ويجهر بالتسمية ويسر بالتحميد وحكمة ذلك انه يجهر بالتسمية لينبهم عليها
وعلى الاختلاف في الاكل بخلاف التحميد جهر فانه قد يكون في الجماعة من لم
يكتف بعد وأما في شرب المساقان شام جهر وان شاء أسرا لكل العالم الجهر
في حقه أولى ليقتردي به وينبغي للجماعة ان لا يرفع أحدهم يده قبل
أصحابه وكذلك لا يحمد جهرًا كما تقدم اذ في ذلك تنفير لهم عما هم بصدد
ويكره ان يتنافس في الاناء لوجهين أحدهما ما ورد من نهى الشارع
عليه السلام عن ذلك وكفى به والثاني خشية ان يتعلق بالاناء رائحة كريهة
فيتأذى بها الشارب وله ان يشرب قائما لمحدث علي بن أبي طالب رضي
الله عنه انه أتى له باناء فيه ماء فشرب قائما ثم قال ان أحدكم يكره ان يشرب
قائما وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب وهو قائم وينبغي
ان كان في كوزة ان لا يشرب منها لانه موضع اجتماع الوسخ وقد نص
علماء وناصرة الله عليهم على كراهة ذلك وينبغي ان لا يشرب من ناحية أذن

السكر والساورة والشيطان يشرب منها وينبغي ان يبدأ في السقي بأفضلهم
ثم يدور على يمينه وليحذر من هذه البدعة التي يفعلها بعضهم من انه اذا
شرب بعض من يحترموناه قاموا له حتى يفرغ من شربه فينكبون له ويقبلون
أيديهم وبعضهم يقومون عند فراغه من الشرب ويقبلون مائة قدم
ذكره وبعضهم يقومون نصف قومة أو أقل منها أو أكثر مع الإشارة
الى الأرض بالتمثيل وقولهم صحة وذلك كله من محدثات الامور وفيه التشبه
بالأحاجم وبعضهم لا يفعل شيئاً من ذلك ولا يمكنه يقول ان يفرغ من
الشرب صحة وهذا اللفظ وان كان دعاء حسناً فاختازه عادة عند الشرب بدعة
(فان قيل) ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا مآمن لسان شرب بوله عليه
الصلاة والسلام صحة يا أم أيمن ان تلج النار بطنك (فهذا) ليس فيه حجة
لانه لم يكن ثم ماء يشرب وانما هو البول وهو اذا شرب عاد بالضرر فبقال عليه
السلام صحة لينفي عنهما ما توقعه مما جرت به العادة من بول غيره عليه
السلام فتضمن ذلك دعاء وخبراً وذلك بخلاف شرب الماء ويدل على ذلك
انه لم ينقل عنه عليه السلام هذا اللفظ في غيره هذا الموطن ولا عن أحد من
أصحابه ولا عن أحد من السلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين فلم يبق الا
ان يكون بدعة وليحذر من الشرب من فم السقاء للوجوه التي ذكرها العلماء
وينبغي ان يكمل الآداب معهم حتى يحوز فضيلة الاتباع والسبق فيقدم
لهم نعالهم عند خروجهم ويمشي معهم خطوات لتوديعهم وقد ورد ثلاث
محقرات أجزهن كبير صب الماء على يد أخيك حتى يغسلها وتقدم نعله اذا
خرج وامسك الدابة له حتى يركبها فيحصل له في هذا الخير العظيم
فيكون متصفاً بالاتباع مع حصول التواضع لله تعالى وادخال السرور على
الاخوان وهذه من أكل المحالات (هذا) حال العالم مع الضيف وبق
الكلام فيما اذا دعى العالم الى دعوة فلا ينبغي له ان يسارع الى الدعوات
كلها ما خلا دعوة النكاح فان الاجابة واجبة عليه ما لم يكن ثم منكر بين وهو
في الاكل بالخيار ان شاء كل وان شاء لم يأكل فان اهدى له طعام فليتناظر في
ذلك بلسان العلم والورع فإلسان العلم معروف وكذلك الورع والورع أعلى
وهو مخبر في أيهما يسلك وله في العلم سعة ان شق عليه الورع ويتنظر في

سبب صاحب الطعام فان كان مستورا بلسان العلم عمل على ذلك وان كان
مخالفًا قام عليه بسطوة الشرع الشريف فزجره وأخبره بما فيه إلا أن
يكون ثم مانع شرعي فيبطل فله في الجواب وينبغي له أن يتحفظ من
هذه العادة المذمومة التي أحدثت وهي أن يهدي أحد الأقارب والتجيران
طعاما فلا يمكن المهدى إليه الوعاء فارغا حتى يردده بطعام وكذلك
المهدى أن يرجع إليه الوعاء فارغا وجد على فاعل ذلك وسكان سيد الترك
المهاداة بينهم وألسان العلم يمنع من ذلك كله لأنه يدخله بيع الطعام بالطعام
غير يبيد ويدخله أيضا بيع الطعام بالطعام متفاضلا ولا يدخله الجهرالة
(فان قال قائل) ليس هذا من باب البياعات وإنما هو من الهدايا وقد
سوح في ذلك (فالجواب) أن هذا من علم الوعش وفيه على مقتضى الهدايا
الشرعية لكنهم يفعلون ضد ذلك لطلبهم العوض فان الدافع يتشوف له
والمدفوع اليه يحرص على المكافأة فخرج بأشاحة من باب الهدايا إلى باب
البياعات وإذا كان ذلك كذلك فيعتبر فيه ما تقدم ذكره والعالم أولى من
ينبه على هذه المعاني بفعله وقوله *

« (فصل في عبادة المريض) * وينبغي له أن يتحرز في نفسه بالفعل وفي غيره
بالقول من هذه البدعة التي أحدثت في عبادة المريض وهي أنه لا يعادى في
يوم السبت وذلك مخالف للسنة وذكر بعضهم أن أصل هذه البدعة أن
يهوديا كان طيبيا للملك من الملوك فرض الملك مرضا شديدا وكان اليهودي
لا يفارق عيده فقام يوم الجمعة وأراد اليهودي أن يعضى إلى سبته فأنعه الملك فإ
قدرا اليهودي أن يستحل سبته وخاف على نفسه سفك دمه فقال له اليهودي
أن المريض لا يدخل عليه يوم السبت فتركه الملك ومضى أسبته ثم شاعت
بعد ذلك هذه البدعة وصار كثير من الناس يعتمدونها حتى أتت رأيت بعض
الفضلاء ممن ينسب إلى العلم والصلاح ينسبها إلى السنة ويستدل بزعمه على
ذلك بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزار القبر ويوم السبت فأخذ من هذا
بزعمه أن في عبادة المريض يوم السبت تفاءلا على موت المريض وليس
هذا من باب التفاؤل في شيء بل هو من باب التشاؤم والطيرة المنهى عنها
والمسلمون يرواه من ذلك وينبغي له أن يتحفظ في نفسه بالفعل وفي غيره

بالقول من هذه البدعة التي أحدثت في عبادة المريض أيضا وهي ان من
 حاد مرضا لا بد أن يأتي معه بشئ فان لم يفعل والواقع الكلام فيه بما
 لا ينبغي ولم ترد السنة بذلك بل المطلوب العبادة ليس الا فان كان معه شئ
 فهو من باب الهدايا والصدقات وقد تقدم ذلك في هدايا الاقارب والمجيران
 في الطعام وسياق غمام البيان في ذلك ان شاء الله تعالى (ثم انظر) رحمنا الله
 واباك الى هذه البدعة كيف جرت الى ترك شعيرة من شعائر الاسلام فتجد
 بعضهم اذا اشتكى صاحبه ولم يكن عنده شئ يدخل به عليه ترك عبادته وربما
 كان سببا للقطعية ونحو ذلك من العمى والاضلال (هذا) حال العالم في مناوله
 غذائه مع اهله وأضيافه وغير ذلك (ثم نرجع) الى ذكر بقية تصرفه في بيته
 فينبغي له ان يحجب عليه ان يحتفظ من بدعة هذه الاسامي التي أحدثها النساء
 وقد تقدم في نعوت الرجال ما أغنى عن ذكره وقد ذكر ذلك الشيخ الامام
 الجليل المحافظ القدوة المعروف بالنووي رحمه الله تعالى وأعظم القول
 فيه فكفي غيره مؤنة ذلك فن اراده فليقتسه في كفيه لكن بقي في ذلك شئ وهو
 ان هذه النعوت تتردد بين امرين أحدهما شنيع قبيح وهو النعت بست
 الخاق وست الاسلام وست المحكام وست القضاة وست العلماء وست الفقهاء
 وست الناس وست النساء وست الكل وما أشبه ذلك ألا ترى انه
 يدخل تحت عموم ذلك الانبياء والرسل والعلماء والصالحاء وغير ذلك من
 الاخبار وان كان المسمى بذلك والمتلفظ به لا يعتد به لدخول من تقدم
 ذكرهم تحت العموم واذا لم يعتدوا ذلك فهو تعمد كذب محض بلا ضرورة
 مع ما فيه من الكبر والفخر والتركية والثناء والتعظيم والتشبه بالا عايجهم وأما
 ما سواها كست العراق وست اليمن وما أشبه ذلك فهو من باب التركيبة
 والتعظيم وقد تقدم وكذلك تسميتهن بام فلان الدين وفلان الدين فهو من
 باب التركيبة وقد تقدم في باب نعوت الرجال لكن نحتاج الى زيادة بيان فيما
 نحن بسبيله فن ذلك ان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لا لا في أننى الله تعالى
 علمن في كتابه العزيز وعظم فيه قدرهن بقوله تعالى يا نساء النبي لستن
 كأحد من النساء الآية مع قوله عز وجل ذلك ومن أعظم حرمان الله فهو خير
 له عند ربه ذلك ومن أعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب ومعلوم

مطلب
 بقية الكلام
 على تصرف
 العالم في بيته
 اه

بالضرورة القطعية التي لا يشك فيها ولا يرتاب ان النبي صلى الله عليه وسلم اعظم من يبادر الى تعظيم المحرمات والشعائر ومع ذلك لم يسم واحدة من نساياه الطاهرات رضى الله عنهن بشئ من هذه النعوت المحدثه وكفى بها الاترى الى قوله عليه الصلاة والسلام في حق ابنته الطاهرة التي قال في حقها فاطمة بضعة مني فاذا كانت بضعة منه صلى الله عليه وسلم فنهايك بها منزلة رفيعة فيجب تعظيمها ما يمكن ثم انه عليه الصلاة والسلام لم يزد على اسمها المعلوم شيئا ووجب الاعتقاد بأنه صلى الله عليه وسلم وفي لها حقها ولا بكل ذي حق حقه وكرام بالزيادة على ذلك فلو كانت الزيادة على الاسماء المعلومه لمن فيها شئ قامن الخيرية لم يتركها عليه الصلاة والسلام وراين الجواز ولو مرة واحدة لتعظيمه صلى الله عليه وسلم للشعائر وقد تقدم ان تعظيمهن من الشعائر لم لو كانت هذه النعوت من باب المباح اعنى انما لو كانت سالمة من التزكية والكذب المنهى عنهما بالنصوص القطعية وقد تقدمت لكان امرها اقرب ولكن وضعوا النعوت في باب المكروه المحرم بحسب حال الاسم والمسمى وقد تقدم فهو لا مزاج النبي صلى الله عليه وسلم وبناته رضى الله عنهن اسماء وبن مملومة وهن اللائي امرنا باخذن شر بعتهم عليه الصلاة والسلام عنهن بقوله عليه الصلاة والسلام ترك فبكم الثقلين ان تضلوا ماتكم بكمهما كتاب الله وعترتي اهل بيتي اه فهذه عترته صلى الله عليه وسلم يقول الراوى عنهن عن خديجة رضى الله عنها عن فاطمة رضى الله عنها عن عائشة رضى الله عنها عن زينب بنت جحش رضى الله عنها عن ميمونة رضى الله عنها عن أم سلمة رضى الله عنها الى غير ذلك فهل يقدر احد ان ينقل زيادة على اسمائهن المعروفة هذا مع علم من نقل عنهن ما يجب عليه وعلى غيره من تعظيم حقوقهن بدليل ما تقدم من الكتاب العزيز وقد قال عليه الصلاة والسلام خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم فهل يقدر احد ان يظن في هذه القرون التي وصفهم صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه بالخيرية انهم اجمعهم فاتهم تعظيم من تقدم ذكرهم هذا مما لا يتعقل فدل على ان ما حدث بعدهم ليس فيه شئ من الخيرية اللهم الا ان يكون ذلك لم يقع في زمانهم لكنه على اصولهم وقواعدهم فنعيم وأما غير ذلك

فيرجع الى باب المكروه والمحرم وهذه النعوت المهدئة لا تخرج عن أحدهما
 فإذا قال القائل مثلاً م شمس الدين وأم ضياء الدين ونحوهما فلا يخفاهما أنها
 احتوت على الكذب والتزكية وهما منهي عنهما فاما الكذب فخرام
 واما التزكية فان كانت على خلاف ماذ كره في ذلك وان كانت في الشخص
 فمكروه لقوله عليه الصلاة والسلام للذين آمنوا على الرجل بحضرته قطعت
 ظهر الرجل أو ظهر أخيك فلا يظن ظان اننا ننكر الكنى الشرعية فان ما ورد
 منها ليس فيه تزكية وانظر الى قوله عليه الصلاة والسلام أجربنا من أجرت
 يام هاني فهل في ذلك شيء من التزكية وكذلك أم سلمة وأم رومان وأم معبد
 وما أشبهه ذلك ففس على هذا تصبف الكنى المشروعة ان يكنى الرجل بولده
 أو بولد غيره وكذلك المرأة تكنى بولدها أو بولد غيرها كما ورد عنه عليه الصلاة
 والسلام في حديث عائشة رضي الله عنها حين وجدت على كونها لم يكن لها
 ولد تكنى به فقال لها عليه الصلاة والسلام تكنى بابن اختك يعني عبد الله
 ابن الزبير رضي الله عنهما وكذلك يجوز التكنى بالحالة التي الشخص متصف
 بها كإني تراب وأبي هريرة وما أشبههما وقد سئل مالك رحمه الله أي كنى
 الصبي فقال لا بأس بذلك فقبل له كنى ابنك أبا القاسم فقال أما أنا فلا
 أفعله ولكن أهل البيت يكونونه فما أرى بذلك بأساً قال ابن رشد رحمه الله
 قوله في تكنية الصبي لا بأس بذلك يدل على ان ترك ذلك أحسن عنده ولذلك
 قال في كنية ابنه أما أنا فلا أفعله ولكن أهل البيت يكونونه وانما كان تركه
 احسن لما في ظاهره من الاخبار بالكذب لان الصبي لا ولد له يكنى بذلك
 للاخبار بانه والد المكنى باسمه وانما تجمل الكنية التي يكنى بها علماله
 على سبيل الاكرام والتواضع له وبالله التوفيق *

(فصل في لبس النساء) قد تقدم رجاء الله نية العالم وهدية
 في لبسه وغير ذلك وبقي الكلام هنا على لبس أهله فليحذر من هذه البدعة
 التي أحدثها النساء في لباسهن وهن كما ورد ناقصات عقل ودين فليحسن
 كذلك ليس بحجة فالذكر للنساء والكلام مع من ساءهن من العلماء
 والازواج والعالم أولى من يأخذ على أهله ويرد عن الاتباع مهم الاستطاع
 في كل الاحوال فمن ذلك ما يلبسن من هذه الثياب الضيقة القصيرة وهما

منه عنهما او وردت السنة بضعدهما لان الضيق من الثياب يصف من
المرأة كافة او ثديها وغير ذلك هذا في الضيق واما القصير فان الغالب
منهن ان يجمعان القميص الى الركبة فان الخشت او جلست او قامت
انكشف عورتها او وردت السنة ان ثوب المرأة يجرح عافها ويكون فيه
وسع بحيث انه لا يصفه فان كان السراويل من الثوب الطويل
فصح ان فيه ستره لكن بشرط فيه ان يكون من الستره من يعملته فحتمها
بكتير وحكم المرأة مع المرأة على المشهور حكم لرجل مع الرجل وحكمهما ان
من السرة الى الركبة لا يكشفه احد ردهم الا لا يخرج سائر البدن فيكون
قدار كبت النسي فيما بين السرة الى حد السراويل اللهم الا ان يكون الثوب
كثيفا لا يصف ولا يشف وقد اتخذ بعضهم هذا السراويل عند الخروج
ليس الا واما في البيت فتعقد بدونه وهي لا تخلوا ما ان يكون البيت
لا يدخله غير زوجها او هو وغيرة فان كان الاول فذلك جائز لما في غير الصلاة
وكذلك الثوب الرفيع والضيق الذي يصف كل ذلك جائز لما وان كان
الثاني مثل ان يكون معها جاريفة في البيت او عبد او اخ او ولدان او غير
ذلك فلا يجوز لها ذلك لان المرأة كلها ورة الاما استثنى من ظهرها واطرافها
لذوي المحارم والغالب علمهن ان يقعدن في بيوتهن بهذه الثياب على الصفة
المذكورة بغير سراويل بين من تقدم ذكرهم ولا يلبسن السراويل
الا عند الخروج فيكون العا لم ينس عن هذه القبايح ويذمها ويعلمن امر
الشرع في ذلك ومن العتية قال مالك رحمه الله وبالفن ان عمر بن الخطاب
رضي الله عنه نهى النساء عن لبس القبايل قال وان كانت لا تشف فانها
تصف قال ابن رشد رحمه الله القبايل ثياب ضيقة ملتصقة بالجسد لا يصفها
فتبدي فخافة جسم لا يسهل من فخافته وتصفها سانه وتبدي ما يستحسن مما
لا يستحسن فنهى عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان يلبسن النساء امثال
القول عز وجل ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها *

*(نص — ل) * وينبغي له ان ينهها عن هذه العمائم التي يعملن
على رؤسهن كما ورد في الحديث لا تقوم الساعة حتى يكون نساء كاسيات
عاريات مائلات على رؤسهن مثل أسنمة البغيت لا يدعن الحجة ولا

السراويل واحدة
تذكر وثبات
مصرف في النكرة
وجهها سراويلات
اه مختار

يحدن ريمها وان ريمها لوجود من مسيرة خمسمائة عام قال الشيخ الامام
 أبو عبد الله القرمي رحمه الله في معنى ذلك ما هو - ذانصه قوله عليه الصلاة
 والسلام نساء كاسيات عاريات يعني انهن كاسيات بالثياب عاريات من الدين
 لان كشفهن وابداه بعض محاسنهن وقيل كاسيات ثيابا بارقا يظهر ما تحتها
 وما خلفها فهن كاسيات في الظاهر عاريات في الحقيقة وقيل كاسيات في
 الدنيا بأنواع الزينة من الحرام ومما لا يجوز لبسه عاريات يوم القيامة ثم قوله
 صلى الله عليه وسلم مائلات ميلات قيل معناه زائعات عن طاعة الله تعالى
 وعن طاعة الأزواج وما يلزمهن من صيانة الفقر وج والتستر عن الاجانب
 وميلات يعلمن غيرهن الدخول في مثل فعلهن وقيل مائلات متبخترات يعلمن
 رؤسهن وأعطافهن للخيلاء والتبخترو ميلات لقلوب الرجال بما يبدن من
 زياتهن وطيب واكتهن وقيل يتشطن الميلاء وهي مشطة البغايا والمميلات
 اللواتي يشطن غيرهن مشطة الميلاء ثم قوله صلى الله عليه وسلم على رؤسهن
 مثل أسمة البخت معناه يعظم رؤسهن بالخمر والمقانع ويعملن على رؤسهن
 شيئا يسمى عندهن الناهرة لاعتص الشعر والذوائب المباحة للنساء اه
 وقوله عليه الصلاة والسلام على رؤسهن مثل أسمة البخت فهذا شاهد مرقي
 اذ ان في عمامة كل واحدة منهن سنامان وأقل ما فيه من الضر أن رأسها
 يعتل بسبب هذه العمامة لانهم اتخذوها عادة من فوق الحاجبين وفي ذلك
 مفسد أحدها ان المرائع لا يستمتع الرجل وأعظم جال فيها وجهها وهي
 تغلى أكثر فتقع بذلك في الاثم لانها تمنع زوجها حقها ولورضى زوجها بذلك
 فانها تمنع منه مخالفتها للسنة والثاني انها اذا كانت هذه المواضع مستورة فاذا
 احتاجت الى الوضوء فتحتاج الى كشفها حتى تغسل ما يجب عليها فاذا غسلته
 فقد تستهوى لان الموضع قد اعتاد التغطية فاذا كشفته عند الغسل قد تتضرر
 فيكون ذلك سببا لترك فرضين أحدهما غسل الوجه والثاني مسح الرأس
 والثالث الزينة التي جاءها الله تعالى بها في وجهها سترتها عن زوجها وقد
 يفرض ذلك للفراق لانها تبقى في تلك الحالة بشعة المنظر (فان قيل) ان فيه
 بعض جال لما فيه نادر والنادر لا حكم له فان فرض ان الغالب فيه جال لها
 ففمنع من ذلك ما تقدم من مخالفتها للسنة والخير كله في الاتباع *

(فصل — ل) ويجب عليه ان يمنعهن من توسيع الاكمام التي
أحدنهن مع قصر الكم فانها اذا رفعت يدها ظهرت اعكافها ونحوها وغير
ذلك وهذا من فعل من لا خير فيه من المتبرجات وكذلك ما يفعله بعضهن من
لبس الثوب القصير على الصفة المذكورة وترك السراويل وتقف على هذه
الحالة في باب الرمي على هذه السطوح وغيرها فنرفع رأسه أو التفت رأى
عورتها والشرع أمره بالستر البالغ وذلك معلوم *

(فصل) وينبغي له ان يعلمهن السنة في الخروج ان اضطرون اليه لائن
السنة قد وردت ان المرأة تخرج في حفش ثيابها وهو أدناء وأغلاظ وتخرج
مرطها خلفها شيئا أو ذراعا ويعلنهن السنة في مشيهن في الطريق وذلك ان
السنة قد حكمت ان يكون مشيهن مع المجدران لقوله عليه الصلاة والسلام
ضيقوا عليهن الطريق وقد روى أبو داود في سننه عن أبي أسيد قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو خارج من المسجد وقد اختلط
الرجال مع النساء في الطريق استأخرن وليس لهن ان تضيقن الطريق
عليكن بحافات الطريق فكانت المرأة تلتصق بالمجدد حتى ان ثوبها يلتصق
بالمجدد من اصواتها به وقد روى الامام زين رحمه الله عن أنس بن
مالك رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي في طريق
وأمامه امرأة فقال لها تخفى عن الطريق فقالت الطريق واسع فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم دعوها فانها جبارة اه ولما كان مشيهن مع المجدران
نهى عليه الصلاة والسلام عن البول هناك لئلا ينجس مرطهن مرت عليه الى
غير ذلك من الحكم الشرعية وفوائدها متعددة (وانظر) رحمنا الله واباك الى
هذه السنن كيف اندرست في زماننا هذا حتى بقيت كأنهن لم تعرف لما ارتكبن
من ضد هذه الاحوال الشريفة فتعد المرأة في بيتها على ما هو معلوم من
عادتهن بحفش ثيابها وترك زينتها وتجملها وبعض شعرها نازل على جبهتها
الى غير ذلك من أوساخها وعرقها حتى لو رآها رجل أجنبي لفقر بطنه منها
غالباً فكيف بالزوج الملتصق لها فاذا أرادت احداً من الخروج تنظفت
وترزنت ونظرت الى أحسن ما عندها من الثياب والحلى فلبسته وتخرج الى
الطريق كأنهن ساعروهن تقبل وتمشي في وسط الطريق وتراحم الرجال ولهن

صنعة في مشيهم حتى ان الرجال يرجعون مع الحيطان حتى يوسعوا الحق في الطريق أعني المتقين منهم وغيرهم يخاطبون ويراجعون وعازدون قصد كل هذا سببه عدم النظر الى السنة وقواعد ما مضى عليه ساف الامة رضى الله عنهم فاذا نبه العالم على هذا وامثاله انسدت هذه المنة المورجة للجميع بركة ذلك فنرجع عما لا ينبغي فهو القصد الحسن ومن لم يرجع علم انه مكتسب للذنوب فيبقى منكسر القلب لاجل ذلك وفي الكسر من الخير ما قد علم ومن انكسر رجليه التوبة والرجوع

(فصل في خروج النساء الى شراء حواشيهن وما ينرب على ذلك) وينبغي له ان كانت لاهله حاجة من شراء ثوب او حلى او غيره مما فليتول ذلك بنفسه ان كانت فيه اهلية لذلك او بمن يقوم عنه بذلك على اسان العلم وهو ملوم ولا يمكنهن من الخروج اليه لهذه الاشياء اذ ان ذلك يفضى الى المذكر البين الذي يفعله كثير منهن اليوم جهارا اعني في جلوسهن عند البرازين والواغين وغيرهما فانها تتاجبه وتبسطه وغير ذلك مما يقع بينهما وربما كان ذلك سببا الى وقوع الفاحشة الكبرى (الأتري) الى قوله عليه الصلاة والسلام باعدوا بين انفاس النساء وانفاس الرجال وما ورد من انه لو كان عرق من المرأة بالشرق وعرق من الرجل بالغرب لمحن كل واحد منهما الى صاحبه او كما قال فكيف بالمباشرة والكلام والمزاح فان الله وانا اليه راجعون على عدم الاستحياء من عمل الذنوب (وقد قال) بعض الساف رضى الله عنهم ان المرأة في عمرها ثلاث خرجات خرجة لبنت زوجها حين تهدي اليه وخرجة موت ابويها وخرجة لقبرها فان هذا الخروج من هذا الخروج وهذه المفاصد كلها حاصلها في خروجهن على تقدير علمهن باحكام الشريعة فيما يتعاطونه من امر البيع والشراء والصرف وكيفية حكم الربا وغير ذلك فكيف بهن مع الجهل بذلك كله بل اكثر الرجال لا يعلم ذلك (وقد) ورد في الحديث الغيرة من الايمان او كما قال ومن اتصف بهذه الصفة وقع بينه وبين نساء الافرنج شبه فان نساءهم يبعن ويشترين ويجلسن في الدكاكين والرجال في البيوت والشرع قد منع من التشبه بهن

(فصل في السكنى على البحر) وينبغي له ان يمنعهن من السكنى على البحر

مهم الاستطاع جهده وذلك لوجوه أحدها تنبيه عليه الصلاة والسلام من
 الجلوس على الطرقات ومن كان في دار على البحر فهو كالبحر على الطريق
 لأن البحر طريق للرووفيه بالمرأى فإذا نظر كشف على عورات المسلمين
 إذا كان ذلك الموضع يشتمل على عورات كثيرة منها كشف عورات النوانى
 كما هو واقع مرئى وكذلك كشف عورات غيرهم من المغتسلين فيه والكلام
 الفاحش الذى يمنع للرجال سماعه فكيف بالمرأة ومنها أن بعضهم يكون
 معهم الخافى فى الثياب وغيرها فاحداهن تضرب بالطار وأخرى بالشبابة
 ومعهن من يصوت بالزمار مع رفع أصواتهن بالغناء إلى غير ذلك من ظهور
 هذه العورات المذكورة وغيرها الوجه الثانى أن أهله ينكشفن بجلوسهن
 فى الطرقات وغيرها يشاهدن ما تقدم ذكره وغيره فإن كان عندهم بنات
 أو أمهات أو غيرهن فتزيد الغساسد بحسب ذلك الثالث أن شاطئ البحر
 لا يجوز لأحد البناء عليه لاللسكنى ولا غيرها إلا القنطرة المحتاج إليها لقوله
 عليه الصلاة والسلام اتقوا الملاعن الثلاث البراز فى الموارد وقارعة الطريق
 والنظر رواء أبوداود فى سننه وما ذاك إلا لأنهم افاق للمسلمين من جاء يرتقى
 بها يجد هناك نجاسة فيقول لعن الله من فعل هذا فإذا استحق العبد المعلن
 بهذا الفعل والنبي صلى الله عليه وسلم بأتمه رؤف رحيم فنهأهم عليه الصلاة
 والسلام أن يفعلوا ما يعنون بسببه هذا وهو مما يذهب بالنفوس والريح
 وغيرها فكيف بالبناء على النهر المتخذ للدوام غالباً وقد قال ابن هبيرة
 رحمه الله فى كتاب اتفاق الأئمة الأربعة واختلافهم اتفقوا على أن الطريق
 لا يجوز تضييقها انتهى والبناء على النهر أكثر ضرراً وأشد من تضييق
 الطريق لأن الطريق يمكن المرور فيها مع تضييقها بخلاف النهر فمن بنى عليه
 كان غاصباً له لأنه مورد للمسلمين فإذا جاء أحد يريد الماء فيحتاج إلى أن يدور من
 ناحية بعيدة حتى يصل إليه وليس عليه ذلك فمكان من أحوجهم إلى ذلك
 غاصباً وقد قال عليه السلام من أخذ شبراً من أرض ظالم طوقه الله يوم
 القيامة من سبع أرضين رواه البخارى ومسلم وقد تقدم فيمن أرسل سجادة
 إلى المسجد قبل اتيانه فوضعت هناك ليصل بها المكان أو كان فيها زيادة
 على ما يحتاج إليه أن ذلك كله غصب وهذا لا يدوم فكيف بالبناء

على النهر كما تقدم وقد قال علماء نازحة الله عليهم ان حريم العيون خمسة ائة
ذراع وحريم الانهار الف ذراع واختلفوا في حريم البئر فقبل خمس وعشرون
ذراعا وقبل خمسون وقبل ثمانمائة وقبل خمسة ائة وذلك بحسب موضع
البئر ولاى شئ هو هل هي للزرع او للماشية او في البادية او في البلد نقله
الشيخ ابو الحسن اللخمي في تبصرته وابن يونس في كتابه ولم يجد ما لاك رحمه الله
في ذلك حدًا الا ما ضرب بالناس فعلى هذا ولو كان اكثر من ألف ذراع اذا
أضربهم يمنع لقوله عليه الصلاة والسلام لا ضرر ولا ضرار وعكسه ان كان
اقل ولم يضرب بالناس لم يمنع ثم أفضى الامر من أجل كثرة البناء عليه الى ان
امتنع على المسكين أخذ الماء منه للشرب وغيره الامواضع قليلة ومع ذلك عليهم
فتن لمنع أصحاب الدور من برد الماء من السقائين الذين يبيعونه للمساكين ثم جرت
هذه المفسدة الى ان وصات الى عماد الدين وأصله وهو الصلاة بافسادها
لانه اذا صلى أحد في هذه الدور وقع فيها خلاف للعلماء في الصحة والفساد
وهذا مشهور معروف وقد قال صلى الله عليه وسلم موضع الصلاة من الدين
كوضع الرأس من الجسد اه فاذا كانت منزلة الصلاة من الدين هذه المنزلة
العظمى فكيف يرضى لبيد ان يصليها في موضع اختلف فيه فان الله وانا اليه
راجعون الرابع ان البناء على البحر لا بد وان يفضل شئ من آلة العمارة
أو ينهدم هناك شئ من الدور فيقع ذلك في البحر غالباً فنجى المراكب وليس
عندهم خبر فمر على ذلك فيكسر ها غالباً ساجها اذا كانت الحجارة مبنية بارزة
مع الزاوي الخارجية من البيوت في داخل البحر ثم مع هذه الاذية بمنعون
أصحاب المراكب من ان يلتصقوا اليها والموضع مباح ليس لأحد فيه
اختصاص الخامس ان المراكب قد تأتي في وقت هول البحر مع ثقائها بالوسق
فيريد صاحبها ان يرسى في الموضع القريب منه ايسلم من آفات البحر فلا يجد
لذلك سبيلا من كثرة الدور التي هناك فيمضى لسبيله حتى يجاوز الدور فقطد
يكون ذلك سبيلا لغرقه وذلك كله في ذمة الباقي هناك السادس ما يترب
عليه من الفساد وذلك ان التماس بالسن ويقع في بيوتهم التي على البحر
على ما اعتدنه من العوائد الذميمة في الخروج الى الطرقات وعلمين من جمال
الزينة والتخلي ما تقدم ذكره لانهم يمسكون في هذه الاشياء اذا شعر ان

العيون تنظر اليهن فقد يراها من يشغف قلبه بصورتها فلا يقدر على الصبر
عنها فيجتال الخيل الكثيرة على الوصول اليها بالاطواعية منها ان قدر
أوباقى بالليل فمرافان وصل اليها وقعت الفاحشة الكبرى وان علم به وقعت
الفتنة وقد يفضي ذلك الى سفك الدماء وقد يشغف آخرها عليهم ان المحلى
فيكون ذلك سببا لنزول المناسر عليهم بالليل وما يقارب من السرقة والخلسة
وقد تشغف هي ببعض من تراه من الشبان كما تقدم في الرجل وأقل ما في ذلك
ان القلب يلوب تعلقا غالبا بمسرات والغالب عدم العلم عنده ما اذا قرب
زوجته قد يجعل بين عينيه الصورة التي تعلق خاطرهما بها وكذلك هي فيكون
ذلك حراما كما قال علماء نازحة الله عليهم فيمن شرب الماء بعد أنه خمران
ذلك الماء يصير في حقه حراما وقد ورد فيه حديث عن ابي هريرة رضي الله
عنه وسيأتي ان شاء الله تعالى السابغ ان في ذلك سرفا واضاعة مال وقد
نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنها اذ لا يخلو الساكن هناك من أحد
أمرين امان يسكن في ملكه واما ان يسكن بأجرة فان كان في ملكه فقد
اضاع ماله لا يؤثر اليه الامر كما قد علم من مجاورة البحر في ذلك تغريبه
وبأهله وبولده قال الله عز وجل في محكم التنزيل ولا تعلقوا بأيديكم الى
التهلكة وهذا والحالة هذه قد ألقى بنفسه الى التهلكة وان كان يسكن
بالأجرة فلا يثاب على ما دفع منها لما تقدم ذكره وقد أخبرني من أثق به
ان الناس كانوا يصرون قبل هذا الزمن اذا عرض عليهم الملك لليبيع صعدوا
على سطحه فاذا رأوا البحر لا يعطون فيه شيئا ويقولون عنه انه ليس بملك لما
يضافون عليه من وصول البحر اليه فيتلغوه وان لم يروا البحر حينئذ
يتسائمون فيه وهم اليوم بضد ذلك يريد أحدهم ان يبني في قلب البحر
ومن بني في قلب البحر فهو وشبيهه بمن ربح ماله فيه الا ان الذي ربح ماله
فيه هو الذي سجل اتلافه والذي بني فيه أجل اتلافه وهذا ما شهد مرقي الى
غير ذلك من المفسد فعلى هذا فن اضطر الى بناء المسكن عليه فليكن بوضع
يراه منه اذا كان الموضع في البعد بحيث لا يعز بين الذكر والانثى لانه
اذا كان كذلك انزاحت تلك المفسد كلها وسقط عنه التغيير وغيره وهذا
طريق متوسط بين الحالتين المذكورتين قبل كما قاله علماء نازحة الله عليهم

فحين احدث ما ذن على دور سبعة منها انه اذا صعد المؤمن علم او رأى الناس
في بيوتهم ولم يميز بين الذكر والانثى ان ذلك جائز وان يميز ذلك منع احداثها
والصحة ودعاهم ساوقد نقل ابن رشد رحمه الله ان حكم احياء الموات
يختلف باختلاف مواضعه وهي على ثلاثة اوجه به بعد من العمران
وقرب منه لاضرر على أحد في احياؤه وقرب منه في احياؤه ضرر على من
يحتص بالانتفاع به فاما البعيد من العمران فلا يحتاج في احياؤه الى استئذان
الامام الاعلى طريق الاستصحاب على ما حكى ابن حبيب وأما القرب منه
الذى لا ضرر في احياؤه على أحد فلا يجوز احياؤه الا باذن الامام على
الشه ور من المذهب وأما القرب منه الذى في احياؤه ضرر كالأقنية التى
يكون أخذ شئ منها ضررا بالطريق وشبه ذلك فلا يجوز احياؤه بحال
ولا يبيح ذلك الامام وبالله تعالى التوفيق

(فصل في زيارة القبور) وبني له أن يمنعهم من الخروج الى القبور
وان كان لهم ميت لان السنة قد حكمت بعدم خروجهم قال عليه الصلاة
والسلام انساخرجن في جنازة انجملنه فيمن يحمله قل لا قال أفترزله قبره
فيمن ينزله قل لا قال أفترزله قبره فيمن يحمله قل لا قال فارجعن
ما زورات غير ما جورات وقال عليه الصلاة والسلام افاطمة ابنته رضى
الله عنها حين لقيها في طريق من أين أقبلت فقالت من عند جد جيران
لنا عزيتهم في ميتهم فقال لها عليه الصلاة والسلام اعلاك بلغت معهم الكداء
بني القبور فقالت لا والله سمعتك تنهى عنها فقالت لو بلغت معهم الكداء
وذكر وعيد اشد يد او قال عليه الصلاة والسلام لعن الله زائرات القبور
والمتخذين عليهما المساجد والمرج أخرجه أبو داود في سننه والترمذي
والنسائي وقد رأى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه نساء في جنازة
فطردهن وقال والله لا ترجع ان لم ترجعن وحصبهن بالحجارة فعلى هذا ليس
للسنة نصيب في حضور الجنازة وقد اختلف العلماء في خروجهن على ثلاثة
أقوال قول بال منع وقد تقدم والناسي بالجواز على ما به لم في الشرع من
الستر والتعظيم عكس ما يفعل اليوم والمثل الفرق بين المتجالة والشابة
فيجوز للمتجالة ويمنع للشابة واعلم ان الخلاف المذكور بين العلماء انما هو

الكداء في
الموضعين بوزن
سواء اه

في نساء ذلك الزمان وكن على ما يعلم من عاداتهن في الاتباع كما تقدم وأما
 خروجهن في هذا الزمان فهاذا الله أن يقول أحدهن العلماء أو من له مروءة
 أو غيره في الدين يجوز ذلك فان وقعت ضرورة للخروج فليكن ذلك على
 ما يعلم في الشرع من السترك كما تقدم لا على ما يعلم من عاداتهن الذميمة في هذا
 (وانظر) رحمة الله تعالى وياك الى هذه المفسدة التي ألغها الشيطان
 لبعضهم في بنائها هذه الدور في القبور الا ترى ان الشارع عليه الصلاة
 والسلام شرع دفن الاموات في الجحراء وماذا الا ان الايمان بنى على
 النظافة فاذا دفن المؤمن في الجحراء فالجحراء مطشاة فأي فضيلة خرجت
 من الميت شربتها الارض فيبقى المؤمن تطيبا في قبره فلما ان رأى الشيطان
 هذه السنة المباركة وما فيها من الخير العظيم سئل لهم ضدها فاذا كان عندهم
 ميت خرجوا بأهلهم وأولادهم الى قبره فيسكنون في دار الى جانبه ولا بد
 للدار من بيت الحلاء ولا بد من استعمال المياه فاذا أقاموا هناك نزلت تلك
 الفضلات وهي سريرة السريان في الارض فتصل الى الميت فقبضه وينفخ
 الميت في قبره بالفضلات التي تخرج والنجاسات التي انجذبت اليه عكس
 ما وردت به السنة وهم يقيمون على ميتهم هناك بقدر عزته عندهم ففهم من
 يقيم الشهر والشهرين والثلاثة الى غير ذلك (فانظر) رحمة الله وياك الى
 هذه البدعة وما جرت اليه فالخير كله في الاتباع وقد وقع النهي عن الميت
 في القبور وما يجتنب من كشف أسرار الموتى وقد ستر الله عز وجل ذلك عنا رحمة
 بنا فمن بيت هناك يعرض نفسه الى زوال هذه المحسنة لانه قد يرى
 شيئا يذهب به عقله ونهى عليه الصلاة والسلام عن ان يتبع الميت بنا رحين
 تشييعه الى قبره لانه تغاؤل ردى وهو لا يوقدون الشموع وغيرها عنده
 مع ما يوقدونه من الاحطاب لطعامهم اللهم عافنا من قلب الحقائق وقد قال
 لي من أتق به انه بنى دارا حول القبور فسكن هناك فأصبحت جارية من
 جواريه فأخبرته انها رأت في النوم شيئا كبيرا اذ شية وجمال وعليه ثياب
 بيض وهو يقول نحن من بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن سكان بهذا
 الموضع او انتم تدقون على رؤوسنا بالماون بالليل والنهار وقد شتمت علينا
 قال فأخبرت ذلك الموضع وأمرت بهدمه من آخره فابناء في القبور ومنه

عنه اذا كانت في ملك الانسان لنفسه وأما ان كانت لغيره فلا يصل البناء
 فيها (وقد) ذكر الشيخ المجايل عبد الرحمن بن عبد الحكم رحمه الله تعالى في كتابه
 الذي ذكر فيه تاريخ مصر باسناده أن عمرو بن العاص رضى الله عنه لما ان
 فتح مصر وأخذ البلاد من المقوقس ملك مصر أعطاه المقوقس في هذه
 الارض التي هي موضع القرافة ما لا يخفى لا فكتب عمرو بن العاص الى عمرو بن
 الخطاب رضى الله عنه كتابا يذكر فيه أن المقوقس أعطاه في أرض من
 الاموال كذا وكذا وهي لا تنفع شيء ورأيت أن هذا المال ينتفع به في بيت
 مال المسلمين ويأخذ هو أرضا لا منفعة فيها ~~لكني~~ ووقفت في ذلك لا أمرك
 فانظر ماذا ترى فكتب اليه عمرو بن الخطاب رضى الله عنه أما بعد فإسأله لما اذا
 بذل هذا المال فيها وهي لا تنفع شيء فسأله عمرو بن العاص رضى الله عنه
 عن ذلك فقال له أنا نجد في الكتاب الاول انها تربة الجنة فكتب عمرو بن
 العاص بذلك الى عمرو بن الخطاب فكتب اليه عمرو رضى الله عنه أما بعد فإني
 لا أعرف تربة الجنة الا لأجساد المؤمنين فاجعلها موتاهم أو كما قال فاذا جعلها
 أمير المؤمنين عمرو بن الخطاب رضى الله عنه لدفن موتى المسلمين فيها واستقر
 الامر على ذلك منع البناء فيها وقد قال لي من أتى به رأسكن الى قوله ان الملك
 الظاهر كان قد عزم على هدم كل ما في القرافة من البناء كيف كان فوافق
 الوزير في ذلك وفنده واحتمل عليه بأن قال له ان فيها مواضع للأمرأ وأخاف
 أن تقع فتنة بسبب ذلك وأشار عليه بأن يعمل فتاوى في ذلك فيستفتى فيها
 الفقهاء هل يجوز هدمها أم لا فان قالوا بالجواز فعل الملك ذلك مستندا الى
 فتاويهم فلا يقع تشويش على أحد فاستحسن الملك ذلك وأمره أن يفعل
 ما أشار به قال فأخذ الفتاوى وأعطاهما الى وأمرني أن أمشي بها على من
 وجد في الوقت من العلماء فشيت بها عليهم مثل الظهير الترمذي وابن الجيمز
 ونضائرهما في الوقت فالكل كتبوا خطوطهم واتفقوا على لسان واحد أنه
 يجب على ولي الامر أن يهدم ذلك كله ويجب عليه ان يكافأ أصحابهم
 تراها في الكيمان ولم يختلف في ذلك أحد منهم قال فاعطيت الفتاوى للوزير
 فاعرف ما صنع فيها وسكت على ذلك وسافر الملك الظاهر الى الشام في
 وقته ذلك فلم يرجع ومات به فهذا اجماع من هؤلاء العلماء المتأخرين فكيف

يجوز البناء فيها فعلى هذا فكل من فعل ذلك فقد خالفهم ومن كتاب ابن
 بشير وليست القبور موضع زينة ولا مباهاة ولهذا نهى عن بناءها على وجه
 يقتضى المباهاة والظاهر أنه يحرم مع هذا القصد ووقع لمحمد بن عبد الحكم
 فيمن أوصى أن يبني على قبره بيت أنه تبطل وصيته وقال لا تجوز وصيته
 ولا كرامة وظاهر هذا التحريم والالو كان مكرها والنقد وصيته ونهى عنها
 ابتداءه فاذا تقرر هذا وعلم فيما تقي على ذلك ما تقدم من الاختلاف في الصلاة
 في الدور المغصوبة بل هذا الغضب أشد من ذلك لأن هذا غصب لمحق موقى
 المسلمين والاول للأحياء منهم فالأحياء قد يمكن التحمل منهم بخلاف الاموات
 وليس له أن يحفر قبره ويدفن فيه اذا مات لانه تحجير على غيره ومن سبق كان
 أولى بالموضع منه يجوز له ذلك في ملكه لانه لا غصب في ذلك وفيه تذكرة
 لمن حفره وهذه المغاسد كلها مع وجود السلامة من هتك المحريم والخاوف
 التي تقع لهم وهذا مما لا يحتاج فيه الى كلام ولا بيان والعالم أولى من يذب
 عن الدين ويذكر هذه الاشياء وغيرها ويعظم القول في ذلك وينشرها حتى
 يعلم ما فيها من القباح ويبين السنة في زيارة القبور لان هذه المسئلة قل من
 يعلم آدابها في الوقت أعنى في الغالب وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم نهى
 عن زيارة القبور ثم أباحها بعد ذلك فقال عليه الصلاة والسلام كنت
 نهيتكم عن زيارة القبور إلا فزروها ولا تقولوا هجروا وفي رواية أخرى فانها
 تذكرة الموت فجعل عليه السلام فائدة زيارة القبور تذكرة الموت (وصفة)
 السلام على الاموات أن يقول السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين
 والمؤمنات والمسلمين والمسلمات رحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وانا
 ان شاء الله بكم لاحقون أسأل الله لنا ولكم العافية انتهى ثم يقول اللهم
 اغفر لنا ولهم وما زدت أو نقصت فواسع والمقصود الاجتهاد لهم في الدعاء
 فانهم أحوج الناس لذلك لا تقطاع أعمالهم ثم يجلس في قبلة الميت ويستقبله
 بوجهه وهو مخبر في أن يجلس في ناحية رجله الى رأسه أو قبالة وجهه ثم
 يثنى على الله تعالى بما حضره من الثناء ثم يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم
 الصلاة المشروعة ثم يدعو للميت بما أمكنه وكذلك يدعو عند هذه القبور وعند
 نازلة نزلت به أو بالمسلمين ويتخبرع الى الله تعالى في زوالها وكشفها عنه

وعنهم وهذه صفة زيارة القبر وعموما فان كان الميت الزائر من ترجى بركته
فيتوسل الى الله تعالى به وكذلك يتوسل الزائر بمن يراه الميت من ترجى
بركته الى النبي صلى الله عليه وسلم بل يبدأ بالتوسل الى الله تعالى بالنبي صلى
الله عليه وسلم اذ هو العمدة في التوسل والاصل في هذا كله والشرع له
فيتوسل به صلى الله عليه وسلم ومن تبعه باحسان الى يوم الدين وقد روى
البخاري عن أنس رضي الله عنه ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان اذا
خطبوا استسقى بالعباس فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبيك صلى الله عليه
وسلم فتنسينا وانا نتوسل اليك بعم نبيك فاستغفروا فاستغفروا ثم يتوسل باهل
تلك المقابر اعني بالصالحين منهم في قضاء حوائجهم ومغفرة ذنوبهم ثم يدعو
لنفسه ولوالديه ولما يحبه ولا قاربه ولا اهل تلك المقابر ولا أموات المسلمين
ولا حبايئهم وذريتهم الى يوم الدين وان غاب عنه من اخوانه ويحار الى الله
تعالى بالدعاء عندهم ويكثر التوسل بهم الى الله تعالى لانه سبحانه وتعالى
اجتباهم وشرفهم وكرمهم فكما نفع بهم في الدنيا ففي الآخرة اكثر فمن اراد
حاجة فليذهب اليهم ويتوسل بهم فانهم الواسطة بين الله تعالى وخلقه وقد
قرر في الشرع وعلم ما لله تعالى بهم من الاعتناء وذلك كثير مشهور وما زال
الناس من العلماء والاكابر كابر اعن كابر مشرفا ومغربا يتبركون بزيارة قبورهم
ويجدون بركة ذلك حسا ومعنى (وقد) ذكر الشيخ الامام ابو عبد الله بن النعمان
رحمه الله في كتابه المسمى بسفينة النجاة لاهل الانجاء في كرامات الشيخ
ابي النجاة في أثناء كلامه على ذلك ما هذا الغطاء تحقق لذوى البصائر والاعتبار
أن زيارة قبور الصالحين محبوبة لاجل التبرك مع الاعتبار فان بركة
الصالحين جارية بعد مماتهم كما كانت في حياتهم والدعاء عند قبور الصالحين
والتشفع بهم معمول به عند علمائنا المحققين من أئمة الدين انتهى ولا يعترض
على ما ذكر من ان من كانت له حاجة فليذهب اليهم وليتوسل بهم بقوله
عليه الصلاة والسلام لا تشذ الرحال الا لثلاثة مساجد المسجد الحرام
ومسجدى والمسجد الاقصى انتهى وقد قال الامام المجليل ابو حامد الغزالي
رحمه الله تعالى في كتاب آداب السفر من كتاب الاحياء له ما هذا نصه القسم
الثاني وهو ان يسافر لاجل العبادة اما مجها او حج الى ان قال ويدخل

في جملة زيارته قبور الانبياء وقبور الصحابة والتابعين وسائر العلماء والاولياء
 وكل من يتبرك بمشاهدته في حياته يتبرك بزيارته بعد وفاته ويهوز
 شد الرحال لهذا الغرض ولا يمنع من هذا قوله صلى الله عليه وسلم لا تشد
 الرحال الا لثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدى والمسجد الاقصى
 لان ذلك في المساجد لانها مقامات بعد هذه المساجد والافلا فرق
 بين زيارة الانبياء والاولياء والعلماء في أصل الفضل وان كان يتفاوت
 في الدرجات تفاوتاً عظيماً بحسب اختلاف درجاتهم عند الله عز وجل والله
 تعالى أعلم وذكر العبد ربه رحمه الله في شرحه لرسالة ابن أبي زيد رحمه الله
 ما هذا الغظه وأما المذللشي الى المسجد الحرام والمشي الى مكة فله أصل في
 الشرع وهو الحج والعمرة والى المدينة لزيارة النبي صلى الله عليه وسلم والنبي
 أفضل من الكعبة ومن بيت المقدس وليس عنده حج ولا عمرة وهذا الذي
 قاله مسلم صحيح لا يرتاب فيه الا مشرك او معاند لله ورسوله صلى الله عليه وسلم
 وقد نقل ابن هبيرة في كتاب اتفاق الاثمة قال اتفق مالك والشافعي وأبو حنيفة
 وأحمد بن حنبل رحمه الله تعالى على ان زيارة النبي صلى الله عليه وسلم مستحبة
 ونقل عبد الحق في تهذيب الطالب عن أبي عمران الفاسي ان زيارة النبي
 صلى الله عليه وسلم واجبة قال عبد الحق يريد وجوب السنن المؤكدة
 والحاصل من أقوالهم انها قريبة مطلوبة لنفسها لا تتعلق لها غيرها فتتفرد
 بالقصد وشد الرحال اليها ومن خرج قاصدا اليها دون غيرها فهو في أجل
 الطاعات وأعلاها هنيئاً اللهم هنيئاً لله اللهم لا تحرمنا من ذلك بمنك يا كريم
 سمعت سيدي إمامنا رحمه الله يقول انظر الى سر ما وقع من هجرته عليه
 السلام الى المدينة واقامته بها حتى انتقل الى ربه عز وجل وذلك ان حكمة
 المولى سبحانه وتعالى قد مضت على انه عليه الصلاة والسلام قد تشرف الاشياء
 به لا هو يتشرف بها فلو بقي عليه الصلاة والسلام في مكة الى ان تنقله الى ربه
 تعالى لكان يتوهم انه قد تشرف بمكة اذ ان شرفها قد سبق با آدم والحابل
 واسماعيل عليهم الصلاة والسلام فلما ان اراد الله تعالى ان يبين لعباده انه عليه
 الصلاة والسلام أفضل الخلق كان ما تقدم ذكره من هجرته عليه الصلاة
 والسلام الى المدينة قد تشرفت المدينة به الا ترى الى ما وقع من الاجماع على

أن أفضل البقاع الموضع الذي ضم أعضائه الكريمة صلوات الله عليه وسلامه
 وقد تقدم أنه عليه الصلاة والسلام أفضل من الكعبة وغيرها وانظر إلى
 الأشياء التي باشرها عليه الصلاة والسلام تجدها أبداً تتشرف بحسب مباشرته
 لها وبقدرة ذلك يكون التشريف لا ترى أنه عليه الصلاة والسلام قال
 في المدينة تراها شغافاً وما ذاك إلا لتردده عليه الصلاة والسلام بتلك الخطا
 الكريمة في أرجائها العبادة مريض أو غائبة مله وف أو غير ذلك ولما ان كان
 مشيه صلى الله عليه وسلم في مسجده بالمدينة أكثر من تردده في غيره من
 المدينة عظم شرفه بذلك فكانت الصلاة فيه بألف صلاة ولما ان كان تردده
 عليه السلام بين بيته ومنبره أكثر من تردده في المسجد كانت تلك البقعة
 الشريفة بنفسه روضة من رياض الجنة قال عليه الصلاة والسلام ما بين بيتي
 ومنبري روضة من رياض الجنة اه وفي تأويل ذلك قولان للعلماء
 أحدهما ان العمل فيها يحصل لصاحبه روضة في الجنة والثاني انها سبقة نفسها
 تنقل إلى الجنة وهذا هو الصحيح (ثم نرجع) إلى ما كنا بسبيله من زيارة القبور
 فيما ذكر من الآداب وهو في زيارة العلماء والصالحين ومن يتبرك بهم وأما
 عظيم جناب الانبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فبأنى
 اليهم الزائر ويتعين عليه قصدهم من الاماكن البعيدة فاذا جاء اليهم
 فليتصف بالذل والانكسار والمسكنة والفقر والغافة والحاجة والاضطرار
 والخضوع ويحضر قلبه وخاطره اليهم وإلى مشاهدتهم بعين قلبه لا بعين
 بصره لانهم لا يبلون ولا يتغيرون ثم ينشئ على الله تعالى بما هو أهله ثم يصلي
 عليهم ويترضى عن أصحابهم ثم يترحم على التابعين لهم باحسان إلى يوم الدين
 ثم يتوسل إلى الله تعالى بهم في قضاء ما ربه ومغفرة ذنوبه ويستغيث بهم
 ويطلب حوائجهم منهم ويحزم بالاجابة ببركتهم ويقوى حسن ظنه في ذلك
 فانهم باب الله المفتوح وجرت سنته سبحانه وتعالى في قضاء الحوائج على
 أيديهم وبسببهم ومن يحجز عن الوصول اليهم فليرسل بالسلام عليهم ويذكر
 ما يحتاج اليه من حوائجهم ومغفرة ذنوبه واسترعيوبه إلى غير ذلك فانهم السادة
 الكرام والكرام لا يردون من سألهم ولا من توسل بهم ولا من قصدهم ولا من
 مجأ اليهم هذا الكلام في زيارة الانبياء والمرسلين عليهم السلام عموماً

(فصل — ل) وأما في زيارة سيد الأولين والآخرين صلوات الله عليه
وسلامه فكل ما ذكر يز يد عليه أضعافه أعنى في الانكسار والذل
والمسكنة لانه الشافع المشفع الذي لا ترد شفاعة ولا يخيب من قصده ولا من
نزل بساحته ولا من استعان أو استغاث به اذ انه عليه الصلاة والسلام
قطب دائرة الكمال وعروس المملوكة قال الله تعالى في كتابه العزيز لا قدرأى
من آيات ربه الكبرى قال علماء وأئمة الله عليهم رأى صورته عليه الصلاة
والسلام فاذا هو عروس المملوكة فمن توسل به أو استغاث به أو طالب
حوائجه منه فلا يرد ولا يخيب لما شهدت به المعاينة والآثار ويحتاج الى
الادب الكلى في زيارته عليه الصلاة والسلام وقد قال علماء وأئمة الله عليهم
ان الزائر يشعر نفسه بانه واقف بين يديه عليه الصلاة والسلام كما هو في حياته
اذ لا فرق بين موته وحياته أعنى في مشاهدته لاثمته ومعرفة بأحوالهم
ونياتهم وعزائمهم وخواطرهم وذلك عنده جلى لا خفاء فيه (فان) قال قائل
هذه الصفات مختصة بالمولى سبحانه وتعالى (فالجواب) ان كل من انتقل الى
الآخرة من المؤمنين فهم يعلمون أحوال الاحياء غابا او قد وقع ذلك في الكثرة
بحيث المنتهى من حكايات وقعت منهم ويحتمل أن يكون علمهم بذلك حين
عرض أفعال الاحياء عليهم ويحتمل غير ذلك وهذه أشياء مغيبة عنا وقد أخبر
الصادق عليه الصلاة والسلام بعرض الاعمال عليهم فلا بد من وقوع ذلك
والكيفية فيه غير معلومة والله أعلم بها وكفى في هذا بياناً قوله عليه الصلاة
والسلام المؤمن ينظر بنو الله انتهى ونور الله لا يحجب شئ وهذا في حق
الاحياء من المؤمنين فكيف من كان منهم في الدار الآخرة وقد قال الامام
أبو عبد الله القرطبي في تذكرة ما هذا الغظم ابن المبارك أخبرنا رجل من
الانصار عن المنهال بن عمرو حدثنا أنه سمع سعيد بن المسيب يقول ليس من
يوم الا وتعرض على النبي صلى الله عليه وسلم أعمال أمة غدوة وعشية
فيعرفهم بسيماهم وأعمالهم فاذ لك يشهد عليهم قال الله تعالى فكيف اذا جئنا
من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال وقد تقدم ان الاعمال
تعرض على الله تبارك وتعالى يوم الخميس ويوم الاثنين وعلى الانبياء
والآباء والامهات يوم الجمعة ولا تعارض فانه يحتمل أن يختص نبينا عليه

الصلاة والسلام بالعرض كل يوم ويوم الجمعة مع الانبياء اه فالتوسل به
 عليه الصلاة والسلام هو محل حظ اجمال الاوزار واثقال الذنوب والخطايا
 لان برصكة شفاعته عليه الصلاة والسلام وعظمها عند رب لا يتعاطمها
 ذنب اذ انهم اعظم من الجميع فليس تبشر من زاره و يلجأ الى الله تعالى
 بشفاعة نبيه عليه الصلاة والسلام من لم يزره اللهم لا تحرمنا من شفاعته
 بحرمة عندك آمين يارب العالمين ومن اعتقد خلاف هذا فهو المحروم
 المسمع قول الله عز وجل ولوا أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله
 واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما فن جاء ووقف بسببه وتوسل
 به وجد الله توابا رحيما لان الله عز وجل منزعه عن خاف الميعاد وقد وعد
 سبحانه وتعالى بالتوبة لمن جاءه ووقف بسببه وسأله واستغفر ربه فهذا لا يشك
 فيه ولا يرتاب الا جاحد للدين معاند لله ورسوله صلى الله عليه وسلم ونوابه
 من الحرمان وقد جاء بعضهم الى زيارته صلى الله عليه وسلم فلم يدخل المدينة
 على ساكنها افضل الصلاة والسلام بل زار من خارجها اذ باعنه رحمه الله مع
 نبيه صلى الله عليه وسلم فقبل له الا تدخل فقال اتمنى يدخل بالسيّد الكوفين
 لا احد نفسي تقدر على ذلك أو كما قال وقد قال مالك رحمه الله لرسول الخليفة لما
 ان أتى اليه بالبعثة ليركبها حتى يأتي اليه لعذره في كونه لا يقدر على المشي لانه
 قد كان انخاضت يداه وركبته من الضرب الذي قد وقع به رضى الله عنه في
 الحكاية المشهورة فابي أن يركب وقال موضع وطئه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم باقداه الكريمة ما كان لي ان أطأ بحافر بعثة ومشى اليه متكئا
 على رجلين يحرجه عليه حتى بلغ الى الخليفة في خارج المدينة على ساكنها افضل
 الصلاة والسلام وجرى له معه ما جرى وقد قال مالك رحمه الله للخليفة لما أن
 سأله اذا دخل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم هل يتوجه الى النبي صلى الله
 عليه وسلم أو الى القبلة فقال مالك رحمه الله وكيف تصرف وجهك عنه وهو
 وسيلتك ووسيلة أبيك آدم عليه السلام قال القاضي ابو الفضل عياض رحمه
 الله في كتاب الشفاعة وزيارة قبره صلى الله عليه وسلم سنة من سنن المسلمين مجمع
 عليها وفضيلة مرغّب فيها روى عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 من زار قبري وجبت له شفاعتي وعن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم من زارني في المدينة محتسبا كان في جوارى
 وكنت له شفيعا يوم القيامة وفي حديث آخر من زارني بعد موته فكأنما
 زارني في حياتي قال اسحاق بن ابراهيم الفقيه رحمه الله تعالى ومما ينزل
 من شأن من حج المرور بالمدينة والقصد الى الصلاة في مسجد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم والتبرك برؤية روضته ومنبره وقبره ومجلسه وملا مس يديه
 ومواضع قدميه والعمود الذي يستند اليه وينزل جبريل بالوحى فيه عليه
 وعن عمره وقصده من العبادة وانحة المسلمين والاعتبار بذلك كله (وقال)
 ابن ابي زيد سمعت بعض من أدركته يقول باعنا الله من وقف عند قبر النبي
 صلى الله عليه وسلم فتلاه هذه الآية ان الله ولائكم بصلواته على النبي وآله
 الذين آمنوا وصالوا عليه وسلموا تسليما ثم قال صلى الله عليك يا محمدية ولها
 سبعة من مرة ناداه ملك صلى الله عليك يا فلان ولم تسقط له حاجة (وعن) زيد
 ابن ابي سعيد المهدى قال قدمت على عمر بن عبد العزيز فلما ودعته قال لي
 اليك حاجة اذا أتيت المدينة ستري قبر النبي صلى الله عليه وسلم فأقرته منى
 السلام قال غيره وكان يبردا اليه البريد من الشام (قال) مالك في رواية ابن
 وهب اذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا ينف ووجهه الى القبر
 لا الى القبلة ويدنو ويسلم عليه ولا يمس القبر بيده وقال نافع كان ابن عمر يسلم
 على القبر رايته مائة مرة وأكثر ما فعل يحيى الى القبر فيقول السلام على
 النبي صلى الله عليه وسلم السلام على أبي بكر السلام على أبي حفص ثم
 ينصرف (وقال) ابن حبيب ويقول اذا دخل مسجد الرسول عليه السلام
 بسم الله وسلام على رسول الله عليه السلام السلام علينا من ربنا وصلى
 الله ولائكم الله على محمد اللهم اغفر لي ذنوبي واقض لي أبواب رحمتك وجنتك
 واحفظني من الشيطان الرجيم (ثم) أقصد الى الروضة وهي ما بين القبر
 والمنبر فاركع فيها ركعتين قبل وقوفك بالقبر تحمدا لله فيها وتسأله
 تمام ما خرجت اليه والعون عليه وان كانت ركعتك في غير الروضة
 أجزأك وفي الروضة أفضل (ثم) تقف بالقبر متواضعا متوقفا فتصلي على
 النبي صلى الله عليه وسلم وتثني عليه بما يحضرك وتسلم على أبي بكر وعمر وتدعو
 لهما (قال) مالك في كتاب محمد يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل

وخرج قال محمد واذا خرج جعل آخر عهد الوقوف بالقبر وكذلك من خرج مسافرا (وقال) مالك في المسوطة وليس يلزم من دخول المسجد وخرجه منه من أهل المدينة الوقوف بالقبر وإنما ذلك للغربة فقل له إن ناسا من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه إلا يفعلون ذلك في اليوم مرة أو أكثر فيسلمون ويدهون ساعة فقال لم يبلغني هذا عن أحد من أهل الفقه ببدنا ولا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها ولم يبلغني عن أول هذه الأمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك ويكره ذلك إلا أن جاء من سفر أو أراد (قال) ابن القاسم ورايت أهل المدينة إذا خرجوا منها أو دخلوها اتوا القبر فسلموا قال وذلك دأبى (قال) الباجي ففرق بين أهل المدينة والغربة لأن الغربة قاصدون إلى ذلك وأهل المدينة مقيمون بها لم يقصدوها من أجل القبر والتسليم (وفي العتبية) يبدأ بالركوع قبل السلام في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم (ومن) كتب أحمد بن سعيد الهندي ومن وقف بالقبر لا يلتصق به ولا يمسه ولا يقف عنده طويلا انتهى يعني بالوقوف طويلا أن الحجرة الشريفة داخل الدرابيز فاذا وقف طويلا ضيق على غيره وأما لو وقف خارج الدرابيز فذلك الموضع في المسجد فلا يمنع منه لأن له فيه حق الصلاة وانتظارها والاعتكاف وغير ذلك وينبغي له أن لا يدخل من داخل الدرابيز التي هناك لأن المكان محل احترام وتعظيم فينبه العالم غيره على ذلك ويحذرهم من تلك البدع التي أحدثت هناك فتري من لا علم عنده يطوف بالقبر الشريف كما يطوف بالكعبة المحرام ويتمسح به ويقبله ويلقون عليه مناديلهم وثيابهم يقصدون به التبرك وذلك كله من البدع لأن التبرك إنما يكون بالاتباع له عليه الصلاة والسلام وما كان سبب عبادة الجاهلية للأصنام إلا من هذا الباب ولاجل ذلك كره علماءنا رحمة الله عليهم التمسح بجدار الكعبة أو بجدران المسجد أو بالمحصف إلى غير ذلك مما يترك به سد هذا الباب والمخالفة السنة لأن صفة التعظيم موقوفة عليه صلى الله عليه وسلم فكل ما عظمه رسول الله صلى الله عليه وسلم نعظمه وتبعه فيه فتعظيم المحصف قراءته والعمل بما فيه لا تقبيله ولا القيام إليه كما يفعل بعضهم في هذا الزمان وكذلك المسجد نعظمه الصلاة فيه لا التمسح بجداره وكذلك الورقة يجدها الإنسان

في الطريق فيها اسم من اسمائه تعالى واسم نبي من الانبياء عليهم الصلاة
والسلام ترفيعه ازالة الورقة من موضع المهنه الى موضع ترفع فيه
لا تقبلها وكذلك الخبز يجده الانسان ملقى بين الأرجل تعظيمه اكله
لا تقبله وكذلك الولي تعظيمه اتباعه لا تقبل يده وقدمه ولا التمسح به
كذلك ما نحن بسبيله تعظيمه باتباعه لا بالابتداع عنده (ومن) هذا
السبب ايضا قول بعضهم في المصحف مصحف وفي الكتاب كتيب (ومثل
ذلك) قولهم حين مناواتهم المصحف والكتاب اغظة حاشاك (ومن ذلك)
قولهم في المسجد مسجدا وفي الدعاء ادع الى دعوة الى غير ذلك وهذه الالفاظ
شديدة قبيحة لو علموا ما فيها من الخطر ما تكلموا بها اذ ان ~~كل~~ ذلك تعظيمه
مطلوب والتصغير ضده (وقد) قال عليه الصلاة والسلام ان الله اليهود
اتخذوا قبورا نبياتهم مساجد انتهى فاذا كان هذا الذم العظيم فيمن اتخذ
الموضع مسجدا فكيف بالطواف عنده (واما) اكل القرع عنده في الروضة
المشرفة ممنوع اذ ان فيه قلة ادب واحترام معه ومع معجده ومع روضته
التي عظمها ورفعه عليه الصلاة والسلام هذا وجه (الوجه الثاني) ان
عامتهم يلقون النوى هناك وهو اذى فيجتمع عليه الذباب وفي ذلك
من الاذى للموضع الشريف ما فيه (الثالث) انه يعامل الموضع
الذي عظمه عليه الصلاة والسلام بالنقيض لانه اذا اكل القرع حصل له اعباء
في النواة ثم يأخذها ويلقيها في المسجد واعبائه عليها وهذا باصاق في المسجد
وفيه من سوء الادب وقلة الاحترام ما هو مشاهد مرئي اسأل الله تعالى
السلامة عنه (فاذا) زاره صلى الله عليه وسلم فان قدر ان لا يجلس فهو به
اولى فان عجز فله ان يجلس بالادب والاحترام والتعظيم وقد لا يجتمع الحاجز
في طلب حوائجه ومغفرة ذنوبه ان يذكرها باسمه بل يحضر ذلك في قلبه
وهو حاضر بين يديه صلى الله عليه وسلم لانه عليه الصلاة والسلام اعلم منه
بحوائجه ومصلحته وأرحم به منه لنفسه وأشفق عليه من اقاربه وقد قال
عليه الصلاة والسلام اغاسم لي ومثلكم كمثل الفرائش تقعون في النار وانا
أخذ بحجزكم عنها وكما قال وهذا في حقه صلى الله عليه وسلم في ~~كل~~ وقت
وأراد ان اعني في التوسل به وطالب الحوائج بجساده عند ربه عز وجل ومن

لم يقدر له بزيارته صلى الله عليه وسلم بحسبه فليمنوها كل وقت بقلبه
 وليحضر قلبه انه حاضر بين يديه متشفعا به الى من به عليه كما قال الامام ابو
 محمد بن السيد البطليوسي رحمه الله تعالى في رفته التي ارسلها اليه من ابيات
 اليك افر من زللى وذنبى * وانت اذا لقيت الله حسبي
 وزورة قبرك المحجوج قدما * منسأى وبغيتى لوشاء ربى
 فان احرم زيارته بحسبى * فلم احرم زيارته بقاى
 اليك غدت رسول الله منى * تحية مؤمن دنف محب
 اللهم لا تحرمنا شفاعة ولا عنايته فى الدنيا والآخرة وأدخلنا بفضل لك فى
 زمره المتبعين له باحسان الى يوم الدين بجاهه عندك فان جاهد عندك عظيم
 (ثم) يسلم على صاحبه وأول خلفائه أبى بكر الصديق رضى الله عنه ويقضى
 عنه ويثنى عليه بما أحضره ثم يفعل كذلك مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه
 ويتوسل بهم الى النبي صلى الله عليه وسلم ويقدمهما بين يديه شفيعين فى
 حوائجه (ثم) هو بالخيار ان شاء ان يخرج الى البقيع ليؤمر من فيه اقتداء
 بالنبي صلى الله عليه وسلم فاذا اتى البقيع بدأ بمثل الخلفاء عثمان بن
 عفان رضى الله عنه ثم باقى قبر العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم ثم باقى
 من بعده من الاكابر وينوى امتثال السنة فى كونه عليه الصلاة والسلام
 كان يزور اهل بقيع الغرقد وهذا نص فى الزيارة فدل على انها قريبة بنفسها
 مستحبة معمول بها فى الدين ظاهرة بركاتها عند السلف والخلف (وهذا) الذى
 ذكرنا هو فممن كانت اقامته ~~كثيرة~~ بالمدينة على ساكنها افضل الصلاة
 والسلام فاما الزائر ايا ما يرجع فلاولى له ان لا يخرج من بين يديه ولا من
 مشاهدته وجواره والمقام عنده عليه الصلاة والسلام فانه عروس الملائكة
 وباب قضاء الحوائج دينيا ودنيا واخرى فيذهب الى أين وقد فرق علماء فارجحة
 الله عليهم بين الافاق والمقيم فى التنفل بالطواف والصلاة فقالوا الطواف فى
 حق الافاق افضل له والتنفل فى حق المقيم افضل وما نحن بسبيله من باب أولى
 فمن كان مقيما خرج الى زيارة اهل البقيع ومن كان مسافرا فليقتن مشاهدته
 عليه افضل الصلاة والسلام (وقد) قال لى سيدى أبو محمد رحمه الله تعالى لما
 ان دخل مسجد المدينة على ساكنها افضل الصلاة والسلام ما جلست

في المسجد الا المجلوس في الصلاة أو كلاً ما هذا معناه وما زلت واقفاً هناك
حتى رحل الركب ولم أخرج الى بقیع ولا غيره ولم أزر غيره صلى الله عليه
وسلم وكان قد خطر لي أن أخرج الى بقیع أنظر قد فأت الى أين أذهب هذا
باب الله تعالى المفتوح للسائلين وال طالبين والمنكسرين والمضطربين
والفقراء والمساكين وليس ثم من يقصده مثله فن عمل على هذا ظفرو ونجس
بالمامل والمطلوب أو كما قال (ثم) نرجع الى زيارة قبور عامة المؤمنين
كما تقدم وقد تقدم دليل ذلك فاذا زار فليعتبر في حال من زاره وما صار اليه
في قبره من المحامسة ون هي الطينة الحارة المنقنة العفنة وماذا سئل عنه
وبماذا أجاب وما هو حاله هل في جنة أو ضدها ويتفرع الى الله تعالى
في الترحم عليه ورفع ما به من الكرب ان كان به وبسأل له جاب الرحمة ورفع
الدرجات ويشمر نفسه انه حصل في عسكرهم اذ كل آت قريب كما قيل من
عاش مات ومن مات فأت وأنه الآن كأنه يسئل ويفكر فيما لا يجب وهو في
قبره وحيد فريد قد رحل عنه أهله ومعارفه وولده وماله فيكون مشغولاً
بهذا الاعتبار (وهذا) هو المراد بقوله عليه الصلاة والسلام فزوروا فانها
تذكر الموت انتهى فيتعاقب بولاه في الخلاص من هذه الامور المحظرة
العظيمة ويلجأ اليه ويتوسل ولا يقرأ الزائر عند قبر ايت ما تقدم من شغله
بما ذكر من الاعتبار وقراءة القرآن فيحتاج صاحبها الى التدبر واحضار
الفكرة فيما هو يتلو وفكرتان في قلب واحد في محل واحد لا يجتمعان
(فان) قال قائل أنا اعتبر في وقت وأقرأ في وقت آخر والقراءة اذا قرئت تنزل
الرحمة اذ ذاك فاعمل أن يلحق الميت من تلك الرحمة شيء ينفعه (فالجواب) عنه
من وجوه (الاول) ان السنة لم ترد بذلك وكفى بها (الثاني) شغله بما تقدم
من الفكرة والاعتبار في حال الموت وسؤال المسلمين وغير ذلك والوقت محل
لهذا فقط ولا يخرج من عبادة الى عبادة اخرى سيما لاجل الغير (الثالث)
انه لو قرأ في بيته وأهدى اليه لوصلت وكيفية وصولها انه اذا فرغ من تلاوته
وهب ثوابه اليه أو ذل اللهم اجعل ثوابه فان ذلك دعاء بالثواب لأن يصل
الى أخيه والدعاء يصل بلا خلاف واذا كان كذلك فلا يحتاج أن يقرأ على
القبور (الرابع) انه قد تكون قراءة القرآن على قبره سبباً لعذابه

اول زيادة منه لانه كلما رث به آية لم يعمل بها فيقال له اما قرأتها اما سمعتها
فكيف خالفتها فبعبذب أو زاد في عذابه لاجل مخالفتها لها كما نقل عن
بعض من اتصف بشئ مما ذكرناه رؤى في عذاب عظيم فقبل له اما تنفك
القراءة التي تقرأ عندك لئلا ونهسا وافتقال انها سبب لزيادة عذابي وذكر
ما تقدم سواء بسواء (وقد سمعت سيدي ابا محمد رحمه الله يقول ان القراءة
على القبور بدعة وليست بسنة وان مذهب مالك الكراهة انتهى فيكون
العالم بين هذه السنة في الزيارة ويوضحها حتى تعرف ويتعاهدها الناس
وبين ان حضرة ما حدثوه في الزيارة من البدع والمحرمات التي بكل السمع
عنها فكيف برؤيتها ومباشرتها فمن ذلك ما يفعله بعض النساء في زيارة
القبور في ركوبهن على الدواب في الذهاب والرجوع وفي مس المسكارى لمن
وتخصيته للمرأة في اركابها وانزالها وحين مضيهما يحمل يده على فخذهما
وتحمل يدها على كتفه مع ان يدها ومعصهما مكشوفان لاسترهما باسمها
مع ما يضاف الى ذلك من الخواتم والاساور من الذهب والفضة أوهما معا
مع الخضاب في الغالب وتقصده مع ذلك انظار ذلك كله وهذا كله لوفعه من
النساء من لا يعرف لا خدعهم ومنع من ذلك فكيف يراه الزوج أو ذو
محرم أو العالم أو غيرهم فيسكتون فان الله وانا اليه راجعون مع انهن سناجى
المسكارى وتحدثه كأنه زوجها أو ذو محرم منها بل العجب ان زوجها وغيره
من ذكر يشاهدون ذلك بالحضرة ويعلمونه بالغيبة وهذا فيه من المحرمات
وجوه كثيرة وكل من يعاينهم من الناس سكوت لا يتكلمون ولا يعبرون
ولا يجردون لذلك غير اسلامية في الغالب فاذا كان العالم ينهى عن
ذلك اذا رآه وينبه عليه من يحاسبه ويراه تنبه الناس لهذه المحرمات وقل
فاعلم ان قدرنا ان أحدا بقى على ذلك فهو يعلم بسبب اشاعة العالم ذلك
كله انه عاص وكفى بهذه نعمة لانهم اذا علموا ذلك رجعوا الى التوبة (وهذا)
الكلال في ذهابهم وعودهم (وأما) في حال زيارتهم القبور فاشنع
وأعظم لأنها الشتمات على مفاسد عديدة فمنها مشيهم بالليل مع الرجال
في زيارة القبور ومع كثرة الخلوات هناك وكثرة الدور المتيسرة وكشفهن
لوجوههن وغيرها حتى كأنهن مع أزواجهن خاليات في بيتهن وينضم

الى ذلك محادثتهم مع الرجال الاجانب ومزاجهم وملاصقتهم وكثرة الفحش
مع الغناء في موضع الخشوع والاعتبار والذل فان هذا الموضع اول منزل
من منازل الآخرة وهو جدير بالحزن والخوف فتد ما يغفلونه (وقد ورد)
في الحديث بشانه عليه السلام قال ان الله يكره لكم ثلاثا العيب في الصلاة
والرفث في الصيام والضحك عند المقابر انتهى فيحق لمن مصيره الى هذا عدم
الله واللعاب وخروجهم على هذه الاحوال لو كان بالنهار الخيف عليهم من
المفسدة الكبرى فكيف به ليلا وينضاف الى ذلك ما أحدثوه من الوطاط على
المنابر والذكر اسي والمحدثين من القصاص بين المقابر في الليل المتجرة وغيرها
واجتماع الرجال والنساء جميعا محتاطين وكذلك الفراء الذين يقرءون القرآن
بالترجيع والزيادة والنساء في كتاب الله عز وجل ورفع الاصوات
الخارجة عن حد السم والوفار والتمطيط والمدي غير موضعه وتخفيف
المشدود وكسه وترتيبهم اقل ترتيب هؤلاء النساء والطرائق التي أحدثوها
وغير ذلك مما هو معلوم مشاهد وذلك كله ممنوع وسواء كان الزوار رجالا او
نساء فكل ذلك ممنوع لما فيه من المفساد المذكورة وغيرها (وقد) تقدم
صفة زيارة القبور المشروعة اعني للرجال اذ ليس للنساء نصيب في زيارة
القبور لما تقدم من قوله صلوات الله عليه وسلامه للنساء حين رآهن في جنازة
ارجعن ما زورات غير مأجورات وقوله عليه الصلاة والسلام لفاطمة
ابنته لو بلغت معهم الكداء يعني القبور وذكروا عبادا شديدا هذا ومن
في حال التشجيع للجنازة فبالا فانه في زيارة القبور وكذلك زيارتهم
في النهار ممنوعة ايضا بل النهار اشد كسفا لما يظهر منه من الزينة وكشفها
وعدم الحياء في ذلك كله (ثم) انظر رحمنا الله واياك الى ما قرره النساء في هذه
الزيارة التي ابتدعتها الانفس فانهم جعلن لكل مشهود ما ملوا في الجمعة
حتى اتين على اكثر ايام الجمعة ليحذن السبيل الى وصولهن الى مقاصدهن
الذميمة في اكثر الايام فكل من يوم الاثنين للسيدة الحسين رضى الله عنه ويوم
الثلاثاء والسبت للسيدة نفيسة ويوم الخميس والجمعة لافراة لزيارة الشافعي
وغيره ولا موانع (ثم) انظر رحمك الله تعالى الى هذه المفسدة التي
ترتب بسبب هذه المفساد وذلك ان الرجل الدين الغيور منهم على رعيته

لا يمكن زوجته ان تخرج وحدها ما يعلم من الفساد وتأتي عليه الا الخروج
أو تفارقه الى غير ذلك من التشويشات التي يتوقعها منها من الامتناع وغيره
بسبب منعه لها فيخرج معها الثلاث فارقها فيبشاش ما ذكر او بعضها أو زيادة
عليه أو يسمع ويرى وهي كذلك وقد يكون معها ويقع استمتاع الا الجانب
بزوجه بالمزاج والبسط والملاعبة معها واللص لها بحضوره وقد يرى هذا
من حسن الخلق والسباسة والستر على نفسه وعلى عرض زوجته وعلى
عرض من يشر ذلك من زوجته وقد يرى ان ذلك قربة وهذا بلا مضمين
وخسف باطن أسأل الله العافية بئنه هذا ان احتمل الزوج ما رأى ما وقع فيما
تقدم ذكره من المنهيات العديدة وان غابته الغيرة وضاق ذرعه على من فعل
شيئا مما فعل مع زوجته من الفساد فيقع الضرب والخصام وقد يؤول ذلك
الحال الوالي والمحاكم والمحيس وغير ذلك هذا ان كان الزوج سالما من الرئاسة
فان كان ممن يترأس أو هو رئيس ولا يرضى ان يخرج مع زوجته ولا يقدر ان
يتركها وحدها ما يعلم هناك من الفساد فيرسل معها من يكون لها عون على ذلك
من صبي أو عبدا أو مجوزا وغير ذلك فاذا فعل هذا كان أكثر فسادا من
خروجها وحدها لان أكثر الناس يهاب ان يحجم على المرأة فيبديها بكلام
أو مزاح أو غير ذلك هذا ان كانت حرة لم تبدئ أحد بكلام ولا مزاح فان
وجدوا معها أحدا ممن ذكر توصلوا بسببها الى الحاجة ارون منها بسبب توسل
الواسطة وتحسينه وتزيينه للفعل الذميمة وتيسره لذلك كله وقد يكون بعضهم
قد عدم الطرفين أحدهما يستحي ان يخرج مع زوجته والثاني
لا يكون عنده من يرسله معها وعند غيره لا يقدر ان يتركها تخرج وحدها
وتأتي عليه الا الخروج فيخرج معها أو يمشي بعينها وهذا أشد من الأول
والثاني في الفساد والفتنة بكثرة تبسيع فروع ما يترتب عليه من الفساد
أسأل الله تعالى العصمة في المحركات والسككات (وقد) قال لي بعض المشايخ من
أهل العراق ~~وصح~~ ان ورد الى مدينة مصر والله ما عندنا أحد ببغداد
يفعل هذا ولا يرضى به ولا يقول به أحد عندنا ونفر النفر الكلى من أقامته
بأقلام مصر وكان يدعوا لله تعالى ان يرده الى بغداد اذ انهم اعنده أقل مفسد
من مصر فاذن كانت بغداد على هذا أقل مفسد من مصر وهي مقام التتار وقد

ورد أنها المدينة المأهولة بحضرة نبي صلى الله عليه وسلم القننة
من ههنا وأشار إلى المشرق فأن الله وأنا إليه راجعون

«فصل في خروجهم إلى دور البركة» وينبغي له أن يمنعهم
من الخروج إلى الدور التي على البركة وما كان في معناها أذنها احتوت على
جملته من الفساد فتماركون بها إلى الدواب في الذهب والعود على
الصفة المتقدمة ومنها خروج بعضهم من البيوت التي هنالك على شاطئ
البركة في الطريق متبرجات متزيئات محتلمات الرجال وبعضهم يغتسلون
في البركة وبعض الرجال يتفكرون في الغالب اليمن وما يقعان أبصارهم
تبرجهن إن كان في تلك البيوت من ينظرون من الطاقات وأبواب الریح
والأسطحة وغير ذلك ويظهرون ما بين من الزينة وما عليهم من حسر
الثياب والحلى وغير ذلك وما زحمتهم للرجال في الغالب على ما تقدم وكذلك
يمنعون من الخروج في أيام الحضر لان ذلك الموضع محل لفرجة الرجال
وقد يحتمل فقل من تراه هنالك لا وهو رافع رأسه إلى الطاقات والغالب عليهم
الزينة والتبرج كما تقدم والغالب على بعض المنفرجين أنهم لا يفتشون
أبصارهم من المحارم ولا يتفكرون في ذلك بل يرتكبون المحرم جهارا فبهشون
في زروع الناس فصدوا وتعدوا طرعا ومجالس ورعسا لمواظبة السماع
وانساد الشعر الرفيق المشغل على التغزلات التي تمل قلوب الرجال فكيف
بالنساء قال عليه السلام رفقا بالغوارير انتهى يعني النساء وذلك لضعفهن
من سماع الصوت الحسن فكيف به مع التغزلات وقد قالوا ان الغناء يثبت
النفاق في الغالب كما ثبت الماء البقل فترق طباعهن لمساكنهن وبرين من
ذلك ويشاهدنه فيه من البه فبدخل الفساد بين المرأة وزوجها وقد يؤول
الامر إلى الفراق والبقاء على دخن أسأل الله تعالى السلامة من ذلك كله

«فصل في الدور التي على البساتين» وينبغي له أن يمنعهم من
الدور التي على البساتين اذ أن في ذلك كشفة لمن اللاهم الان يكون
البستان لا يدخله أحد الا باذنه فهو أخف لانه اذا أذن في الدخول إلى
البستان فخرج زما يتوقعه بغلق الطاقات والابواب والأسطحة ويمنعون
من النظر في ذلك الوقت ويباح له ان يخرج أهله إلى البستان بشرطين وهو

الدخن بغضه
الحمد اه

أن يكون البستان لا يكشف عليه أحد وأن لا يدخله مع أهله غير ذي محرم
 * (فصل في ركوب البحر) * وينبغي له أن لا يجب عليه أن يمتنع
 من الخروج الى موضع يجتمع فيه الى ركوب البحر للفرجة وان كان ذلك
 الموضع مباحا لأن ركوب البحر كشفة لمن وفيه من الفاسد ما هو أعظم من
 ركوب الدواب على ما هو مشاهد مرئي فلا يحتاج الى تفصي جزئياته هذا ان
 كان موضع الفرجة لا منك فيه ولا فتنة يخوف وقوعها وأما اذا انضم الى
 ركوب البحر مفسدة فالاولى المنع مثل خروجهم الى القناطر وغيرها واجتماع
 الرجال والنساء والبحري هناك مما يكمل السمع عنه فكيف برؤيته وكذلك
 ما أشبهه من كسر الخايج وما يجتمع فيه من الغوغاء وما فيه اليوم من الفتن
 ويؤذي أمرها ازهاق النفوس في ذلك من الغرق وغيره وقد اعتادوا فيه
 عادة ذميمة وهو أن بعض الحرافيش وغيرهم في ذلك اليوم يمدون أيديهم
 أن يلقونه في الطريق فيمردونه يأخذون ماله ويضربونه وربما قتلوه
 وأخذوا أمواله ولا يحكمكم عليهم في ذلك اليوم حاكم لانه سبيل فيهم على
 ما يرضون أسأل الله السلامة عنه

(فصل في خروجهم الى الحجل) * وينبغي له أن يمتنع من الخروج الى شهود
 الحجل حين يدور ويمتنع من الخروج في تلك الايام التي يستعد فيها الدوران
 الحجل اذ في ذلك من الفاسد ما ارتكب المحرمات ومخالفة السنة أشياء عديدة
 فمنها تزين الدكاكين في الاسواق وغيرها بالقماش من الحرير والحلى وغيرها
 وفي بعض ذلك من الصور المحرمة ما هو معلوم مشاهد لا يزرع فيه وتحريمه
 لا يخفاء فيه وذلك كله قبل دورانه الى ان ينة قضى ويقع في تلك الايام من
 الفاسد استمتاع الرجال بالحرير المحرم عليهم الا ما استثنى في الشرع لحكمة
 أوجه ادو بدل على تحريم ذلك. اورد من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه
 حيث قال فتمت الى حصير لئلا يرد عن طول ما لبس فسمى استعمال الحصير
 لبسا فدل على ان لبس كل شيء بحسبه فدل ذلك على ان ما بقى لونه من
 تزوينهم بمساند الحرير واليشخانات المعلقة وما أشبه ذلك حرام سيما ان كان فيها
 صور محرمة فبئس كذا الوعيد ارواه البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صور صورة فان الله

بعذبه حتى ينفخ فيها الروح وليس ينافخ فيها أبدا وما ورد أنه يقال يوم
 القيامة للصوفيين في الدنيا الحيوات ما خلاستم أه ولا فرق في ذلك أعني في
 تحريق الأثم بين من صنعها وبين من استحسنها وبين من جالس إليها وبين من
 رغب بها وأحبها وبين من رآها ولم يترك وله القدرة على التغيير بحسب
 مراتب التغيير وقد تقدم وهذا هو لم يستعمل ذلك وأما من استعمله فالحكم
 فيه ظاهر معلوم وإذا كان ذلك محرما فلا يجوز اتخاذ شيء من ذلك لرجل
 ولا امرأة وهو وقد تقدم أن لبس كل شيء يحسبه وإذا كان كذلك فلا يجوز
 لاحد أن يجالس تحت البشعانات ولا مساند المحرير وشبهها ولا أن عشي تحتها
 الاضرورة شرعية ولا أن يستعمل بظلمها وكذلك لا يجوز له النظر إليها لان
 ذلك اعانة على فعلها بل يجب على من قدر على تغييرها بشرع أن يزيلها
 دون افسادها ولا يستمتع بها بوجه من وجوه الاستمتاع أما الرجال
 فتحرى بم ذلك علمهم بين وأما النساء فلا لثة مفسدة لمن من استعمال
 ما تقدم ذكره أعني من المساند والبشعانات المحرير وشبهها وأما ان
 كان ذلك من المكان الرفيع أو القطن وما أشبهها فذلك من البدع
 ولا يصل إلى التحريم لان أصله مباح أعني لبسه على الوجه المعروف
 شرعا وليس هداما وفيه ضرب من اضعاف المسال وذلك ان استعمالها
 يلبسها وتدنس بما يلاقيها من غبار ودخان مصباح وغيره مما دون
 ضرورة شرعية ولا حاجة تدعو إلى ذلك والدلة دالة على منع استعمال
 ما تقدم ذكره على النساء كالرجال الا ما أباح الشرع لمن من لبس المحرير
 والتخلي بالذهب والفضة ولهذا أباح العلماء لها اللخاف والفراس من المحرير
 اذ ان ذلك لبس لمن ولم يعدوه إلى غير اللبس فلا يجوز لها اتخاذ الاواني من
 الذهب والفضة كانت الزينة أو للاستعمال فذلك كله حرام عليهم فان
 فعلت ذلك كانت عاصية ويجب عليهم في كل سنة زكاة تلك الاواني من
 الذهب والفضة بشرطها مع وجود الأثم اذ ان التوبة عليهم واجبة في كل
 وقت وأوان والتوبة لا تصح منها الا بعد الاقلاع عن الشيء الذي تابت منه
 ولا يكون ذلك مادامت تلك الاثمة على حاملها الا باخراجها من يدها وعن
 ملكها المن يصح ملكها وذلك اذا تمكنت من فعله فان لم تتمكن من فعله

الاستبراء لانه اذا لم يفعل بخلاف عليه انه اذا خرج استرخى منه ذلك العضو
 فيخرج شيء من الموضع الذي لم يغسله على ظاهره يده فيصل بالنجاسة الثالثة
 والخمسون يحذر أن يدخل أصبعه في دبره فإنه من فعال أضرار الناس وهو
 منهي عنه لانه يفعل بنفسه وذلك حرام الرابعة والخمسون يتفق قد نفسه
 في الاستبراء فيعمل على عادته قرب شخص يحصل له التنظيف عند انقضاء
 البول عنه وآخر لا يحصل له ذلك الا بعد أن يقوم ويقعد وذلك راجع الى
 اختلاف أحوال الناس في أمر جنسهم وفي ما كلهم واختلاف الأزمنة عليهم
 فقد يتغير حاله بحسب اختلاف الأمراء وهو يعهد من نفسه عادة فيعمل
 عليها فيخاف عليه أن يصل بالنجاسة أو يتوسوس في طهارته فيعمل على
 ما يظهر له في كل وقت من حال مزاجه وغذائه وزمانه فليس الشيخ كالشباب
 وليس من أكل البطيخ كمن أكل الجبن وليس الحر كالبرد الخامسة والخمسون
 اذا قام للاستبراء فلا يخرج بين الناس وذكره في يده وان كانت تحت ثوبه
 فان ذلك شوه ومثله وأثر ما يفعله بعض الناس وهذا قد دهمي عنه وان
 كانت له ضرورة في الاجتماع بالناس اذ ذاك فيجعل على فرجه خرقة يشدها
 عليه ثم يخرج فاذا رجع من ضرورته تنظف اذ ذاك السادسة والخمسون
 يكره له أن يشتغل بغير ما هو فيه من تنفيط أو غيره الا لا يطأ في خروج
 المحدث والمقصود الاسراع في الخروج من ذلك المهل بذلك وردت السنة
 قال الامام أبو عبد الله القرشي رحمه الله اذا أراد الله بعد خير يسر عليه
 الطهارة السابعة والخمسون لا يستجمر في حائط مسجد محرمته ولا في حائط
 ملوك غيره لانه تصرف في ملك الغير ولا في حائط وقف لانه تصرف فيه
 وهو في حوز من وقف عليه وذلك لا يجوز وهذا كله حرام باتفاق وكثيرا
 ما يتساهل اليوم في هذه الاشياء سيما في سبل للوضوء فيجد الشيطان في غاية
 ما يمكن أن تكون من القذر لاجل استجمارهم فيها وذلك لا يجوز الثامنة
 والخمسون يكره أن يستجمر في حائط ملكه لانه قد ينزل عليه المطر أو
 يهيبه بالماء ويلتصق هو أو غيره مما به فتصيبه النجاسة فيصلى بها
 ووجه آخر وهو أن يكون في الحائط حيوان فيتأذى به وقد رأت عينا
 بعض الناس استجمر في حائط فاهته عقرت كانت هناك على رأس ذكره

أن يكون البستان لا يكشف عليه أحد وأن لا يدخله مع أهله غير ذي محرم
 * (فصل في ركوب البحر) * وينبغي له بل يجب عليه أن يمنعهم
 من الخروج الى موضع يجتمع فيه الى ركوب البحر للفرجة وان كان ذلك
 الموضع مباحا لأن ركوب البحر كشفة لمن وفيه من الفاسد ما هو أعظم من
 ركوب الدواب على ما هو شاهد مرئي فلا يحتاج الى تفصيل جزئياته هذا ان
 كان موضع الفرجة لا منك فيه ولا فتنة يخوف وقوعها واما اذا انضم الى
 ركوب البحر فساد فالاولى المنع مثل خروجهم الى القنابر وغيرها واجتماع
 الرجال والنساء وما يجري هناك مما يكل السمع عنه فكيف برؤية وكذلك
 ما أشبهه من كسر الخايج وما يجتمع فيه من الغوغاء وما فيه اليوم من الفتن
 ويؤذي أمره الهزاهق النفوس في ذلك من الغرق وغيره وقد اعتادوا فيه
 عادة ذميمة وهو أن بعض المحرافيش وغيرهم في ذلك اليوم يمدون أيديهم
 ان يلقونه في الطريق فيجردونه يأخذون ماله ويضربونه وبمساقلة لوه
 وأهله البتة ولا يحكمهم في ذلك اليوم حاكم لانه سبيل فيهم على
 ما يرمون أسأل الله السلامة عنه

* (فصل في خروجهم الى المحل) * وينبغي له أن يمنعهم من الخروج الى شهود
 المحل حين يدور بمنعهم من الخروج في تلك الايام التي يستعد فيها الدوران
 المحل اذ في ذلك من الفاسد وار تكاب المحرمات ومخالفة السنة اشياء عديدة
 منها تزيين الدكاكين في الاسواق وغيرها بالقماش من الحرير والحلي وغيرها
 وفي بعض ذلك من الصور المحرمة ما هو معلوم مشاهد لا يرفع فيه وتحريره
 لا يخاف فيه وذلك كله قبل دورانه الى ان يفتنى ويقع في تلك الايام من
 الفاسد استمتاع الرجال بالحرير المحرم عليهم الا ما استثنى في الشرع تحسنة
 أرجه او يدل على تحريم ذلك. اورد عن حديث أنس بن مالك رضي الله عنه
 حيث قال فتمت الى حصير لنا قد سردت من طول ما لبس فسمى استعمال الحصير
 لبسا فدل على ان لبس كل شيء بحسبه فدل ذلك على ان ما يقع لونه من
 تزيينهم بمسند الحرير والبتخانات المعالفة وما أشبه ذلك حرام سيما ان كان فيها
 صور محرمة فتبا كذا الوعيد ما رواه البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صور صورة فان الله

من زوجة أو غيرهما صار ما بذلك الحكم ويعلمه غيره لأن النبي صلى الله عليه وسلم علم أهل بيته وأصحابه ثم علموا الناس وانتشر ذلك عنهم فكان الجميع في صحيفتهم وهم وما في صحيفتهم في صحيفة سيد الأقران والأخوين صلوات الله عليه وسلامه وذلك ما مضى إلى أن يرفع القرآن وقد تقدم أن المرأة إذا كان لها زوج يجب عليه أن يعلمها أن كانت جاهلة بالحكم فإن لم يفعل طالبة بذلك فإن لم يفعل طالبة بالخروج إلى التعليم فإن لم يأت ذلك لها في الخروج خرجت بغير إذنه على ما سبق بيانه (وهذا القسم) أعني طالب النساء حقهن في أمر الدين الذي لم يخالفن إلا لأجله قال الله عز وجل في كتابه العزيز وما خالفت الحر والانس إلا ليعبدون قد أهمل اليوم وصار من تركه كاندثر منارته حتى كأنه لم يعرف أهدم الكلام فيه من الزوج والزوجة في الغالب لأن مطالبة الزوجة زوجها في غالب الحال في هذا الزمان انما هي في النقطة والكسوة وفيما كان من الأمور الدينية وأما ما كان من أمور الدين فلا يهمهم شأنه غالباً ولا يكثر ثوب به بل لا يخطر بلبعضهم ببال كأنهم لم يدخلوا في الخطاب فظاهراً حالهم كحال من اصطالحوا على تركه فلو طالبت المرأة حقها في أمر دينها من زوجها ورفعتة إلى المحاكم وطالبتة بالتعليم لأمر دينها لأن ذلك لها إباحة أو بواسطة أذن له في الخروج إلى ذلك لوجب على الحاكم جبره على ذلك كما يجبره على حقوقها الدينية إذا أن حقوق الدين أكد وأولى وانما سكت الحاكم همها ذلك لأن الحاكم لا يحكم إلا بعد طالب صاحب الحق حقه وسواء كان الحاكم قاضياً أو محتسباً أو غيرهما ممن ينفذ أمره (فاذا) اجتمعت زوجة العالم بالنسوة لأن تعلمن الأحكام والتحذران يسرى اليها من اجتمعت بهن من النسوة شيء من العوائد الدينية إذا ان الغالب من اجتماعهن لا يخلو من ذكر بعض العوائد المتخذة التي نشأ عليها وتمكنت من قلوبهن حتى كأنها من شعائر الدين فليحذر من هذا وما شاكله لأنه قد يقصد ما تقدم ذكره من التعليم للنساء فيؤول الأمر إلى ضرر لمحق أهله بمعرفة العوائد الدينية أو بعضها ويتضرر وهو لذلك فاذا آل الأمر إلى ذلك سقط عنها الأمر بالتعليم والحالة هذه أعني تعليمها غيرها وأذن زوجها لها ويبقى العالم مأموراً بالتعليم فان تقوقع وقوعه فالتعليم لا يسقط عنها لأن

المفسدة لم تحقق لكن يهترز منها جده ودين الله يسر (فن) العوائد التي
 اتخذها بعضهن واستحكم جها في قلوبهن والعمل بها الذكرا لانساء والكلام
 مع من سألهم من الرجال لأن من يشار أو رأى وسكت كمن فعل ومن
 العوائد الرديئة ما رتبته في بعض أيام السنة وأيام الجمعة فكل يوم فاعلموا
 فيه ما فعلوا لا محصاة لا تكون في غيره ومن خالف ممن ذلك يتطرن به
 وينسبته الى الجهول وعدم المعرفة فن ذلك شراؤهن اللين في أول ليلة من
 شهر المحرم وهي أول ليلة من السنة ويرهن ان ذلك تفاؤل بان تكون
 سنتهم كلها عليهم بيضاء وهذا منهم بدعة وباطل أما البدعة فالتفاؤل فاعلم ذلك
 عادة وهو مخالف لما مضى عليه السلف وأما الباطل فهو وزعمهم ان ذلك من
 التفاؤل والتفاؤل في الشرع هو الذي لا يقصده الانسان حتى يسعه ابتداء
 وأما من يقصده فليس من التفاؤل في شيء واشد من ذلك التفاؤل في فتح
 الحقة والنظر في أول سطر يخرج منها أو في سطر وذلك باطل وقد نسي عنه
 بيان ذلك انه قد يخرج له منها آية عذاب أو عهد فيقع له التشويش من
 ذلك فرفع عنه ذلك حتى تقطع عنه مادة التشويش بل يحشئ عليه أن يقع
 له ما هو أشد من ذلك ويؤول أمره الى الخطار العظيم الا ترى الى ما جرى لبعض
 الملوك انه فتح المصحف ليأخذ منه القول فوجد في أول سطر منه واستغفروا
 وخاب كل جبار عنيد فوجد من ذلك أمر اعظم حتى خرج بذلك عن حال
 المسلمين وجرت منه أمور لا يمكن ذكرها لتأثيرها الحال المسلمين (ومن الذخيرة)
 قال الطرموذي رحمه الله تعالى ان أخذ القول بالمصحف وشرب الرمل
 حرام وهو من باب الاستقسام بالآلام مع ان القول حسن بالسنة وتحريمه
 ان القول الحسن هو ما يرض من غير كسب مثل قائل يقول يا مفلح ونحوه
 والتفاؤل المكتسب حرام كما قاله الطرموذي في تعليقه انتهى أسأل الله
 السلامة منه (ومن ذلك) شراؤهم الفخاع في تلك الليلة وذلك اليوم في أول
 السنة فيفتحون فيه في البيت فيصعد ناحية السقف ويرهبون ان الرافق
 يفرطهم في تلك السنة ويوسع عليهم فيها والأصل في ذلك اتقوا ذكر من
 مجاورة القبط والانس بعوائد الرديئة ويغفلون فيه أفعالا من جهة
 البسط قد يؤول الامر فيه الى ازهاق النفوس الى غير ذلك وهذا جهل

ومخالفه لسنة كما تقدم فيما قبله (فصل ل) ومن ذلك ما يفعله
 في يوم السبت وهو أنهن لا يشترين فيه السمك ولا يأكلنه ولا يدخلنه
 بيوتهن وهذه خصلة من خصال اليهود لان اليهود لا يصطادون السمك
 في يوم السبت ولا يدخلونه بيوتهم ولا يأكلونه وقد أباح الله تعالى ذلك
 لهذه الامة في كل وقت وأوان فنه حولا عن أنفسهم وكثير ممن
 لا يدخلان فيه الحمام ولو كانت المرأة المسلمة قد ارتفع عنها حيضها وترك
 الصلاة في ذلك اليوم وتلك الليلة ولا يشترين فيه الصابون ولا السدر ولا
 الاشنان ولا يغسلان فيه الثياب وهذه كلها من خصال اليهود كما تقدم ثم
 اتفقنا من خصلة اليهود الى خصلة من خصال النصارى في كونهن
 لا يعان في ليلة الاحد ولا في يومه شغلا وأما يوم الاثنين ويوم الثلاثاء فعندهن
 انه مباح لهن فيهما جميع ما يحتزنه ويوم الاربعاء لا يشترين فيه الابن
 ولا يدخلنه بيوتهن ولا يأكلنه ويوم الخميس للاشغال والحواشي التي لهن
 كما تقدم في يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الجمعة لا يعان فيه شيئا من غزل
 كان ولا حبرة ولا تسريحه وغير ذلك وهو منهي عنه وكذلك منعهن خروج
 النار أو شيء من ما هو البيت عشية كل يوم ويوالغن في منع ذلك حتى ان
 من كان ممنهن يتمشى في ضوء السراج ثم جاء احد يسرج منه فلا يتركه
 فان اضطر الى ذلك أذن له بشرط ان يسرجه ثم يطأقه يفعل ذلك ثلاثا قبل
 أن يذهب به ويوقده في الرابعة وحيث يذهب به وقد قال ابن رشد رحمه
 الله تعالى ان النار لا اختلاف في أنه لا يجوز لأحد أن يمنع من الاقتباس
 منها اذا ضرر عليه في ذلك ولا يجوز لأحد أن يمنع أحدا ما ينتفع به اذا كان
 ذلك لا يضره انتهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الضرر والضرار
 ومثل ذلك ان اضطر أحد الى أخذ الغراب جعل فيه جيرا أو ملها أو غيرها
 وهذا من باب العبرة وهو منهي عنه (وقد سئل مالك رحمه الله عن المجاعة
 والاطلاء يوم السبت ويوم الاربعاء فقال لا بأس بذلك فقبل له أنفعله
 أنت قال نعم وأكثره وأتمهه وقد احتججت فيه ولا أكره شيئا من مجاعة
 ولا اطلاق ولا نكاح ولا سفر ولا شيئا من الايام قال ابن رشد رحمه الله في
 شرح ذلك وكذلك ينبغي لكل مسلم أن يفعل لأن من تطير فقد أتم وقد روى

ان الذي صلى الله عليه وسلم قال ولا طيرة والطيرة على من تطير ومعه في قوله
والطيرة على من تطير اى عليه اثم ما تطير به لان ما تطير به يكون على نفسه
لانه قد نفي ذلك في اقول الحديث بقوله ولا طيرة اهـ (وهذه) العوائد الرديئة
كاهلها وما شا كاهلها الماسيهم الرتكاب ما نسي عنه عمر بن الخطاب رضى الله عنه
من ان اهل الذمة لا يهاجرون المسلمين وقد امر ان يكونوا بعزل في موضع
معلوم مع غايزين عن المسلمين لا يشاركونهم فيه وكذلك هم لا يشاركون
المسلمين في بقية المبادى (فانظر) رضى الله تعالى واياك الى ما قرره الماسيهم
الاهل من هذه العوائد الرديئة كيف جرت الى ما هو ارد منها من اوجه
سبعة (منها) في التشبه باهل الكتاب الوجه ان المدة المالك كروهم اما تقدم
من ذكر يوم السبت ويوم الاحد (والوجه الثالث) تشبههم اى اضافى ترك
الشغل يوم الجمعة لان النسي قد ورد عن ذلك (الوجه الرابع) انه اوقعهم
في مخالفة كتاب الله تعالى لان الله تعالى قد قدم من منع الماعون بقوله تعالى
ويمنعون الماعون قال العلماء رجة الله عليهم هو ما عاون البيت (الوجه
الخامس) ما حرهم من الثواب الجزيل والخير الجسيم من خير كسبيهم
ولاشقة وهو اور ان القدر اذا اعارها الانسان او الغريال او غيره ما
كان له اجر ما يعمل بذلك فساطيح فبا كانه تصدق به وان قرئ على ضو
السراج من الكتاب العزيز والعلوم الشرعية ثمى فله من الاجر كالفاسل
لذلك (الوجه السادس) انه اوقعهم في النسي لان النبي صلى الله عليه وسلم
نسي عن الطيرة وهم يتطهرون بما تقدم ذكره (الوجه السابع) اوقعهم
فيه من التشبه بالجاهلية في كونهم محدثون من قبل انفسهم اشبه المريد بها
الشرع ولا هي مستحسنة علة لان فيهم سترك المبادرة للمعروف والنفع
المتعدى فانهم اذا اوقدوا المصباح من عندهم وانخذوا الغريال فموا فيه
ما تقدم ذكره فابندعو المالم باذن لهم الشرع فيه *

(فصل - ل) ومن ذلك ما يفعله اذ انزلت الشمس في برج الحمل
فيخرجون في صبيحة يومهم ذلك رجالا ونساء وشابا تحت لطين افاقرب واجانب
فيجبهون شيئا من نبات الارض سموه بالكركيش فيقعون ذلك من
موضع بالذهب والفضة والخواتم النفيسة والاساور وغير ذلك من الحلى

الكركيش نوع
من البانوخ اهـ

ويكلمون عند قطعه بكلام اعجمي يحتمل ان يكون كفر اقال مالك رحمه الله وما يدريك له كقرويه يملون ما يقطعون من تلك الحشيشة في خرائط مصبوغات برزفران ثم يجلون الخريطة في الصندوق ويرتمون ان ذلك مادام في ذلك البيت يكون سبيلا كذا الرزق عليهم واسستغنائهم في ذلك السنة وان الفقري يولي عنهم وشاع ذلك بينهم حتى ان بعض الناس ممن ينسب الى العلم يذكر ذلك بين يديه فيبعضهم يستحسنه وبعضهم يسكت ولا ية قول شيئا (وهذا) فيه من المخذور وجوه (الاول) ان فيه التشبيه باهل الكتاب لان هذا الفعل واشباهه خرج من جهة القبط (الثاني) ما فيه من الكسفة وقلة الحياء في اجتماع النساء والرجال والشبان ورجسا اختلطوا وتراجعا على ذلك (الثالث) ما تقدم ذكره من زعمهم ان ذلك سبب لغناهم (الرابع) انه عرض مائة من الآلة التي يقطع بها الى اضاءة المسال وذلك انه يقطع بمائة من ذلك فقد بسقط من يده ويوقع في شق من تلك الشقوق فيدخل يده ليأخذه فقد يكون ذلك سببا لموته او لوقوعه في امراض خطيرة لانه قد يكون في ذلك الشق ثعبان او غيره من الحيوان المؤذي فاما ان يموت باسمها واما ان يمرض وقد يشرف على الموت بسبب ما ارتكب من ذلك وربما استعار بعضهم الذهب او غيره ليقطع به تلك الحشيشة فضاع منه او سقط في تلك الشقوق فيقع في التلويش مع غرم ذلك وقد وقع هذا لكثير منهم فهذا قد يجعل له الفقري اسقطا منه اوضاع ضمراده وهكذا هي سنة الله تعالى ابداء جارية فيمن طالب الشيء من غير بابيه الذي شرعه المولى سبحانه وتعالى لعباده والله الموفق

(فصل — ل) ومن ذلك ما يزعمه بعضهم انه اذا دخل الحمام اربعين ارباء متواليات فانه يفتح عليه بالدينار وذلك قبيح عظيم وسخافة ولا شك ان هذا وما اشبهه من تسويل الالعين حتى يوقعهم في ارتكاب ما لا ينبغي وذلك ان دخول الحمام فيه اشياء مستهجنة في الشرع على ما سياتي بيانه ان شاء الله تعالى هذا وجهه (الوجه الثاني) ان فيه احداثا والحديث ممنوع (الثالث) ما فيه من مخالفة الشرع لان النبي صلى الله عليه وسلم لما ان ذكر اشراط الساعة عذ فيها طالع الرزق بالمعاصي ولا شك ان دخول الحمام اغير ضرورة

شرعية معصية على ما سياتي بيانه ان شاء الله تعالى قال الله في كتابه العزيز
فابتهوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له فلا يزال ذلك الايام مثال امره
واجتناب نهيه سبحانه وتعالى وهو لا يريدون حصول ذلك بالمخالفة فبعض
المراد منهم سواء بسواء *

(فصل ل) ومن العوائد لردية ما يصاحبه فعلونه في المواسم وهم
فيها على ثلاثة مراتب (المرتبة الاولى) المواسم الشرعية وهي ثلاثة (المرتبة
الثانية) المواسم التي ينسبونها الى الشرع وليست من (المرتبة الثالثة)
المواسم التي تشبهها فيها بالنصارى (فالما) المواسم الشرعية وهي ثلاثة
(فأولها) عيد الاضحى الذي هو اعظم مواسم المسلمين ترك بعضهم فيه سنة
الاضحية التي سنّها صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه ورغب فيها
بقوله عليه السلام اول ما نبدا به في يومنا هذا ان نصلى ثم نرجع فنحرق
فعل ذلك فقد اصاب سنة ما ومن ذبح قبل الصلاة فانما هو محم قدمه لاهله
ليس من النكاح في شيء وقوله عليه الصلاة والسلام اعمل آدمي من عمل في
هذا اليوم افضل من اراقدم او كما قال عليه السلام (وقد) اختلف العلماء
رحمة الله عليهم هل هي فرض او سنة وفي مذهب مالك رحمه الله تعالى انها
واجبة بمعنى وجوب السنن المؤكدة (ثم) ان بعضهم يتركون الاضحية
ويشترون اللحم ويطبخون الوان الاطعمة التي تكون الاضحية الشرعية
ببعض ثمن ما نفقهوه او مثله او بقرابه حتى حرمهم ايليس الاعين هذه البركة
العظمى والخير الشامل بتسويله وتزديده لهم (ثم) ان من يضحى منهم يذبح
لله العبد وذلك لا يخلو اما ان ينوي بها الاضحية او لا فان نوى او لا يخلو
يكون عنها او لا فان كان قد عينها ثم في ذبحها قبل وقتها او يكون بمرحاة في
حقه ان قدم على ذلك مع العلم وان كان ذلك جهلا لاجرى على الخ
الجاهل هل هو كالمعتد او كالناسي والمشهد وانه كالمعتد ويجب عليه بذلها في
وقتها اذا وجدها ولما لم يفرغ ان يذبح كورة في كتب الفقهاء وان لم يعينها
ونوى بها الاضحية حين ذبحها لم تجز ووجب عليه بذلها في وقتها اذا وجدها
وهذا كله تفريع على ما تقدم من انها واجبة وجوب السنن المؤكدة فان
لم ينو بها الاضحية فقد اساق في فعله بارتكاب البدعة والاضحية واجبة عليه

مطلب
الموسم الاول من
المواسم الشرعية

اذا دخل وقتها لان السنة في حق من هو قادر على الاضحية ان يضحي بها في وقتها ويفطر على زيادة الكبد منها فان لم يجد سبيلا الى الاضحية في ايام التمر بقدمه فانه خير كثير وهو السد في حرمان نفسه من هذا الثواب المجزى لئلا يسأل الله تعالى العافية بماله (ثم) ان من يضحي منهم بعضهم بعمل الطعام بليل حتى اذا جاءه وامن صلاة العيد وجدوا ذلك متيسرا فاكلوا هم ومن يحتاجون ثم بعد ذلك يشغلون بذبح الاضحية ولهذا العلة قدم بعضهم الذبيح بالليل لاجل عمل الطعام ووقع فيماتة قدم ذكره وهذا كاله ارتكاب بدعة ومخالفة لهذه السنة الجليلة (وقد) قال بعض العلماء رحمة الله عليهم فيمن لم يكن له شيء يضحي به انه ان كان له ثوبان احدهما يكفيه باع الثاني واشترى به الاضحية وكذلك في ثوب الجمعة فانه يبيعه كما تدم وان لم يكن له فضلة تدان ليحصل هذه القرية العظيمة (وانظر) رحمة الله تعالى وايالك الى ما كيد بالبليس اللعين وما ادخل من سمه السموم على بعض المسلمين بتسويله لهم ترك هذه السنة العظمى وحرهم جزيل ثوابها بما اوقع في نفوسهم من العمل القبيحة الشنيعة فزين لكل اهل اقليم ما يقبلونه منه فاذا قلت لبعض من لم يضع من اهل ممر لم لا تضحي فيقول لي معارف كثيرة وخروف واحد لا يعهم فمن بقي منهم يلومني ولا يلزمني اكثر من خروف واحد واذا قلت للفقير من اهل المغرب لم تشكاف الاضحية وهي لا تعب عليك فيقول قبيح من الجيران والاهل والمعارف ان يقولوا فلان لم يضع فصارت هذه القرية بالنظر الى فعلها وتركها مشوبة بالنظر الى الخلق وتحسينهم وتقبيلهم فان الله ونا اليه راجعون (ثم انظر) رحمة الله وايالك الى هذا الموسم العظيم كيف تركوا بركتهم وانحازوا عنها بعزل (الا ترى) ان السنة في هذا اليوم ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم من انه لما انصرف من صلاة العيد ذبح اضحيته بيده الكريمة وامر بزيادة الكبد فصنع له ثم افطر عليه تشبها منه عليه الصلاة والسلام وتفاؤلا باهل الجنة لانهم اول ما يفطرون فيها على زيادة سكب المحوت الذي عليه قرار الارضين وان كان هو عليه الصلاة والسلام لا يحتاج الى التفاؤل بذلك اذ انه عروس اهل الجنة صلى الله عليه وسلم ولا يمكن شرع لائمه صلى الله عليه وسلم لينهم هلى هذا

الغنى الجملى الجليل (ثم) ان من يضحى منهم على ما ينبغي بعضهم يبيع جلود
الاضحية وذلك محرم وقد قال عليه الصلاة والسلام لعن الله اليهود حرم
عليهم التحريم فحلموهما فباعوهما واكلاهما فباعوا فدخل المشركين في
هذا الوعيد العظيم نسأل الله تعالى العافية بمذمة وكذلك ان دفعه ان يعلم
او يغاب على غنائه انه يبيعه وقريب من هذا المعنى ما يفعله بعضهم في تفرقة
لحم الاضحية اذ انهم يبدون اللحم للجار وغيره ثم ان بعضهم تنشوف نفسه
للعرض عنه ثم ان الجار وغيره يكافئ على ذلك في الغالب بمذمة او اقل او اكثر
والعلى والاتخذ كل واحد منهم ما يتنظر فيما يعطيه صاحبها من العوض
فيرضى به او يخطئه فقد خرج هذا عن باب المهاداة بقصد من قصد العوض
عنه والاضحية لا يعرض عنها بخلاف غيرهما من الهدايا فانها يجوز فيها
العوض بشرطها وقد تقدم في هدية الجيران الطعام بتمعوضون عنه ان ذلك
لا يجوز فالحاصل من هذا ان فاعل السنة فيما ذكر قليل من قليل (واعلم)
وفقنا الله وياك ان هذا المنع المذكور في اهداء اللحم مبنى على ما ذكر من
المقاصد الدائمة وما شاكلها وانما من كان يعطى الله تعالى ويأخذ الله تعالى
ولا ياتى الى التعويض ولا ينظر اليه فهذا لا يدخل في النهى المتقدم
ذكره بل هو من اعلى المراتب واستناها وكذلك الحال فيما تقدم ذكره في
الكتاب في هدايا الجيران والاقارب الطعام بعضهم الى بعض (ثم انظر)
رحمنا الله تعالى وياك الى مكيدة ابليس اللعين كيف يتبع السنن واحدة
واحدة ويبقى ان يقبل منه وسوسته حجج الترك تلك السنة واستعمال غيرها
بما يظهر لهم انه عبادة وهو في الباطن محرم بين ابدعة بينة يرى ذلك ويعلمه
من له نور (الان ترى) ان السنة قد وردت في العيد باسراع الاوبة بعد الصلاة
الى الاهل وما ذاك الا لقطع تشوف الاهل لورود صاحب البيت وذكاة
الاضحية ان كانت واجتماعهم وفرحهم بذلك في ذلك اليوم لقوله عليه
الصلاة والسلام انما هي ايام اكل وشرب وبعمال وفي رواية اخرى وذكر
الله موضع وبعمال اه يعنى بذلك ايام التشريق فلما علم ابليس ما لهم فيه
من النص الصريح على ما فيه من البركة الشاملة والراحة المججلة المنان
عليها وعلم انهم لا يقبلون منه ما يلقيه لهم من ترك السنة بمجرد او من عادته

بعمال كوصال
ملاعبة الرجل
زوجته اه

الذميمة انه لا يأمر بترك سنة حتى يعرض لهم عن اشتباها يحيل اليهم انه قريبة
عروض لهم عن سرعة الادوية زيارة القبور قبل أن يرجعوا الى أهلهم يوم
العيد وزيين لهم ذلك وأراههم ان زيارة لا قارب من الموق في ذلك اليوم
من باب البر وزيادة الود لهم وانه من قوة التفجيع عليهم اذ فقدهم في مثل
هذا العيد وفي زيارة القبور في غير هذا اليوم من البدع والمحرمات ما تقدم
ذكره في زيارة القبور فكيف به في هذا اليوم الذي فيه النساء يلبسن
ويتهلن ابتداء ويتجهلن فيه بغاية الزينة مع عدم الخروج فكيف
بهن في الخروج في هذا اليوم فتراه يوم العيد على القبور تمت كشفات
قد ضلن جباب الحياء عنهن (فبدل) لهم ووضع السنة محرم ما ومكرها
فالمكر وفي كونه انحرهم عن سرعة الادوية الى الادل لانها السنة كما تقدم
والهرم باباها هذا الزنم احوالهن في القابر على الصفة المذمومة
المتقدمة (ثم انظر) رحمتا الله واياك الى هذه المفساد المذكورة كلها
لم يقع الشيطان منهم بابل زاد على ذلك محرمات شنيعة وهو ما اعتاده بعضهم
من بنات العيد وفيهن الابكار والمراهقات وغيرهن اللائي يخرجن على
الصفة المملومة المخالفة للشرع الشريف ظاهرات بذلك على رؤس الاشهاد
وما يغفلن من الغناء والدخول وغير ذلك في الطرقات والاسواق ودخولهن
المبوت على بعض العلماء وغيرهم وقد يفتتن بهن كثير من الناس
ويستل من العالم وغيره ويعاونهن ولا يشكرن عليهن ذلك فاما الله وانا
اليه راجعون

* * * *

(فصل ل) * والسنة في عيد الفطر التوسعة فيه على الادل بأى
شي كان من الماء كقول اذ لم يرد الشرع فيه بشي مما يوم فن وسع على أهله فيه
فقد امتثل السنة ويجوز أن يتخذ فيه طعاما ما سواها اذ هو من المباح لكن
بشرط عدم التكليف فيه وبشرط أن لا يجعل ذلك سنة يستن بها من خالف
ذلك فكأنه ارتكب كبيرة واذا وصل الامر الى هذا الحد ففعل ذلك بدعة
اذنه بسبب ذلك ينسب الى السنة اليس منها وكذلك يشترط فيه ان يكون
على اساس العلم (وقا) ما فعل اليوم من شراء الخشك فذلك لا يجوز
على مذهب الامامين مالك والشافعي رحمهم الله تعالى ويجوز ذلك في

مطلب
في الموسم الثاني
من المواسم الشرعية

الكحل المشوب بالمحوة لان ما في باطنه تبع ظاهره بخلاف الخشك كان
والسند ودخان ظاهره تبع اباطنه فعلى مذهب الشافعي رحمه الله لا يجوز
شراؤه الا ان يكسر كل واحدة ويرى جميع ما في باطنها وعلى مذهب مالك
رحمه الله يجوز بيه بغير كسر بشرط ان يكسر واحدة ويعاين جميع ما
في باطنها ثم يشتري الباقي على مثل ذلك وفيه من البدع كونهم يتخونه بما
الورد والبدعة الثانية انهم يفعلون ذلك وهم صيام وحال فم الصائم كما
علم (وكذلك) فعلمهم في مخ الكحل بالشيرج بافواههم وهم صيام ايضا وحال
فم الصائم كما قد علم فيعرض الصائم نفسه للافطار ويصبر ذلك مستقذرا وكثير
من اليه وديعه ملونه ويدعيونه للمسلمين ولا يؤمنون من ان يتخونه كما يفعل
المسلمون (وهذا) لا ينبغي لوجه (الاول) ان سورة ايهودي والنصراني
مكره اذ لم يعلم ان في افواههم نجاسة في وقت الفعل لذلك او كانت قبله ولم
يطهره بعدها فاذا اصابه بريقه متنجس (الثاني) انه مستقذرا اذا كان من
مسلم فكيف به من اهل الذمة (الثالث) انه مخالف للاقتداء بالسنة
والسلف والخلف لما فيه من عدم الاختراز من المستقذرات ولو كان هذا
الما كول على سبيل السلامة مما ذكر كان بعيدا من جهة الشرع والطب
اما الشرع ولانه لم يرد فيه شيء معين واما الطب فان الصوم يحفف الرطوبات
غالبها ويهضم فاذا خرجوا من الصوم افطروا على الكحل الذي يزيد هم حقا
وامسا كافيتضرر البدن بذلك فقد يجتمعون الى الادوية والاشربة والاملاء
وكافوا في غنى عن ذلك (ثم الجنب) من استعمل الكحل المشقوق في هذا اليوم
الفاضل الذي يعتق الله عز وجل فيه من الرقاب بقدره اعتق في شهر رمضان
كاه فكان ينبغي ان يبادر المرء في هذا اليوم الى كسب الحسنات وافضل
ذلك كله اتقاء المحارم وقد قال عليه الصلاة والسلام ما مرة كره فافعلوا
منه ما استطعتم وما نهيتكم عنه فلا تغربوا فافعلوا فافطروا في هذا اليوم
الشريف على شيء مما كسب وقد نهى الشرع عنه فان الله وانا اليه راجعون
والذي ينبغي ان يعتد الانسان في هذا اليوم لا فطره شيئا حلالا من جهة
يرضاها الشرع لعله يلحق بالقوم (ثم انظر) رحمة الله وياك الى هذه العوائد
الذميمة في كونهم يتبعون الاشياء التي لهم فيها حظ نفس وبها هاهنا وشهوة

خسيسة فانية يحرصون على ذلك جميعا من رجل وامرأة وولد وعبد وقبل
 دخول وقته ويستعدون لذلك على زعمهم وما هو الواجب عليهم شرعا والذي
 لهم فيه الثواب الجسيم والتحيز العظيم يتساحكون عنه ويهملون له ولم
 يطالب به أحد منهم أحد هذا الغالب منهم (فالواجب عليهم) هو ما شرعه
 عليه الصلاة والسلام من وجوب الفطرة في يوم عيد الفطر عن كل نفس صاع
 من بر وهو الذي يتعين اليوم اخراجه على أهل ممرأته فوت جميعهم ففعل
 أكثرهم في هذا اليوم مثل ما فعل بعضهم في يوم الاضحية في كونهم يتركونها
 لعدم اهتمامهم بها وينفقون اضعاف ثمنها أو مثله فعضو ما كان السنن
 الماهرة عوائدهم الرديئة فان الله وأنا اليه راجعون (وفي ليلة العيدين من
 البدر) شهر بعض الناس فيها أو في بعضها الا لعمري بل للشغل بزخارف
 الدنيا وما شاكلها واضاعة المال بصلل القماش الذي يقضى الى تقطيعه
 وترك احياء الليلتين الشرقتين بعبادة المولى سبحانه وتعالى المندوب
 الى احيائهما كما هو معلوم مشهور (وقد تقدم) في عيد الاضحي ما فيه
 من بنات العبد وزيارة القبور وتأخير الرجوع الى البيوت وتفرقة اللحم
 بتلك المقاصد الذميمة فكل ذلك وجودها فتفرقة الكحل ها هنا مابة
 لتفرقة اللحم في الاضحي (الموسم الثالث) من المواسم الشرعية وهو يوم
 عاشوراء فالتوسعة فيه على الأهل والاقارب واليتامى والمساكين وزيادة
 النفقة والصدقة مندوب اليها بحيث لا يجهل ذلك لكن بشرط وهو ان تقدم
 ذكره من عدم التكلف ومن انه لا يصير ذلك سنة يستلزمها الا بئذ من فعلها
 فان وصل الى هذا الحد فيكره ان يفعله سيما اذا كان هذا الفاعل له من أهل
 العلم ومن يقتدى به لان تبدين السنن واشاعتها وشهرتها افضل من النفقة
 وذلك اليوم ولم يكن ان مضى فيه معلوم معلوم لا بئذ من فعله وقد كان بعض
 العلماء رحمة الله عليهم يتركون النفقة فيه قصد التنبهوا على ان النفقة فيه
 ليست بواجبة وامامنا بقرآنه اليوم من ان عاشوراء يختص بذبح الدجاج
 وغيرها ومن لم يفعل ذلك عندهم فكأنه ما قام بحق ذلك اليوم وكذلك
 طبعهم فيه الحبوب وغير ذلك ولم يكن الساف رضوان الله عليهم يتعرضون
 في هذه المواسم ولا يعرفون تعظيمها الا بكثرة العبادة والصدقة والتحيز

مطلب
 الموسم الثالث من
 المواسم الشرعية

واعتنام فضيلتها بالمال كقول بل كانوا يادرون الى زيادة الصدقة وفعل
المعروف والغالب ان الصدقة اليوم عندهم معدومة أو قليلة وان كان
بعضهم يتصدق فغالبا عليهم انهما الصدقة الواجبة (ثم) انهم يضمون
الى ذلك بدعة أو محرما وذلك انه يجب على بعضهم الزكاة مثلا في شهر صفر
أو ربيع أو غيرهما من شهور السنة فيؤخرون اعطاء ما وجب عليهم الى يوم
عاشوراء وفيه من التغرير بمال الصدقة ما فيه فقديموت في اثنا السنة
أو فاس فيبقى ذلك في ذمته وأقبح ما فيه ان صاحب الشرع صلوات الله
عليه وسلامه شهد فيه بأنه ظالم بقوله عليه الصلاة والسلام مطل الغنى ظلم
(وفيه) بدعة أخرى وهو ان الشارع صلوات الله عليه وسلامه حد للزكاة
حوالا كاملا وهو اثنا عشر شهرا وفي فعلهم المذكور زيادة على المحول بحسب
ما جاءهم يوم عاشوراء فـ قد يكون كثيرا وقد يكون قليلا وعند بعض من
ذكر نقيض ذلك وهو ان يخرج الزكاة قبل وقتها لاجل يوم عاشوراء فيكون
ذلك قرضاً منه للمساكين ومذهب مالك رحمه الله ان ذلك لا يحجزه كماله أو حرم
بصلاة الفرض قبل وقتها وان قل فإنه لا يحجزه عند الجميع فكذلك فيما نحن
بصدقه وعند الشافعي رحمه الله يحجزه بشرط ان يكون دافع الزكاة
وآخذها باقيين على وصفيهما من الحياة والحجدة والفقر حتى يتم حول ذلك
المال الزكي عنه وفي هذا من التغرير بمال الصدقة كالأول (وعما) أحدثوه
فيه من البدع زيارة القبور ونفس زيارة القبور في هذا اليوم المعلوم بدعة
مطلقا للرجال والنساء ثم ينضم الى ما تقدم ذكره من خروج النساء على ما تقدم
وصفه ما أحدثوه من اختصاص النساء بدخولن الحجام العتيق بمصرو من
على ما يعلم من عاداتهن الخبيثة في الخروج من التحلى والزينة المحسنة
والتمرج للرجال وكشف بعض أبدانن ويقرن فيه من أول النهار الى الزوال
لا يشاركن فيه الرجال ويتمسحن فيه باصا حاف وبانابر والجدران وتحت
اللوح الاخضر ومن هذا الباب ~~كان~~ السبب في عبادة الاصنام اعادنا
الله تعالى من بلائه بمنه

(فصل) * ومن البدع التي أحدثها النساء فيه استعمال الحناء
على كل حال فمن لم يفعلها ممن فكأنها ما قامت بحق عاشوراء (ومن البدع)

ايضا محرهن فيه الصكتان وتسريحه وغزله وتبييضه في ذلك اليوم بعينه
ويشائه ليحيطن به الكفن ويرغم أن منكر او تكبير الايمان من كفتها
مخيط بذلك الغزل وهذا فيه من الافتراء والتحكم في دين الله ما هو ظاهر بين
لكل من سمعه فكيف بمن رآه (وما) احدثوا فيه من البدع البخور فمن لم
يشتره منهم في ذلك اليوم ويتخبره فكأنه ارتكب أمرا عظيما وكونه سنة
عندهم لابد من فعلها واذا خارهن له طول السنة يتبركن به ويتبحرن الى ان
يأتى مثله يوم عاشوراء الثاني ويرغم ان انه اذا تجزى المسجون خرج من سجنه
وانه يبرئ من العين والنظرة والمسباب والموعود وهذا امر خطر لانه مما
يحتاج فيه الى توقيف من صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه فلم
يبقى الا انه أمر باطل فعلمته من تلقاء أنفسهم

(فصل) فهذه المواسم الثلاثة هي المواسم الشرعية فانظر رحمنا
الله واياك كم من بدعة احدثوا في ذلك فان الله وانما اليه راجعون (المرتبة
الثانية) المواسم التي نسبوها الى الشرع وليست منه (فمنها) أول ليلة من
شهر رجب فينكفون فيه النفقات والمحلاوات المحتوية على الصور المحرمة
شرعا لقوله عليه الصلاة والسلام من صور صورة فان الله يعذبه حتى
يتفزع فيها الروح وليس بنافع في ابدان هذا دليل على تحريم الصور التي لها
روح ودليل على عذاب من صورها فمن اشتراها منهم فهو معين لهم على
تصويرها ومن اعانهم كان شريكا لهم فيما اتوا به ودوابه وكذلك من اشترى
منهم التحلوة التي ليست بصورة لان فيه اعانة على ارتكاب ما يبيح الصور
المحرمة ومثل ذلك من وقف ينظر اليها أو تعجبه مع العلم بالتحريم فكل ذلك
اعانة على فعل ما لا يجوز وكثير من يمر بهم ممن يعلم المسئلة وهو قادر على
التغيير ويسمع كلامه ويرجع اليه فلا يتركهم على ذلك ولا ينهي عنه بل يقف
بعضهم ويظهر الى ذلك كأنه أعجبه ما رأى ومن مر بها من الدول وله
طريق غيرهما وهو عالم بالتحريم محتسار في قبول شهادته نظر فلي هذا
لا ينعقد النكاح بشهادة هؤلاء حتى تقع منهم التوبة بشرطها ومن أخذ
منهم أجرة على الشهادة وهو متلبس بما ذكر قبل توبته أخذ حراما ولا عذر له
في بكاء ولده أو سخط زوجته أو غيرهما الآن لا عذر الشرعية معروفة ليس

مطلب
الموسم الاول
من المواسم التي
ينسبونها الى
الشرع وليست
منه اه

هذا منها (وبالجملة) فالحلاوة التي احتوت على الصور المحرمة شرعا المتقدم ذكرها لا يجوز بيعها ولا شراؤها لانه ممنوع من فعلها المتقدم من الدليل على المنع وما منع فعله لا يجوز بيعه ولا شراؤه فلو كسرها وباعها مكسورة بجازييةها وشراؤها لكان يكره لاهل الفضل المتقدم من ان يشتروها لانها كانت صفة فعلها المحرم وليكون ذلك بالغ في جبر فاعلموا على الصفة المنهية عنه وهو آثم فيما فعله من التصوير الا ان يتوب التوبة بشروطها كما تقدم فانظر رحمنا الله واياك الى هذه المفسد وكثرتها وتشعبها وهم مع ذلك يزعمون انها من المواسم الشرعية وان ذلك تعظيم لهذا الموسم على زعمهم ثم زادوا فيه من التكليف انهم يجتاجون فيه الى مهادة الاقارب والاصهار سيما ان كانت المساهرة جديدة ولم يدخل بالزوجة بعد فلا بد من خوفة على صديقية مع أطباق المحلات وغيرها كما قد علم من حالهم والغالب من النسوة انهن يكافن أزواجهن بهذه التكليف التي أحدثوها وعايئوا أول أمرهم ان قصر في التوسعة الى الفراق أو ما يقرب منه من المنع من الاستمتاع وما شاكله وقد قال عليه الصلاة والسلام أنا وأمتي برأ من التكليف فن تكلف أو كلف يخشى عليه من الدخول في عموم الحديث أسأل الله العافية بمنه والتكليف مذموم في المواسم الشرعية والعبادات العملية الدينية فكيف به في غير موسم شرعي ولا عرفي بل محدث كما تقدم وما كان الساف رضوان الله عليهم ثم يعظمون هذا الشهر أعني شهر رجب ويحترمون الزيادة العبادة فيه والتشمير لاداء حقوقه الشرعية واقامة حرمة لكونه أول الأشهر الحرم وأول شهور البركة وافتتاح تركية الاعمال لا بالاكل والرقص ولا بالمفاخرة بالطعام والهدايا (ومن) البدع التي أحدثوها في هذا الشهر الكوثر ان أول ليلة جمعة منه يصلون في تلك الليلة في الجوامع والمساجد صلاة الرغائب ويحتمون في بعض جوامع الامصار ومساجدها ويصلون هذه البدعة ويظهرونها في مساجد الجماعات بامام وجماعة كأنها صلاة مشروعة (وانغم) الى هذه البدعة مفسدة محرمة وهي اجتماع النساء والرجال في الليل على ما علم من اجتماعهم وانه لا بد ان يكون مع ذلك ما لا ينبغي مع زيادة وقود القناديل وغيرها وفي زيادة وقودها ضاعة المال لاسيما اذا كان الزيت من الوقف فيكون ذلك

جرحه في حق الناظر لاسيما ان كان الواقف لم يذكروا ان ذكره لم يعتبر شرعا
 وزيادة الوقود مع ما فيه من اضاءة المسالك كما تقدم سبب لاجتماع من
 لا خبر فيه ومن حضر من ارباب المناصب الدينية عالما بذلك فهو جرحه في
 حقه الا ان يتوب واما ان حضر ليغير وهو قادر بشرطه فيما جاز (وقد) ذكر
 الامام ابو بكر الفهرى المعروف بالطرطوشى رحمه الله تعالى تقييد اجتهادهم
 وفعالهم - لالة الرغائب في جماعة واعظم التكبير على فاعل ذلك وقال في كتابه
 انه ابدع قريبة العهد حدثت في زمانه وأول ما حدثت في المسجد الاقصى
 أحدها فلان سماه فالتسميه هناك هذا قوله فيها وهي على دون ما يعرفونه
 اليوم مما تقدم ذكره (فان) قال قائل قد ورد الحديث عن النبي صلى الله عليه
 وسلم في الذنب الى هذه الصلاة ذكره ابو حامد الغزالي رحمه الله تعالى في كتاب
 الاحياء له (فالجواب) ان الكلام انما وقع على فعلها في المساجد واظهارها
 في الجماعات وما اشتملت عليه مما لا ينبغي كما تقدم واما الرجل يفعلها في خاصة
 نفسه فيصليها سرا كسائر النوافل فله ذلك ويكره له ان يتخذها سنة دائمة
 لا بد من فعلها الان - هذه الاحاديث الواردة في فضائل الاعمال بالسند
 الضعيف قد قال العلماء فيها انه يجوز العمل بها ولو كانت لا تفعل على الدوام
 فانه اذا عمل بها ولو مرة واحدة في عمره فان يكن الحديث صحيحا فقد دامت
 الامربه وان يكن الحديث في سنده مطعون فقد صح فيه فلا يضره ما فعل لانه
 انما فعل خيرا ولم يجعله شعيرة ظاهرة من شعائر الدين كقيام رمضان وغيره
 (هذا الكلام) على صفة الجمع في العمل بالحديث الصحيح والحديث الذي
 اشكل علينا صحته (وأما) مذهب مالك رحمه الله تعالى فان صلاة الرغائب
 مكرهه فعلها وذلك جار على قاعدة مذهبه لان تكرير قراءة السورة الواحدة
 في ركعة واحدة يمتنعها لانه لم يكن من فعل من مضى والخبر كله في
 الاتباع لهم رضي الله عنهم (ومن البدع) التي أحدثوها فيه أعني في شهر
 رجب ليلة السابع والعشرين منه التي هي ليلة المعراج التي شرف الله تعالى
 هذه الأمة بمناشرع لهم فيها بفضله العجيب واحسانه الجسيم وكانت عند
 السلف يعظمونها كراما للتبديع صلى الله عليه وسلم على عادتهم الكريمة
 من زيادة العبادة فيها واطالة القيام في الصلاة والتضرع والابكاء وغير ذلك

عما قد علم من عوائدهم الجميلة في تعظيم اعظمه الله تعالى لامثالهم سنة يديهم
 صلى الله عليه وسلم حيث يقول تعرضوا للنفحات الله وهذه اليلة المباركة
 من جملة النفحات وكيف لا وقد جعلت فيها الصلوات الخمس بمحسنيين الى
 سبعمائة ضعف والله يضاعف لمن يشاء وهذا هو الفضل العظيم من غنى كريم
 فكانوا اذا جاءتهم يقابلونها بما تقدم ذكره شكر امتهم اولاهم على ما منحهم
 واولاهم نسأل الله الكريم ان لا يحرمنا ما من به عليهم انه ولى ذلك آمين
 (خام) بعض أهل هذا الزمان فقايلوا هذه اليلة الشريفة بتقصي ما كان
 السلف يقابلونها به (وذلك) انهم احدثوا فيها من البدع اشياء (فيها)
 اتیانهم المسجد الاعظم واجتماعهم فيه (ومنها) زيادة وقود القناديل فيه
 وقد تقدم ما في ذلك من الفساد لما وقع الكلام على أول ليلة جمعة من شهر
 رجب (ومنها) ما يفرشونه من البسط والسجادات وغيرهما (ومنها) أطباق
 النحاس فيها الكيزان والباريق وغيرهما كأن بيت الله تعالى يبتهم
 والجماع انما جعل للعبادة لا للفرش والرقاد والاكل والشرب (فان)
 احتج أحد منهم بما ورد في الحديث المسجد بيت كل تقى وبفعل عبد الله بن
 عمر رضى الله عنهم في ملازمة المسجد ومبىته فيه حتى انه كان يسمى جماعة
 المسجد (فالجواب) ان التزامهم المسجد رضى الله عنهم ومبىتهم فيه اعنى بين
 وذلك لان أهل الصفة ليس لهم براح منه لاليل ولا نهارا فكيفية التزامهم
 معلومة معروفة بما نقل عنهم اذا هم كانوا لا يزالون في احوال سنية امام صلاة
 أو ذكر أو تلاوة أو فرك كل ذلك فيما يدينهم وبين ربهم وان غلب النوم
 على احدهم اعطى الراحة لنفسه بأن يجلس محتيا قبل الاثم ينهض لما كان
 يسيله (الأتري) الى ما حكى عن بعض المتأخرين وهم ليسوا كما لهم انه
 جاء اليه زائر يزوره فوجده يصلى فانتظره حتى يفرغ من صلاته فلم يزل
 ذلك حاله الى صلاة الظهر فقال في نفسه اذا فرغ من صلاة الظهر احدثه
 فلما فرغ من صلاة الظهر قام يتنفل فخاف الزائر ان يقطع عليه تنفله فبعد
 ينتظر فراغه حتى دخل وقت العصر فقال الزائر اذا فرغ من صلاة العصر
 اكلمه فلما فرغ من صلاة العصر اقبل على الذكر والتلاوة فخاف ان يقطع عليه
 ورده فبعد ينتظر فراغه حتى دخل وقت المغرب فقال اذا فرغ من صلاة

المغرب اكله فلما فرغ من صلاته قام يتنفل كذلك الى وقت العشاء فلما
يكلمه بعد صلاة العشاء فقام يتنفل فقام يتنظر فراغه الى ما لموع الفجر
فقد يتنظره الى ان اعصر من صلاة الصبح فلما ان فرغ من صلاته اقبل
على الذكر والتلاوة الى ان طاعت الشمس ثم قام يتنفل فصلى ركعتين ثم جلس
يذكر الله والزائر ينتظره لا ينصرف حتى يكلمه فحفت رأس هذا السيد
فاستفاق عند خفقان رأسه فجعل يمسح عينيه ويستغفر ويقول أو ذبا لله
من عين لا تشبع من النوم فقال الزائر في نفسه يحرم علي أن أكلم من هذا
حاله فانصرف عنه ومضى (فانظر) رحمنا الله وإياك كيف صار حال هذا
وهو من المتأخرين عن درجة من ذكر حاله فجعل السنة التي لا تنقض الوضوء
ذنباً يستغفر منه ويستعذ بالله منه فما بالاك بالسادة الكرام فكيف يحل
الاستدلال بهم على الله واللعب وارتكاب البدع واتباع أهواء النفس
وترين الشيطان الى غير ذلك مما هو اليوم معلوم مشاهد مرئي (وقد) كان
سيد بن المسيب رضي الله عنه يقول لمن يظن فيه أو يتوهمه أنه يريد أن
يبيع في المسجد أو يشتري ما تفعل وما تريد أن أخبره بشئ مما توهمه
يقول له عليك بسوق الدنيا وانما هذا سوق الآخرة وسياقي بيان ما يجوز
فعله في المسجد من الأكل والشرب وغيرهما مما لم يذكره في موضعه من
الكتاب ان شاء الله تعالى (ومنها) السقاؤون وفي ذلك من المفاسد جلة
(فيها) البيع والشراء في المسجد لان مذهب مالك رحمه الله جواز بيع
المعاطاة وهي أن تعطيه ويعطيك من غير لفظ البيع يكون بينكما وقد منع
في المسجد ما هو أخف من هذا وهو أن يذكر لفظ البيع والشراء ولو شرا من
غير تقاضى وما ذاك الا ان المساجد لما بنيت له من العبادة فقط (ويحكي)
بهذا المعنى الذي ذكر من سبل شيئا من المساء وهو في المسجد لان ذلك بيع
كما تقدم (ولو) فعل ذلك خارج المسجد ثم دخل ليسقي الناس في المسجد لحاز
ذلك بثروا (أحدها) ان لا يضرب بالنافوس في المسجد ولا غيره ومنه في
المسجد واجب (الثاني) ان لا يرفع صوته في المسجد بقوله المساء لا سيبل وغير
ذلك من قولهم (الثالث) أن لا يتخطى رقاب الناس (الرابع) ان لا ياتوا
المسجد بدبده لان الغالب منهم أنهم يمشون حفاة ويدخلون المسجد

لنا قوس كناية
ن الطاسات اه

ما قام لهم متجسدة (الخامس) ان كان له نعل فلا يجعله تحت ابطه أو خاف
طهره دون شيء يكنه لانه يتحرك بحركته فان كان فيه اذى وقع في المسجد
ولذلك لا يصلي وهو حامل له المذكرو وقد تقدم في أول الكتاب ابن بضع زملة
حين صلاته ولو تحفظ الناس اليوم كما كان السلف يتحفظون لما احتاجوا الى
بدعة السجادة والحصر وأما غيرهما من البسط وغيرها فقد تقدم ذكره وما
ذكر من هذه الشروط في السقاء فليس بخاص بهذه الالة دون غيرها من
الايام واللبالي بل المنع عام في ذلك كله بحيث فقه شرط من الشروط
المذكورة وقع المنع والله الموفق للصواب (ومنها) اجتماعهم حلقات كل
حلقة لها كبير يقتدون به في الذكر والقراءة وليت ذلك لو كان ذكرا أو
قراءة اكتمهم يعمون في دين الله تعالى فالذاكر منهم في الغالب لا يقول
لا اله الا الله بل يقول لا اله الا الله فيجعلون عوض الله عز وجل ألف قطع
جعلوها وصلا اذا قالوا سبحان الله يخطونها ويرجعونها حتى لا تكاد تفهم
والقاري يقرأ القرآن فيزيد فيه ما ليس منه وينقص منه ما هو فيه بحسب
تلك النعمات والترجيحات التي تشبهه الغنا والمنوك التي اصطلموا عليها
على ما قد علم من احوالهم الذميمة (ثم فيها) من الامر العظيم ان القاري يتبدى
بقراءة القرآن والاخر ينشد الشعر أو يريد ان ينشده فيسكتون القاري
أو يهجمون بذلك أو يتركون هذا في شعره وهذا في قراءته لاجل تشوف
بعضهم لسماع الشعر وتلك النعمات الموضوعة أكثر هذه الاحوال من
اللعب في الدين أن لو كانت خارج المسجد منعت فكيف بها في المسجد سيما
في هذه الالة الشريفة فان الله وانا اليه راجعون (ثم) انهم لم يقتصروا على ذلك
بل ضموا اليه اجتماع النساء والرجال في الجامع الاعظم في تلك الالة
الشريفة محتلمين بالليل وخروج النساء من بيوتهن على ما يعلم من الزينة
والكسوة والتخلي وقد تقدم ذلك (ومنها) ان أكثرهم يتعاجلون الى قضاء
الحاجة فبعضهم يفعل ذلك في مؤخر الجامع وبعض النساء يستحيين أن
يخرجن لقضاء حاجتهن فيدور عليهن انسان يوعا فيبالي فيه ويعطينه على
ذلك شيئا ويخرجه من المسجد ثم يعود كذلك مرارا والبول في المسجد في وعاء
حرام مع ما فيه من القبح والشناعة وبعضهم يخرج الى سلك الطرق

فدفعوا لوزن ذلك فيها ثم باقى الناس الى صلاة الصبح فبشروا الى الجامع
فقتضيت اقدارهم النجاسة او نعم الله عليهم ويدخلون بها فى المسجد فبشروا ثوبه
ودخول النجاسة فى المسجد فيها ما فيها من عظيم الاثم وقد ورد فى النجاسة فى
المسجد انها خطيئة وهذا هو ظاهره باتفاق فكيف بالنجاسة المجمع عليها
(وقد سمعت سيدى ابا محمد رحمه الله تعالى يحكى انه كان قاعدا يوم مع الشيخ
الجليل ابي محمد الزواوى رحمه الله تعالى وكان من جلة الاولياء والاكابرة فى
العلم والدين وهو شيخ الشيخين الجليلين ابي عبد الله وأبي على القرويين
رحمهما الله تعالى وكان شيخهما المذكور فى المسجد وكان بالقرب منه شباك
فيه على الطريق ففتخم الشيخ ابو محمد الزواوى رحمه الله وترك النجاسة فى فيه
ولم يراقها حتى قام ومشى خطوتين وأخرج منه من المسجد وجئت ذاك القاءها
خارج المسجد قال فقلت له لم تفعل ذلك وانت جالس بوضعتك لانها لا تقع
الا خارج المسجد فقال لى ان النجاسة اذا خرجت لا بد ان يخرج معها شئ من
البصاق ولو مثل رؤوس الابرأودونه فيسقط ذلك فى المسجد وذلك بصاق
فى المسجد وذلك خطيئة ففهمت لأن أسلم من تلك الخطيئة (فانظر) رحمنا
الله تعالى واباك الى احترام هذا العالم الجليل فيما فعل فأين الحال من الحال
فانا لله وانا اليه راجعون على انعكاس الامور وانقلاب الحقائق الى ضدها
فهذا الذى ذكر بعض ما احدثه فى هذا الشهر الكريم ومن رزقه الله
تعالى نورا وبصيرة رأى ما هو اكثر من ذلك اعنى فى الخبر وضده

(فصل) ثم نرجع الى ذكر موسم ليلة النصف من شعبان على زعمهم
وقد تقدم انهم يسمونه موسما وليس بموسم لانه قد تقدم ان المواسم ثلاثة
وهى العيدان وعاشوراء ولا شك انها ليلة مباركة عظيمة القدر عند الله
تعالى قال الله تعالى فيها يفرق كل امر حكيم وقد اتفقت العلماء وجمعة
الله عليهم هل هى هذه الليلة اول ليلة القدر على قوانين المشهور ومنهم ما انها ليلة
القدر وبالجمله فهذه الليلة وان لم تكن ليلة القدر فلها فضل عظيم وخير
جسيم وكان السافرى الله عنهم يعظمونها ويثيرون لما قبل اتباعها
فأتيتهم الاوهم متأهبون للافتاء والقيام بحجرتها على ما قد علم من احترامهم
لشأنها على ما تقدم ذكره هذا هو التعظيم الشرعى لهذه الليلة (ثم جاء بعض

مطلب
الموسم الثانى من
المواسم السنوية
نسبها لاثم مرع
ولست منه

هو لاه فاعكسوا الحال كما جرى منهم في غيرها فانتم موضع مبارك اوز من فاضل
 حض الشريع على اغتنام بركته والتعرض لانتفاعات المولى سبحانه وتعالى فيه
 الا وتجد الشيطان قد ضرب بخيله ورجله وجميع مكائده لمن يصغي اليه
 او يسمع منه حتى يجرهم جزيل ما فيه من الثواب ويفوتهم ما وعدوا فيه من
 الخير العيم اسأل الله تعالى السلامة عنه وكرمه (ثم انه) لم يكن فاضل منهم بسبب
 تمرده وشيطنته واغرائه بما نال منه في كونهم معه واعنه ونال منهم بان
 حرهم ما فيها من الخير العظيم حتى ابدل لهم موضع العبادة والخير فذلك
 من احداث البدع وشهوات النفوس من المأكولات والمخلوقات المحترقة
 على الصور المحرمة وقد تقدم ما في ذلك من الفساد والوعيد لمن فعل ذلك وما
 يلزمه من التوبة وغيرها في اول ليلة من شهر رجب قال الله تعالى في كتابه
 العزيز حكاية عن الامين ابليس بقوله لا تمدن لهم صراطك المستقيم ثم
 لا تدينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شعائهم ولا تبيد
 اكثرهم شاكرين والامراء المستقيم هو كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى
 الله عليه وسلم فجدد الامين لا يجد موضع عافيه امتثال سنة الا ويعمل على
 تبديها بما ينافيها حتى صار ما ابدله سنة لهم (الأتري) الى قوله صلى الله
 عليه وسلم كيف بك يا حذيفة اذا تركت بدعة قالوا ترك سنة (وهذا
 الحديث) بين واضح وذلك ان سنة النبي صلى الله عليه وسلم هي ما كان عليه
 من الامر والنهي وكل ما يفعله عليه الصلاة والسلام او يشربه اغما هو عن
 ربه عز وجل فتارة يؤكّد ذلك فيوجبه وتارة يخفف عن العباد فيكون ذلك
 سنة فاذا سمعت بالسنة فهي عادة النبي صلى الله عليه وسلم وطريقته ثم هذه
 النسبة اعني في اتخاذ السنة عادة فكل من كانت له عادة او ماريقة فتلك
 سنته فاما ان اعتاد الناس عوائد ومضت الاعوام عليها كانت سنتهم فاذا
 جاء الانسان يترك عادتهم قالوا ترك سنة فاذا جاء يقبل سنة اعني سنة النبي
 صلى الله عليه وسلم قالوا فعل بدعة بالنسبة الى انه خالف عادتهم (وهذا)
 كما انما جرى به راد نقض الائمة قرون (يدل) على ذلك قول النبي صلى الله
 عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وقد تقدمت
 المحكمة في كونهم خير القرون في اول الكتاب (فعلى) هذا قوله صلى الله

عليه وسلم لحذيفة كيف يكف بك يا حذيفة اذا تركت بدعة قالوا ترك سنة انتهى
 (فهذا) اشارة منه صلى الله عليه وسلم ان هو بعد القرون الثلاثة المذكورة
 اذ ان اكثر البدع المستهجنة ما حدثت الابدعهم وفي كل عام تزيد البدع
 وتقص السنن (يدل) على ذلك ما قاله مالك رحمه الله قال عبد الله بن مسعود
 رضي الله عنه ايس عام الاو الذي قبله خيره منه قال مالك ما اراه منذ زمن
 النبي صلى الله عليه وسلم فقبل له يا ابا عبد الرحمن ان عامنا هذا اخصب
 وارخص سعرا من العام الماضي فقال فايهم ما اكثر فتها وقراءة واحد
 عهدا بالنسبة فقال الذي مضى فقال ابن مسعود رضي الله عنه ذلك الذي
 اردت (ويدل) على ذلك ايضا ما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال بدا
 الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدا فعملوا في الغريباء من امتي وهما هذان
 ظاهرين (الآتري) الى ما نقله الامام ابوطالب المكي رحمه الله في كتابه كان
 هشام بن عروة يقول لا تسألوه اليوم عما احدثوا فانهم قد اعدوا له جوابا
 وان كان سلوه من السنن فانهم لا يعرفونها (وكان) الشعبي اذا انفار الى
 ما احدث الناس من الراي والهوى يقول لقد كان القعود في هذا المسجد
 احب الى مما يهدل به فخذصار فيه هؤلاء الرايون وقد بغضوا الى المجلس
 فيه ولا تافقه دعي من بله احب الى من ان اجلس فيه (وقال) مالك بن
 انس رحمه الله ايس من السنة ان تجادل عن السنة ولا كذلك تخبر بها فان
 قبل منك والافاسكت (وقال) ابوطالب المكي فقد صار المعروف منكرا
 والمنكر معروفا وصارت السنة بدعة والبدعة سنة انتهى (والغريب) هو
 الذي لم يعرفه احد والى هذا المعنى الاشارة بقوله عليه الصلاة والسلام لمن
 اوصاه كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل وما قال صلى الله عليه
 وسلم طوبى للغريباء من امتي قيل يا رسول الله ومن الغريباء من امتك قال
 الذين يصلحون اذا فسد الناس انتهى وفي رواية الترمذي الذين يصلحون
 ما افسد الناس من بعدى من سنني (ولما) ان ذكر عليه الصلاة والسلام
 الفتن قال بعضهم ما تأمرني به يا رسول الله اذا أدركني ذلك الزمان فقال
 عليه الصلاة والسلام كن حاسبا من احلاس بيتك يعني ان يتخذ بيته كأنه
 ثوبه الذي فيه ثوبه عورته فيلزمه ولا يفارقه اذا عمت الفتن وكثرت

الحاسر بالكمسر
 كالتن

وهذا موجوده شاهد لان مواضع العبادات رجعت للعبادات بل بعض
العبادات قد صارت اليوم وسائل لادخول في الدنيا وأكلها وبعضهم
يفعلها انار بقاء والسمعة في الغالب فاذا كان الامر كذلك فالهرب من مواضع
العبادات المشتملة اليوم على هذه المفاصل العديدة الى قعود الانسان في بيته
أسلم له بل أوجب عليه ان قدر ولهذا قال بعضهم في الآية المتقدم ذكرها
الحمد لله الذي لم يقل من فوقهم لانه اذا بقي للعبادة الفوقية التي جرت عادة
الله تعالى أن يأتي بالنصر منها له فلا يبالى المكافاة بتعدد جهات اللعين
ابليس لابقاء الباب العلوي المفتوح له بمحض الفضل والكرم ألا ترى الى
قوله عليه الصلاة والسلام ان الله يقبل توبة عبده المؤمن ما لم يغرغرائته
في باب التوبة مفتوح الى ان تطلع الشمس من مغربها فها وقع المؤمن
في شيء مما يمتنع عليه فيه العتب من جهة الشرع فهو مخاطب بالمبادرة
الى التوبة الشرعية فاذا أوقعها بشرطها المعينة شرعا وجد الباب
والحمد لله مفتوحا لا يرد عنه ولا يغلق دونه بكم المولى سبحانه وتعالى
وذلك بحسب حال التائب وقوة صدقه مع ربه عز وجل ألا ترى الى قصة
ابراهيم بن آدم ربه الله تعالى وما جرى له في بدء توبته ونزوله عن فرسه
ودفعه ثيابه للصياد وأخذ ثياب الصياد ومراسيله فرأى انسانا قد وقع
عن قنطرة فقال له قف فوق في الهواء حتى وصل اليه فأخذه بيده وألقاه
على القنطرة سالما وماذا لك إلا صدق توبته وحسن نيته مع ربه عز وجل
فكذلك كل من صدق مع الله تعالى في توبته وفي الرجوع اليه وفي
ملازمته سنة نبيه صلى الله عليه وسلم فسنه سبحانه وتعالى في الكل
واحدة أعني انه سبحانه وتعالى يقبل توبتهم ويقبلهم ويغفر لهم ما مضى
ويعود عليهم بمحجزيل الثواب عاجلا وآجلا ألا ترى الى ما احتوت عليه
قصة يونس عليه السلام لما ان ابتلع الحوت وابتاع الحوت حوت آخر ونزل
به الى قعر البحر وهو ينادي ربه عز وجل يقول لا اله الا انت سبحانه
انني كنت من الظالمين فسمعه قارون وهو يخسف به فسأل الملائكة الموكلين
بعذابه ان ينفوا به حتى يسأل صاحب الصوت فلما ان سألوه وأجابهم قال له
قارون ارجع الى ربك فانك اذا رجعت اليه تجده في أول قدم ترجع اليه

فيه فقال له يونس على نبينا وعليه الصلاة والسلام فامنعك اذت ان ترجع
الى ربك فقال له ان توبتي وكنت الى ابن خالتي موسى فلم يقبلها مني (فهذا)
وجه المناسبة في قبول التائب عند صدقه في رجوعه الى مولاه الكريم والله
الموفق (وقد) تقدم ذكر الحديث الوارد عنه عليه الصلاة والسلام وهو
قوله صلى الله عليه وسلم ~~ص~~ كن حاسما من احلاس بيتك (وقد) تقدم
الكلام على بعض معناه (لكن) قد ورد حديث آخر وهو قوله صلى الله عليه
وسلم وسألتني على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الامن فمن شأهق الى
شأهق كما ثريا فراخه أو كنعاب بأشبه الله أو كما قال عليه الصلاة والسلام
ثم قال عليه السلام ما اتقاه في ذلك الزمان ما اتقاه فظاهر الحديثين
التعارض لانه أمره ذابا لاقامة في بيته وأمره ذابا لفرار والجمع بين الاقامة
والفرار في زمن واحد ظاهره التعارض (وكان) سيدى أبو محمد رحمه الله
تعالى يقول ما معناه ليس بينهما تعارض لان الحديث الوارد في الفرار محمول
على زمان يكون فيه بعض المواضع صالحا للاقامة فيها وأخرى فاسدة فاذا
كان كذلك فمتعين على المؤمن ان يفرضه من المواضع الفاسدة الى
المواضع الصالحة وأما ان كان الزمان قد استوى حاله في عوم مخالفة السنن
وارتكاب البدع وغير ذلك فليس له موضع يفر اليه فليكن حاسما من
احلاس بيته (وكان) رحمه الله يقول اذا رايت الفساد قد كثر في موضع وعلا
أمره فلا تخرج فرارا منه واعتزل ما قدرت عليه وكن حاسما من احلاس
بيتك (وكان) رحمه الله يستدل على ذلك بوجهين (أحدهما) انك اذا خرجت
من هذا الموضع الذي أنت فيه وصرت الى غيره وجدته أكثر فسادا ومناكر
وبدعاً من الموضع الذي خرجت عنه فتقدم عند ذلك على خروجك منه وتريد
أن ترجع الى موضعك الذي كنت فيه فتحتمل الى الاستشارة والاستخارة
وتبدل الحال بطرق الاسفار ومباشرة ما كنت مستغنيا عنه وملاقة
الخواف وغير ذلك مما يمتري السافرين فاذا وصلت الى موضعك الذي
كنت فيه وجدته قد تغير حاله الى ما هو أشد فتقدم على رجوعك اليه وترى
ان اقامتك في موضعك الذي كنت سافرت اليه أقل فسادا فتقع في ضياع
الاوقات والمشاق وارتكاب الاهوال ورؤية المخالقات ومباشرة ما عابانا

بخلاف ما لو كان معيما في بيته ولم يسافر ثم يبقى حاله كذلك مذبذبا لا يستقر له قرار او كما قال (وفي امره) عليه الصلاة والسلام بالاقامة في البيوت رفق عظيم ورحمة شاملة لا تمتد ببركته صلى الله عليه وسلم اذ رفع عنهم ذلك المشقات المتقدمة ذكرها ابا الجاوس في اوطانهم وقد قال عليه الصلاة والسلام نعم الصواع بيوت امتي هذا وجه (الوجه الثاني) ان الموضع اذا كثرت فيه الفساد واهله المقيمون معه على حالهم لم يصيبهم شيء من البلاء ذلك على قوة حال الولي المقيم بينهم لانه لولا قوة حاله مع الله تعالى ومكانته عنده وقربه منه ما اندفعت العقوبة عنهم في نفسه وهمة العلية وحلوله بينهم - ام امر الولي الكريم العذاب عنهم ايتوب من يتوب ويرجع من يرجع او يصيب العذاب بعضهم خصوصا ولا يقع عاما (قال) الشيخ الامام الجليل عبد الرحمن المعروف بالصوفي رحمه الله تعالى ان الله عز وجل لم يجعل الارض من الاولياء اما قائم له بحجة وامام مدفوع به بالسلا انتهى فالتائم بالحجة معروف بين الناس والمدفوع به بالبلاء قد يعرف وقد لا يعرف وقد يعرفه بعض الناس دون آخرين - بين ذلك ويوضحه ما جرى للشيخ الامام الجليل المعروف بالقرشي رحمه الله تعالى لما ان رأى في رفته انه سينزل بأهل مصر بلاء قال يقع هذا وانافهم قيل له اخرج من بينهم فهم - ذا امر لا بد من وقوعه فخرج رحمه الله تعالى الى الشام فأقام به ثم بعد نحو وجهه فنزل بهم - ما نزل اسأل الله العافية عنه فهذا دليل واضح على انهم لا يذنبون عذبا عاما وفيهم احد ممن تقدم ذكره (فعلى) ما تقررونه الجمع بين الحديثين لم يبق الا القرار الى البيوت ~~لكن~~ بشرط المحافظة على اظهار معالم الشرع والنهوض اليها فيما دار الى الصلوات الخمس في المسجد في جماعة فان لم يكن في المسجد شيء يتخوف منه اعنى من البدع فليتنظروا - ما افضل له هل الامام في المسجد او الرجوع الى بيته بحسب الاعمال التي تنوبه في المسجد او في بيته فأيها - ما كان افضل - واكثر نفعا ما دار الى فعله سيما اذا كان النفع متعديا وان كان يتخوف من شيء فيه فالرجوع الى بيته أولى وأفضل واقامته في المسجد على ما ذكر لا يخرج عن كونه حلالا من احلاس بيته اذ لو كان في المسجد وحده لمحصل له المعنى المنصود وزيادة جوار بيت ربه عز وجل والاعتكاف على

ما تقدم من النيات في أوائل الكتاب فان كان في المسجد من يرشده
أو يترشده ومنه فنج على صبح اذان المطلوب والمقصود من كونه حاسماً من
احلاس بيته انما هو طالب السلامة من المفسد التي في زمنه فيكون فراراً
بدينه من بيته الى بيت ربه ومن بيت ربه الى بيته قال الله سبحانه وتعالى
ففر الى الله والفرار الى الله تعالى هو المبادرة الى اتباع امره واجتناب نهيه
فلا يترك الصلاة في جماعة في المسجد لاجل ما حدث من البدع اذان الصلوات
في جماعة من معالم الدين ومن اعظم شعائر الاسلام وهي أول ما يبدى به من
عبادة الابدان وليس من شروط اصلاته ان تكون في المسجد الجامع بل حيث
ما قلت البدع من المسجد كانت الصلاة فيه أولى وأفضل من غيره فان لم يجد
مسجداً سالماً ساء ~~كرو~~ قول ما يقع ذلك فلينظر الى أول المساجد
بدواً فليصل فيه مع أنه قد ~~تكون~~ بدعة واحدة أشد من بدع جملة
فليحذر من هذا واشباهه وليصل فيما عداه واذا صلى مع ذلك فليحذر جهده
وغير ما استطاع بشرطه وقد تقدم ان التغيير بالقلب أدنى مراتب التغيير
فان كانت لبلبة تزيد في البدع وتكثر فترك الصلاة في جماعة في تلك
الدلة أولى وأفضل اذان الصلاة في جماعة مندوب اليها ولكن تكثير سواد
أهل البدع منهي عنه وترك المنهي عنه واجب وفعل الواجب متعين فيترك
المدبوب له وهو الصلاة في جماعة في المسجد في تلك الدلة ولا نه يخاف عليه
بسبب ذلك ان يكون مشاركاللحاضرين في أما كن البدع في الائم هذا وجه
(الوجه الثاني) انه قد بانس قلبه بتلك البدع فيؤول الى ترك التغيير بالقلب
وقد تقدم انه أدنى رتب التغيير لما ورد وليس وراء ذلك من قال حجة من
خردل من ايمان (الوجه الثالث) وهو أشد من الثاني وهو انه يخاف عليه
ان يستحسن شيئاً مما يراه أو يسمع به وهذا فيه من القبح ما فيه لانه يستحسن
ما كرهه الشرع ونهى عنه وهو الاحداث في الدين قال عليه الصلاة
والسلام من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد يعني مردود عليه وقال
عليه الصلاة والسلام ان الله لا يقبل عمل امرئ حتى يتقنه قالوا يا رسول الله
وما تقانه قال يخاطبه من الرياء والبدعة وقد ورد ان الله عز وجل يقول
يوم القيامة لمن أحدث في الدين حدناهب اني أعفرك ما بيني وبينك فالذي

اضلأتهم من الناس انتهى فاذا وقع استقصان شيء من البدع كأنها ما كان كان
 داخل في عموم ما تقدم ذكره أسأل الله تعالى السلامة بمنه وكرمه مع ان هذا
 الذي ذكره قل ان يقع أعني ان تم تلك البدع في تلك الليلة جميع مساجد البلد
 واذا كان ذلك كذلك فالكمال والمجد لله حاصل له أعني الصلاة في الجماعة في
 المسجد السالم من تلك البدع أو من أكثرها (ولو) امتنع بعض من يتقدم
 بهم من حضور المساجد التي فيها البدع لاختصت المائدة وزالت البدع
 كلها أو أكثرها أو بعضها لكن جرت عادة بعض أهل الوقت على تعامل في ذلك
 بينهم بل يفعل ذلك بعض أكبرهم اذا ختم ولده القرآن أو صلى التراويح
 وسبقين ما في ذلك مما لا ينبغي في موضعه ان شاء الله تعالى (وقد) وقع بدنة
 فاس انهم أوقفوا واجامه الاطام فرادوا في الوقود الزيادة الكبيرة فجاء
 الشيخ الجليل أبو محمد الفشتالي رحمه الله تعالى الى صلاة المشاء على عامته
 فرأى ذلك فوقف ولم يدخل فقيل له لا تدخل فقال والله لا أدخل حتى
 لا يبقى في المسجد الا ثلاثة قناريل أو خمسة أو كما قال فامتلأوا اذ ذاك قوله
 وحينئذ دخل (فوقع) هذا الخبر العظيم بتغير شخص واحد من الشيوخ
 فكيف به لو كان زيادة على الواحد فانا لله وانا اليه راجعون على التسامح في
 هذا الباب حتى جاز الامر الى اعتبار البدع وينسبوا أكثر العوام الى التمرع
 بسبب حضور من يتقدم بهم فظنوا انهم العوام أن ذلك من الشرع
 وهذا أعظم خطرا مما تقدم ذكره لانهم يدخلون اذ ذاك في عموم قوله تعالى
 وهم يحسبون انهم يحسنون حسبا (فان) لم يكن في المسجد السالم من البدع
 من يصلي فيه فتمت كد الصلاة فيه لانه يحصل له وحداد حيايات من بيوت
 الله تعالى وهذا فيه من الغيبة والسعادة ما فيه (ألا ترى) الى ما ورد من
 قوله عليه الصلاة والسلام في الذي صلى في البرية وحده انه يصلي عن يمينه
 ملك وعن يساره ملك فاذا أذن لها وأقام صلى خلفه من الملائكة كما قال
 الجبال وقد روى أبو داود في سننه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة في الجماعة تعدل خمسا وعشرين
 صلاة فاذا صلاها في صلاة فأتهم ركوعها أو سجودها باغت خمسين وقد ورد أن
 المسجد اذا لم يمتلي بالناس كمل بالملائكة الكرام فاذا صلى وحده في المسجد

كانت الملائكة تصلي بصلاته والملائكة لا تحضر موضعا الا ويقيم الرجاء
في قبول ما يعمل فيه وكذلك الولى اذا حضر موضعا ومن هرب من البدعة
وأوى الى السنة في غالب أمره فيقوى الرجاء في ولايته اذا أنه اتصف بصفة
الاولياء فيما أخذ بسبيله والقبلة بالكرام (ومذهب مالك) رحمه الله
تعالى ان امام المسجد اذا صلى فيه وحده قام مقام الجماعة فاذا جاءت جماعة
ببده فلا يجتمعون فيه ويصلون اذا اذا والامام لا يعيد في جماعة (وقد) كان
سيدى الشيخ ابو محمد رحمه الله أتى الى المسجد ذات ليلة لصلاة العشاء وكان
فيها بعض طين وظلام فصل في المسجد هو وخادمه ولم يكن معهم غيرهما
فصل له سرور فساله خادمه ما سبب سروره فقال له ألا ترى ما حصل لنا في
هذه الليلة من الخير العظيم وما خصصناه من احياء بيت المولى سبحانه
وتعالى وحدنا ولم يشارك فيه احد من الناس فهذا فرحه رحمه الله تعالى
ومسجد سالم من البدع فكيف بالمأرب من مواضع البدع الى مواضع تحصل
فيها السلامة والخير والثواب الجزيل وغير ذلك مما تقدم ذكره في احياء بيت
الله تعالى (وانما) طال الكلام في ذكر ما يعمل في هذه الليلة أعنى ليلة
النصف من شعبان لاجل ما حدث فيها وان كان قد تقدم بعض الكلام
على ذلك في أول ليلة جمعة من رجب أعنى في صلاة الرغائب وغير ذلك مما
يفعل فيها لكن هذه الليلة زادت فضيلتها ومقتضى زيادة الفضيلة زيادة
الشكر اللائق بها من فعل الطاعات وأنواعها فبدل بعضهم مكان الشكر
زيادة البدع فيها عكس مقابلة ذلك بالشكر لزيادة الفضيلة ضد شكر النعم
سواء بسواء (ألا ترى) الى ما فعلوه من زيادة الوقود الخارج الخسار حتى
لا يبقى في الجامع قنديل ولا شئ مما يوقد الا أوقدوه حتى انهم جعلوا الخبال في
الاعمدة والاشرافات وعلقوا فيها القناديل وأوقدوها وقد تقدم التعليل
الذى لاجله كره العلماء رجحهم الله تعالى التمسع بالمهحف والمنبر والمجدران
الى غير ذلك اذ ان ذلك كان السبب في ابتداء عبادة الاصنام وزيادة الوقود
فيه تشبهه بعبدة النار في الظاهر وان لم يعتقدوا ذلك لان عبدة النار
يوقدونها حتى اذا كانت في قوتها وشعثتها اجتمعوا اليها بزيادة عبادتها (وقد)
حث الشارع صلوات الله عليه وسلامه على ترك تشبه المسلمين بفعل أهل

الادب ان الباطلة حتى في زيهم المختص بهم (وانضم) الى ذلك اجتماع كثير من
النساء والرجال والولدان الصغار الذي يقبض الجميع بغضلاتهم غالباً وكثرة
اللفظ واللغو والكثير مما هو أشدوا كثراً وأعظم من آيلة السابغ والعشرين
من رجب وقد تقدم ما في ذلك من المفساد وفي هذه الليلة أكثر وأشنع
وأكبر وذلك بسبب زيادة الوقود فيها (فانظر) رجنا الله وإياك الى هذه
البدع كيف يجرب بعضها الى بعض حتى ينتهي ذلك الى المحرمات الا ترى ان
الجماع في تلك الليلة رجع كأنه دار شربة لحي والوالى والمقدمين والاعوان
وفرش البسط ونصب الكرسي لا والى ليخاس عليه في مكان معلوم وتوقد
بين يديه المشاعل الكثيرة في صحن الجماع ويقع منها بعض الرماد فيه وربما
وقع الضرب بالعصا والبطح لمن يشتهى في الجماع أو نأته الخوصوم من خارج
الجماع وهو فيه هذا كله في آيلة النصف من شعبان وإذا وقعت هذه الاشياء
في الجماع فلا بد من رفع الاصوات من الخوصوم والجنادة وغيرهم بل اللفظ
واقع لا كثرة الخلق فكيف به اذا انضم الى الشكاوى واحكام الوالى باليتهم
اقتصر واعلى ذلك لا كنهم زادوا عليه انهم يعتقدون انه اقامة حرمة تلك
الليلة وأبديت الله عز وجل وانهم أتوه ليعظموه وبعضهم يرى ان ذلك من
القرب وهذا أمر أشد ما تقدم اذا نهم لواعقة قدوا ان ذلك أمر مكره لرجح لم
الاقلاع عنه ولكن زعموا انه قرينة ولا يتوب أحد من القرب وما اعتقدوه
من ذلك باطل لقوله عز وجل في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه
قال العلماء راحة الله عليهم ترفع أى تغلق ولا تفتح الا في أوقات الصلوات هذا
وجه الوجه الثاني ان ترفيعها انما يعلم من جهة الشارع صلوات الله عليه
وسلامه لانه المبين عن الله عز وجل أحكام كتابه العزيز وذلك يتلقى عن
أصحابه رضى الله عنهم الا تخذين عنه وتعظيمهم لها انما كان بالصلاة فيها
ومذاكرة العلم وما أشبه ذلك وقد قال سفيان بن عيينة لما لك رجهما الله
نما الى ما بهم جعفر ايعمنا اذا كنا الحين وما يخصه بخصنا وقد تقدم قوله
عليه الصلاة والسلام من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد أى مردود
عليه وقد بنى عمر بن الخطاب رضى الله عنه رحبة خارج المسجد تدعى البطحاء
وقال من كان يريد أن ينشد شعراً أو ينشد الله فلينخرج الى هذه الرحبة فأنما

المساجد لما بنيت له وقد قال عليه الصلاة والسلام من نشد ضالة
 في المسجد فقولوا لاردها الله عليك (وقد) ورد من سأل في المسجد فأحرموه
 وقال عليه الصلاة والسلام مسجدنا هذا لا ترفع فيه الاصوات وقال عليه
 الصلاة والسلام جنبوا مساجدكم بحوائنكم وصبيانكم وسلي سبوفكم ورفع
 اصواتكم واجعلوا وضوءكم على ابواب مساجدكم اه وقد تقدم الكلام على
 صلاة الرغائب في اول ليلة الجمعة من رجب وصلاة ليلة النصف من شعبان
 تزيد على ذلك كله لما فيها مما لا ينبغي وقد تقدم ان فعل صلاة الرغائب
 في جماعة بدعة ولو صلاها انسان وحده سراجا زكيا ومذهب مالك رحمه الله
 تعالى كراهية ذلك لقاعدة مذهبه في كراهيته تكرار السورة في ركعة واحدة
 لا اتباع السائق في ذلك (يا ليتهم) اقتصر واعلى ما ذكر من هذه المفاصل لكتهم
 زادوا على ذلك ما هو اعظم واشنع وهو خروج الحريم في هذه الليلة الشريفة
 وغيرها من الاوقات الفاضلة وهذه الليلة فيها زيادة كثيرة على غيرها اعني
 كثرة خروجهن الى القبور ومع بعضهن الدف بضر بن به وبعضهن يغني
 بحضور الرجال ورويتهم لهن متجاهرين بذلك اقله حياثن وقلة من ينكر
 عابهن ويزعم انهن خرجن للعبادة وهي زيارة قبور الاولياء والعلماء
 والصالحين وكذلك يفعل بعض من قل حياؤه من الشبان والرجال فيجتمعون
 على ما لا ينبغي واكثرهم محتلطون ببعضهم مع بعض نساء وشبان ورجال قد
 رفعوا اجاباب الحياء والوقار عنهم على ما قد علم كانهن في بيوتهن مع ازواجهن
 اذ افرق عندهم في القبور بين النساء والرجال اعني في كشف الوجوه
 والاطراف الى غير ذلك مما هو معلوم من عوائدهم الرديئة في اللجب
 في انكشافهن في هذا الموضع الذي هو موضع الاعتبار والتذكار على ما تقدم
 فاذا رجعن الى البلد يرجعن على ذلك الحال من كشف السترة عنهن فاذا
 وصلن الى البلد تنقبن اذ ذلك واستترن ثم صارت هذه العادة بينهن شهيرة
 يتدين بها اعني في ان المرأة تستتر في البلد وفي القبور والطريق اليها مكشوفة
 الوجه لا تستتر من احد (فصل) من ذلك جملة من المفاصل منها اجتماعهم
 كما سبق (الثاني) انتهاك حرمة هذه الليلة المعظمة وهذا اليوم العظيم وهذا
 الشهر الكريم وما أشبه ذلك (الثالث) انهم اعطوا المعصية بفعالها على

القبور لانها موضع الخشية والفزع والاعتبار والمحث على العمل الصالح لهذا
 المصراع العظيم المهور امره فردوا ذلك للتقيض وجعلوه في موضع فرح
 ومعاص كحال المستترئين (الرابع) اذية الموتى من المسلمين (الخامس) قلة
 احترامهم لتعظيم جناب العلماء والاولياء والصالحين لانهم على زعمهم يحضون
 للتبرك بهم ويعملون عندهم ما تقدم ذكره من افعالهم العجيبة (السادس)
 انهم انصفوا بسبب ما ذكر بصفة النفاق لان النفاق صفة قصدا المعصية
 واطهارها في الصورة انها طاعة (في اللجب) كيف بقدر المرء المسلم ان يسمع
 بهذه المناكر ولا يتنقص لها ولا يتشوش منها وقد تقدم ما في الحديث فيمن لم
 يغير قلبه من قوله عليه الصلاة والسلام وليس وراء ذلك مثقال حبة من
 خردل من ايمان فكيف يترك حرمه او اقاربه او من يلوذ به يخرج عن على
 ما تقدم من ركوبهن الدواب مع المكاري على ما تقدم وصفه وقد تقدم ان
 النساء ليس لهن نصيب في الخروج الى الجنائز ولا القبور وان المرأة لها
 ثلاث خرجات على ما سبق وعلى ما تقدم من الاحوال الرديئة في القبور حتى
 صار امر بعضهم انه يقوم انسان بشئ يحمله كالقبة على عود حوله فان ادبل
 كثيرة فيجتمع له مما تقدم ذكره من النساء والشبان والرجال جماعة كثيرة
 يزورون بالليل ويجري بينهم وبينهن من الآفات في الدين والدنيا ما لا
 يحصى كثرة (ثم) ان بعضهم يقيمون خشبة عند راس الميت او الميثة ويكسون
 ذلك العمود من الثياب ما يليق به عندهم فان كان الميت من العلماء
 او الصالحين اجعلوا يشكون له ما نزل بهم ويطلبون منه ما يؤملون في انفسهم
 وان كان غير ذلك من الاهل والاقارب والعارف فلهوا مثل ذلك وجلسوا
 يتحدثون معه ويذكرون له ما حدث لهم بعده فان كان الميت عروسا او عروسة
 كسوا كل واحد منهم ما كان يلبسه في حال فرجه فيكسون المرأة ثياب
 الحرير ويحلوها بالذهب ويحلسون ويكونون يتباكون ويتأسفون وهذه
 اشياء متنافضة كل ذلك مما سؤل لهم الشيطان في نفوسهم وهذا الذي
 يصنعونه من الكسوة على الخشبة فيه تشبه في الظاهر بالنصارى في كسوتهم
 لاهلناهم والصور التي يعظمونها اختلافا من عند انفسهم في مواسمهم وقد
 تقدم ما في التشبه باهل الاديان الباطلة من الخطر وفي ذلك مقنع (وقد)

كان بعض من لا علم عنده ممن ينسب في الظاهر الى المشيخة والهداية واجتمع عليه بعض اهل الوقت من ابناء الدنيا وفعل في زاويته في المقابر ما تقدم ذكره من الوقود بالجماع في هذه الليلة الشريفة حتى صار الناس يخرجون الى ذلك قصد او يتركون ما عندهم من الوقود في البلد لاشتمال ما عنده من الزيادات على ما في الجماع لتحصيل اغراضهم الخسيسة لانه لا يمكنهم تساول تلك الاغراض في البلد وسمى هذه الليلة ليلة الحياوان كان هذا الاسم يلين بها لكن في العبادة والخير والتضرع الى المولى سبحانه وتعالى وطلب الفوز بطاعته والنجاة بفضلته من مخالفته ومعاصيه لا بما يفعله هو ومن يجتمع عليه وامثالهم وصار الرجال والنساء يجتمعون عنده وتصادى ذلك واشتهر حتى صار عادة لهم فبقى الناس يهرعون لذلك رجالا ونساء وشبانا ونصبوا الخيام خارج الزاوية لكثره الخلق وزادت مخالفة السنة بذلك وكثرت البدع ووقع الضرر بان حضر ذلك الموطن من الاحياء وان فيه من الاموات فحصل الضرر للاحياء بحضور ذلك واستحسانه وحصول الضرر للاموات بما يشاهدونه من الاحوال الرديئة اذ انهم في دار الحق ويعظم عليهم ذلك اكثر من الاحياء ووجه آخر هو انه ورد النهي عن المجلس على المقابر وتأوله العلماء على ان النهي عن ذلك محمول على المجلس لقضاء حاجة الانسان وهم اذا اجتمعوا في تلك المواضع فلا بد لهم من قضاء حاجة الانسان فيفعلون ذلك على المقابر فيقعون في النهي الصريح فلما ان مضى اسبيله وتولى ذلك من تولى قام بعض من ينسب اليه ففعلوا ذلك كعادة شيخهم واستاكلوا بذلك بعض الخطام الذي في ايدي بعض معارفهم من ابناء الدنيا وقد تقدم ما في الاحداث في الدين من الذم وصار الناس بعد ذلك في الغالب قلما يفوتهم الخروج ليلة النصف من شعبان الى مشهد وذلك فابن الشفقة والرحمة لمره على نفسه وعلى المؤمنين بالنصيحة لنفسه ولاخوانه المؤمنين ابن شعار اهل الاسلام ابن شعار اهل الايمان ابن شعار العلماء ابن شعار الاولياء ابن شعار المتقين ابن شعار الصالحين الذين يزعمون انهم يزورونهم ويتركون بهم هيات ليس الامر كما يزعمون اذ ان تعظيمهم وحصول بركتهم انما يكون بالاتباع لهم واقفاء آثارهم لا بالخالفة واقتراف الذنوب اسأل الله تعالى

مطابق
الموسم الثالث
من المواسم التي
ينسب بها إلى
الشرع وليست
منه

السلامة من خسف القلوب وانقلاب الحقائق عنه وفضله لأرب سواه
 * (فصل في المولد) ومن جملة ما أحدثوه من البدع مع اعتقادهم أن ذلك من
 أكبر العبادات وأظهرها راسخا ترمي فيه ما لو نه في شهر ربيع الأول من المولد
 وقد احتوى على بدع ومحرمات جملة (فن ذلك) استعما لهم المغاني ومعهم
 آلات الطرب من الطار المصمر والشبابة وغير ذلك مما جعلوه آلة للسمع
 ومضوا في ذلك على العوائد الذميمة في كونهم يشتغلون في أكثر الأزمنة التي
 فضله الله تعالى وعظمها ببدع ومحرمات ولا شك أن السماع في غير هذه
 الليلة فيه ما فيه فيكف به إذا انضم إلى فضيلة هذا الشهر العظيم الذي فضله
 الله تعالى وفضله فيه بهذا النبي صلى الله عليه وسلم الكريم على ربه عز وجل
 (وقد) نقل ابن الصلاح رحمه الله تعالى أن الإجماع منعه على أن آلات
 الطرب إذا اجتمعت فهي محرمة ومذهب مالك رحمه الله أن الطار الذي فيه
 الصرصر محرم وكذلك الشبابة ويجوز الغربال لأظهار النكاح فآلة
 الطرب والسمع أي نسبة بينهما وبين تعظيم هذا الشهر الكريم الذي من الله
 تعالى علينا فيه بسبب الأولين والآخرين فكان يجب أن يزداد فيه من
 العبادات والمحرمات شكر المولى سبحانه وتعالى على ما أولانا من هذه النعم
 العظيمة وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزد فيه على غيره من الشهور
 شيئا من العبادات وما ذاك إلا لرحمته صلى الله عليه وسلم بآفته ورفقه بهم لأنه
 عليه السلام كان يترك العمل خشية أن يفرض على أمته رحمة منه بهم كما
 وصفه المولى سبحانه وتعالى في كتابه حيث قال بالآؤمين رؤوف رحيم لكن
 أشار عليه الصلاة والسلام إلى فضيلة هذا الشهر العظيم بقوله عليه الصلاة
 والسلام للسائل الذي سأل عن صوم يوم الاثنين فقال له عليه الصلاة
 والسلام ذلك يوم ولدت فيه فتشريف هذا اليوم منفعن لتشريف هذا
 الشهر الذي ولد فيه فينبغي أن نخبره حتى الاحترام وفضله بما فضل الله
 به الأشهر الفاضلة وهذا من الأقوال عليه الصلاة والسلام أناسيد ولد آدم
 ولا فخر ولقوله عليه الصلاة والسلام آدم ومن دونه تحت لوائه وفضيلة
 الأزمنة والأمكنة بما خصها الله تعالى به من العبادات التي تفعل فيها
 لما قد علم أن الأمكنة والأزمنة لا تتشرف لذاتها وإنما يحصل لها التشريف

بما خصت به من المعافى (فاتنظر) رحمنا الله وإياك الى ما خص الله تعالى به
 هذا الشهر الشريف ويوم الاثنين (الأتري) ان صوم هذا اليوم فيه فضل
 عظيم لانه صلى الله عليه وسلم ولد فيه (فعلى) هذا فينبغي اذا دخل هذا
 الشهر الكريم ان يكرم ويعظم ويحترم الاحترام اللائق به وذلك بالاتباع له
 صلى الله عليه وسلم في كونه عليه الصلاة والسلام كان يخص الاوقات
 الفاضلة بزيادة فعل البر فيها وكثرة الخيرات (الأتري) الى قول البخاري
 رحمه الله تعالى كان النبي صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير وكان أجود
 ما يكون في رمضان فتمثل الاوقات الفاضلة بما مثله عليه الصلاة
 والسلام على قدر استطاعتنا

• (فصل — ل) • فان قال قائل قد التزم عليه الصلاة والسلام ما التزمه
 في الاوقات الفاضلة مما قد علم ولم يلتزم في هذا الشهر ما التزمه في غيره
 (فالجواب) ان المعنى الذي لاجله لم يلتزم عليه الصلاة والسلام شيئا في هذا
 الشهر الشريف إنما هو ما قد علم من عادته الكريمة في كونه عليه الصلاة
 والسلام يريد التخفيف من أمته والرحمة لهم سيما فيما كان يخصه عليه الصلاة
 والسلام (الأتري) الى قوله عليه الصلاة والسلام في حق حرم المدينة اللهم
 ان ابراهيم حرم مكة وانى أحرم المدينة بما حرم به ابراهيم مكة ومثله معه ثم
 انه عليه الصلاة والسلام لم يشرع في قتل صبيده ولا في قطع شجره الجوزاء
 تخفيفا على أمته ورحمة لهم فكان عليه الصلاة والسلام ينظر الى ما هو من
 جهته وان كان فاضلا في نفسه يتركه للتخفيف عنهم فما أكثر شفقتة صلى
 الله عليه وسلم بأمة جراه الله عنا خيرا افضل ما جرى نبيا عن أمته هذا وجه
 (الوجه الثاني) ان مذهب مالک رحمه الله في اليمين الغموس انه لا كفارة
 فيه لان الكفارة انما شرعها الشارع عليه الصلاة والسلام في اليمين التي
 أجاز الخلف بها وأما ان يتعد اليمين الكاذبة فلا تنافي بها الكفارة لانها
 أعظم من ان تكفر وانما سميت غموسا لانها من صاحبها في النار ولم ترد فيها
 كفارة ونحن متبعون لامرهم (فكذلك) قتل الصيد عند مالک رحمه
 الله تعالى في حرم المدينة اذ انه أعظم من ان يكفر لانه عليه الصلاة والسلام
 منع من الصيد فيه ولم يشرع فيه جراه على من قتله فسد به سبيل اليمين

الغموس وأما على القول بأن على قائله الجزاء فلا فرق اذن بينه وبين حرم
 مكة في ذلك (وعلى) المشهور من انه لا جزاء فيه يتحصل منه ان المدينة أفضل
 من مكة وهو ظاهر بين فعلى هذا فتعظيم هذا الشهر الشريف انما يكون
 بزيادة الاحمال الزاكيات فيه والصدقات الى غير ذلك من القربات فمن عجز
 عن ذلك فاقول أحواله أن يحتجب ما يحرم عليه وبكره له تعظيمه هذا الشهر
 الشريف وان كان ذلك مطلوباً في غيره الا انه في هذا الشهر أكثر احتراماً كما
 يتأكد في شهر رمضان وفي الأشهر الحرم فيترك المحدث في الدين ويحتجب
 مواضع البدع وما لا ينبغي (وقد) ارتكب بعضهم في هذا الزمان ضد هذا
 المعنى وهو انه اذا دخل هذا الشهر الشريف تسارعوا فيه الى اللهو واللعب
 بالدف والشبابة وغيرهما كما تقدم عن كان باكيافليك على نفسه وعلى
 الاسلام وغريبه وغربة أهله والعاملين بالسنة (وياليتهم) لو عملوا القسنى
 ليس الا بل يزعم بعضهم انه يتأدب فيبدأ المولد بقراءة ~~الكتاب~~ كتاب العزيز
 وينظرون الى من هو أكثر معرفة بالهنوك والطرق المهيبة لطرب النفوس
 فيقرأ عشر (وهذا) فيه من المفاصد وجوه (منها) ما يدفعه القارى في قراءته
 على تلك الهيئة المذمومة شرطا والترجيح ~~كترجيب~~ مع الغناء وقد تقدم
 بيان ذلك (الثاني) ان فيه قلة أدب وقلة احترام الكتاب الله عز وجل
 (الثالث) أنهم يتطعون قراءة كتاب الله تعالى ويقلعون على شهوات نفوسهم
 من سماع اللهو بضرب الطاروا الشبابة والغناء والتكبير الذي يفعله الغنى
 وغير ذلك (الرابع) أنهم يظهرون غير ما في بواطنهم وذلك بعينه صفة النفاق
 وهو أن يظهر المرء من نفسه شيئا وهو يريد غيره اللهم الا فيما استثنى شرعا
 وذلك أنهم يبتدئون القراءة وقصد بعضهم وتعاقب خواطرهم بالقسنى
 (الخامس) ان بعضهم يقلل من القراءة لقوة البهاث على لهوهم بما بعدها
 وقد تقدم (السادس) ان بعض السامعين اذا طول القسارى القراءة
 يتقلعون منه لكونه طول عليهم ولم يسكت حتى يشتغلوا بما يحبونه من اللهو
 وهذا غير مقتضى ما وصف الله تعالى به أهل الخشية من أهل الايمان لانهم
 يحبون سماع كلام مولا هم لقوله تعالى في مدحهم واذا سمعوا ما أنزل الى
 الرسول ترمى اذانهم تفيض من المدح مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا

فاكتمنا مع الشاهدين فوصف الله تعالى من سمع كلامه بما ذكر وبعض
 هؤلاء يستعملون الضم من ذلك فاذا سمعوا كلام ربهم عز وجل قاموا بعده
 الى الرقص والفرح والسرور والطرب بما لا ينبغي فان الله وانا اليه راجعون
 على عدم الاستغناء عن عمل الذنوب يعملون اعمال الشيطان ويطلبون الاجر
 من رب العالمين ويزعمون أنهم في تعب وخير وباليك ذلك لو كان يفعلهم سفلة
 الناس ولكن قد همت البلوى فتجد بعض من ينسب الى شيء من العلم او
 العمل يفعلهم وكذلك بعض من ينسب الى المشيخة أعنى في تربية المريدين
 وكل هؤلاء داخلون فيما ذكر (ثم الجذب) كيف خفيت عليهم هذه المكيدة
 الشيطانية والدسيسة من الامين ألا ترى ان شارب الخمر اذا شربه اول ما تذب
 فيه الخمرة يحرك رأسه ساعة بعد ساعة فاذا قويت عليه ذهب حياؤه ووقاره
 لمن حضره وانكشف ما كان يري يستتره عن جلالته (فانظر) رحمة الله واياك
 الى هذا المغنى اذا غنى تجرد من له الهيبة والوقار وحسن الهيئة والسمت
 ويقدم به أهل الاشارات والعبارات والعلوم والخيرات ~~يسكت~~ له
 وينصت فاذا دب معه الطرب قلبه لا يحرك رأسه كما يفعلهم أهل الخمرة سواء
 كما تقدم ثم اذا تمكن الطرب منه ذهب حياؤه ووقاره كما سبق في الخمرة
 سواء بسواء فيقوم ويرقص ويعيط وينادي ويكي ويتباكى ويتخشم ويدخل
 ويخرج ويدسط يديه ويرفع رأسه نحو السماء كأنه جاءه المدد منها ويخرج
 الرغبة أى الزبد من فيه ورجماء مرق بعض ثيابه وعبت بلحيته وهذا منكرين
 لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اضاءة المسال ولا شك ان تمزيق الثياب
 من ذلك هذا وجه (الثاني) انه في الظاهر خرج عن حد العقل اهله اذا صدر
 منه ما يصدر من الهانين في غالب الاحوالهم (الثالث) انه الحق نفسه بالجهائم
 اذا تكليف انما خطوط به العقل اهله وهذا يزعم انه سلب عقله ولو صدق
 في دعواه لبقى على ذلك الحال مدة والكنازاه عند سكوت المغنى يسكن اذ ذاك
 ويرجع الى هيئته وبالس ثيابه ويلوم المغنى على سكوته ولومه دليل واضح
 على انه باق مع حظوظ نفسه سامع لقول المغنى اذ لو كان غائبا عنه وهو عند
 ربه كما يزعم السامع بالمغنى ولا غيره ان تكلموا أو ~~سكتوا~~ (بالتهتم)
 لو اقتصر واعلى ما ذكرنا لكنهم زادوا على ذلك الداء العضال وهو الكذب

الحض الذي لا يشك فيه عاقل وانهم يخبرون بأشياء يزعمون انهم خوطبوا
 بها في سرهم فان يكن ما قالوه حقا وهواؤهم خوطبوا بما ذكروا فلا شك ان
 الشيطان اتى اليهم ذلك وقد لا يحتاجون الى الشيطان اذ ان نفوسهم اغنت
 الشيطان عن تكاف امرهم فهي تحذتهم وتسؤل لهم فيتحذثون في سرهم بما
 يخاطرون نفوسهم ثم يقولون خوطبنا بذلك او كذا ومعاذ الله ان يطاع على سر من
 أسرارهم من هو مخالف لربه عز وجل واكتابه واسنة رسوله صلى الله عليه وسلم
 (وقد) قال أبو يزيد البسطامي رحمه الله فيمن ذكر له بالولاية فقصده فراء
 يغتخم في المسجد قبل ان يافاه فانصرف ولم يسلم عليه وقال هذا غير ما أمر
 على أدب من آداب الشريعة فكيف يكون آمينا على أسرار الحق (وقد)
 وعظ موسى عليه السلام يوما من حضرة فقام رجل فصاح ومرتق بهض ما عليه
 فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ان قل له عزق لى عن قلبه لاعن حبيبه
 انتهى (ثم) انهم لم يفتهم واعلى ما ذكر بل ضم بعضهم الى ذلك الامراض الخفية
 وهوان يكون المغنى شابا تليق الصورة حسن الكسوة والمهيئة او احدا من
 الجماعة الذين يصنعون في رقصهم بل يخطبونهم للحضور فمن لم يحضر منهم رجا
 عادوه ووجدوا في أنفسهم عليه وحضوره فتنة كما تقدم سبواهم باتون الى
 ذلك شبه العروس التي تجلى لكن العروس اقل فتنة لانها اساكنة حبيبه
 وهؤلاء عليهم العنبر والطيب يتخذون ذلك بين الثوابهم ويتكسرون مع ذلك
 في مشيهم اذ ذاك وكلامهم ورقصهم وبتعاقبهم فتماخذهم اذ ذاك احوال
 النفوس لرديئة من العشق والاستمات الى التمتع بغير منه من الشبان
 ويتمكن منهم الشيطان وتغوى عليهم النفوس المقارة بالسوء وينسدها عليهم
 باب الخمر سدا (وقد) قال بعض السلف لان اومن على سبعين عذرا أحب
 الى من ان اومن على شاب وقوله هذا ظاهر بين لان العذرا تمتنع النفوس
 الزكية ابتداء من النظر اليها بخلاف الشاب (نما ورد) ان النظرة الاولى
 سم والشاب لا يمتنع ولا يمتنع في بخلاف العذرا والشيطان من دأبه انه اذا
 كانت المعصية كبرى أجلب عليه الخيلة ورجله ويعمل الحيل الكثيرة
 ووجه آخر وهو انه اذا تعلق خاطر الناظر بالعدرا يمكنه الوصول اليها باذن
 الشرع بخلاف الشاب (هذا) في حضور الشاب ليس الا فكيف اذا كان

٣١ اي بالزواج اه

مغنيا حسن الصوت والصورة وينشد التغزل ويتكسر في ضوته وحركاته
 فيفتن بعض من معه من الرجال وبعض النسوة يعاين ذلك على ما قدم علم من
 نفاذه من السطوح والطافات وغير ذلك فيرينه ويسمعه ومن أرق قلوبا
 وأقل عقولا فتقع الفتنة في الفريقتين ومن له عقل أولديه بعض علم أوهما
 معا وله غيره اسلامية كيف يهون عليه أن يصف ما ذكر من أمر الشبان
 لزوجه أو لبعض أهلها فان سماع مثل ذلك لمن يهيج قلوبهم لما تقدم من
 رقتهم وقلة عقولهم من الميل الى رؤية ذلك فكيف يتسبب في حضورهم
 حتى يعاين ما يفتنهم ويغيرهم عن وده وقد يكون ذلك سببا الى قطع المودة
 والالفة التي كانت بينهما وقد يؤول ذلك في الغالب الى الفراق فيفسد حال
 الزوج وحال الزوجة جزاء وفاقارته كبروا ما نهوا عنه فجوزوا عليه بالنكاح
 العاجل اذ أن الغالب اذا حصل ذلك دخل الاقارب والمجيران والمجنادرة
 والقاضي بينهم ونشئت أحوالهم بعد جمعهم وصاروا فرقا بعد أن كانوا
 محبة من وأنشد بعضهم

* * *
 يا عصبية ما ضرامه أجرد * وسعى على افساده الالهى
 طارومر مارون غمة شادن * أرايت قط عبادة بلاهى

وقد قال بعضهم للوطبة على ثلاث مراتب طائفة تتمتع بالنظر وهو محرم لأن
 النظرة الى الامر دشهوة حرام اجماعا بل صحح بعض العلماء انه محرم وان كان
 بغير شهوة والطائفة الثانية يتمتعون بالملاعبة والمباشرة والمعانقة وغير
 ذلك عدا فعل الفاحشة الكبرى ولا يفتن طان ان ما تقدم ذكره من النظر
 والملاعبة والمباشرة والمعانقة أقل رتبة من فعل الفاحشة بل الدوام عليه
 يلحقه بها لانهم قالوا الصغيرة مع الاصرار واذا دام على الصغائر صارت كباثر
 هذا الكلام فيمن دام على الصغائر صارت بدوامه عليها كباثر والمحكم في ذلك
 معلوم عند أهل العلم والرتبة الثالثة فعل الفاحشة الكبرى (فالمحصل) ان
 هذا السماع اشتغل على مفاصله من اللهو واللعب والاستمتاع
 بما لا يحل وقد قال الامام أبو طالب المكنى ووجه الله في كتاب القوت له
 ويقال ان العرش يمزو يغضب الرب تعالى لثلاثة أعمال لقتل نفس
 بغير نفس واتيان الذكرا الذكر وركوب الانثى الانثى (وفي الخبر

لوانغسل اللوطى بالجار لم يظهره الا التوبة وقد قال بعض صوفية الشام
نظرت الى غلام نصراني حسن الوجه فوقفت أنظر اليه فربى ابن الجلا
الدمشقي وأخذ يدي فاستحييت منه فقامت يا أبا عبد الله سبحانه الله نهجت
من هذه الصورة المحسنة وهذه الصنعة المحكمة كيف خلقت للنار فغمز
يدي وقال لتجدن عقوبتها بعد حين فعوقبت بتلك النظرة بعد ثلاثين سنة
وحدثني بعض الاشياخ عن منصور الفقيه قال رأيت أبا عبد الله السكري في
النوم فقامت له ما فعل الله بك فقال أوقفني بين يديه في العرق حتى سقط لحم
وجهي قلت ولم ذلك قال نظرت الى غلام مقبلا ومديرا وقد نزل الامام أبو
بكر الفهرى المشهور بالطرموشى رحمه الله تعالى في كتابه الذى وضعه في
انكار الغناء والسمع مطلقا مع سلامته مما ذكر وأعظم القول فيه فكيف به
إذا انضاف اليه ما هو معلوم في هذا الزمان قال الامام السهروردى رحمه الله
تعالى ما معناه ولا شك انك لو مثلت بين عينيك جلوس هؤلاء المغنين وتزنيهم
وهذه الآلات وهبتهما أو ايسقل عليه السماع اليوم من الحركات والسكنات
وغير ذلك لو جدت نفسك تنزه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
حضور هذه المجالس ورؤيتها فكيف يفعلها من ينتمى الى طريق الصوفية
وهم أشد الناس اتباعا لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اه لان
الفقراء الصادقين شعارهم ظاهر بين وهو مشيهم على كتاب الله تعالى وسنة
رسوله صلى الله عليه وسلم وترك اللعب والمرام والجدال والمخاطبة والمجوع
والقيل والقال هذه طريقة القوم الصادقين ومن تبعهم باحسان الى يوم
الدين (فانظر) رحمه الله واياك الى مخالفة السنة ما شنعها وما فجحها وكيف
تجبر الى المحرمات (الأتري) انهم ما خالفوا السنة المطهرة وفعلموا المولد لم
يقتصر على فعله بل زادوا عليه ما تقدم ذكره من الاباطيل المتعددة فالسعيد
السعيد من شديده على امتثال الكتاب والسنة والطريق الموصلة الى ذلك
وهي اتباع السلف الماضين رضوان الله عليهم أجمعين لانهم أعلم بالسنة منا
اذ هم أعرف بالمقال وأفقه بالمحال وكذلك الاقتداء بمن تبعهم باحسان الى
يوم الدين وليخذ من عوائد أهل الوقت ومن يفعل العوائد الرديئة وهذه
المفاسد مركبة على فعل المولد اذا عمل بالسمع فان خلا منه وعمل طاعة ما فط

يوم الاربعاء وفي منهاج الحليمي أن الدعاء مستجاب يوم الاربعاء بعد الزوال قبل وقت العصر
لأنه عليه السلام استحجب له الدعاء على الاثر اب في ذلك اليوم في ذلك الوقت قبل بحمد فيه
الاستحمام وذكر أنه مابدئ بشي يوم الاربعاء الا وقد تم فينبغي البداء بنحو التدريس فيه وكان
صاحب الهداية توقف في ابتداء الامور على الاربعاء ويروي هذا الحديث ويقول هكذا
كان بفعل أبي يرويه عن شيخه أحمد بن عبد الرشيد وسئل عليه السلام عن يوم الخميس فقال
يوم قضاء الخواص والدخول على السلطان لأن فيه دخل ابراهيم عليه السلام على ملك مصر
ففضي حاجته وأهدى اليه هاجر وسئل عن يوم الجمعة فقال يوم نكاح نوح فيه آدم حواء
ويوسف واليخاوموسى بنت شعيب وسليمان بلقيس ونوح عليه السلام خديجة وعائشة رضي
الله عنهما وعن ابن مسعود رضي الله عنه من قلم انظار يوم الجمعة أخرج الله منه داء وأدخل
فيه الشفاء ثم استوى على العرش قال في التبيان ثم في كتاب الله تعالى على خمسة أوجه الوجه
الاول أنت عاطفة مرتبة وهو قوله ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا والوجه الثاني
بمعنى قبل وهو قوله ثم استوى على العرش معناه قبل ذلك استوى على العرش لأن قوله تعالى
وكان عرشه على الماء يدل على أن وجود العرش سابق على تخلق السموات والارض ومثله
ثم ان مرجعهم الى الجحيم معناه قبل ذلك مرجعهم ومثله قول الشاعر
قل لمن سادتم ساد أبوه * ثم قد ساد قبل ذلك جدّه

والوجه الثالث بمعنى الواو وهو قوله ثم كان من الذين آمنوا معناه ومع ذلك كان من
الذين آمنوا والرابع بمعنى الابتداء وهو قوله ألم نهلك الاقربان ثم تتبعهم الاخرين معناه
نحن نتبعهم والوجه الخامس تكون بمعنى التعجب وهو قوله الحمد لله الذي خلق السموات
والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون معناه تعجبوا منهم كيف
يكفرون بربهم انتهى بزيادة * يقول الفقير ثم ههنا التخييم شأن منزلة العرش وتفضيله على
السموات والارض لا لارتفاعه في الوقت كما ذهبوا اليه عن قوله تعالى ثم استوى الى السماء
في أوائل سورة البقرة فلا حاجة الى التأويل واعلم أن الافلاك تسع طبقات بعضها فوق بعض
والفلك المحيط وهو العرش محيط بها كلها وكذلك جسم الانسان خلق من تسعة جواهر بعضها
فوق بعض ليكون جسم الانسان مشا كلا للافلاك بالكمية والكيفية وهي أى الجواهر
المخ والعظام والعصب والعروق وفيها دم واللحم والجلد والشعر والظفر وهو أى العرش أول
الموجود الجسماني كما أن روح نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم أول الموجود الروحاني وهو
من ياقوته جراء وله ألف شرفة وفي كل شرفة ألف عالم مثل ما في الدنيا أسرها قال ابن الشيخ
ومعنى الاستواء عليه الاستيلاء عليه بالقهر ونفاذ التصرف فيه وخص العرش بالاختيار عن
الاستواء عليه اكونه أعظم المخلوقات فيقيد أنه استولى على مادونه قال الخدادي ودخلت
ثم على الاستواء وهي في المعنى داخله على التدبير كما أنه قال ثم يدبر الامر وهو معتمد على
العرش فان تدبيرا لأمور كلها ينزل من عند العرش ولذا ترفع الايدي في دعاء الخواص
نحو العرش قال القاضي يدبر الامر أى يتدبر أمر الكائنات على ما اقتضته حكمته وسبقته
كله وبه يبحر يكاد أسبابها ينزلها منه والتدبير المنظر في أدبار الامور والنجى معجودة العاقبة

ونوى به المولد ودعا اليه الاخوان وسلم من كل ما تقدم ذكره فهو بدعة بنفس
 نية فقط اذ ان ذلك زيادة في الدين وليس من عمل السلف الماضين واتباع
 السلف أولى بل اوجب من أن يزيد نية مخالفة لما كانوا عليه لانهم أشد
 الناس اتباعا لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيمه وأسنته صلى الله
 عليه وسلم ولم قدم السبق في المبادرة الى ذلك ولم ينقل عن أحد منهم أنه نوى
 المولد ونحن لم تبع فيسعدنا ما وسعهم وقد علم ان اتباعهم في المصادر والموارد
 كما قال الشيخ الامام أبوطالب المكي رحمه الله تعالى في كتابه وقد جاء في
 الخبر لا تقوم الساعة حتى يصير المعروف منكرا والمنكر معروفا انتهى وقد
 وقع ما قاله عليه الصلاة والسلام بسبب ما تقدم ذكره وما سيأتي بعد لانهم
 يعتقدون انهم في طاعة ومن لا يعمل عملهم يرون انه مقصر بخيل فانا لله وانا
 اليه راجعون وقال أيضا وقد قال بعض الادباء كلاما منظوما في وصف
 زماننا هذا كأنه شاهده

* * *

ذهب الرجال المقتدى بفعالم * والمنكرون لكل أمر منكر
 وبقيت في خلف يركى بعضهم * بعضا يدفع معور عن معور
 أبني أن من الرجال بهيمة * في صورة الرجل السميع البصير
 فطن بكل مصيبة في ماله * فاذا أصيب بدينه لم يشعر
 فسل الفقيه تكن فقيها مثله * من يسع في علم باب يظفر
 * (فصل) * ثم انظر رحمنا الله واياك الى مخالفة السنة ما أشنعها الا ترى انهم
 لما ابتدعوا فعل المولد على ما تقدم تشوّفت نفوس النساء لفعل ذلك وقد
 تقدم ما في مولد الرجال من البدع والمخالفة للسلف الماضين رضي الله عنهم
 اجمعين (وكيف) اذا فعله النساء لاجرم انهن لما فعلته ظهرت فيه عورات
 بجملة ومفاسد عديدة (فها) ما تقدم في مولد الرجال من انه يكون بعض
 النساء ينظر الى الرجال فيقع ما يقع من التشويش بين الرجل وأهله بسبب
 ذلك كما تقدم (وفي المولد) الذي يفعله النساء ما هو اعظم وأدهى لان بعض
 الرجال يتطلع عليهم من بعض الطاقات ومن السطوح ويرى ما عرف الرجال
 بسبب ذلك بعض النسوة المحاضرات فيقولون هذه زوجة فلان وهذه
 بنت فلان وربما علقت نفوس بعض الرجال ببعض من يرون وكذلك بعض

النسوة وجمعاتها في خاطرها بمن رآته يتظار اليها من الرجال والشبان فقد يكون ذلك سببا الى وقوع الفتنة الكبرى والمفسدة العظمى كما تقدم في مولد الرجال بل هو أشد هذا وجه الوجه الثاني انهم اقتديين بالرجال في الذكر جماعة يرفع أصواتهم كما يفعل الرجال وقد تقدم منع ذلك في أول الكتاب بأدلة سيما وأصوات النساء فيها من الترخيم والنداء ما هو فتنة في الغالب في الواحدة منهن فكيف بالجماعة فتكثر الفتنة في قلوب من يسمعون من الرجال أو الشبان وأصواتهن عورة فان كان البيت الذي يعمل فيه المولد على الطريق أو على السوق زادت الفتنة وحثت البلوى لكثرة من يسمع أو يرى ذلك في الغالب (الثالث) ان تصفيةهن بالا كف فيه فتنة وزيادة في اظهار العورات ألا ترى ان بعض العلماء رحمهم الله تعالى قالوا في المرأة اذا نابتها شيء في صلاتها واضطرت الى التصفيق انها تصفق ببعض أصابعها على ظهر يدها وما ذاك الا خيفة صوت باطن كفها لان ذلك عورة (الرابع) ان بعضهن يرقص وقد تقدم ما في رقص الشبان والرجال من العورات والمفاسد وفي رقصهن أكثر وأشنع ولذلك أمرن بالاسترا أكثر من الرجال وقد قال الله تعالى في كتابه العزيز ولا يضرهن بأرجانهن ليعلم ما يخفين من زينتهن (وقد علم من أحوال النسوة في هذا الوقت ان المرأة لا تخرج من بيتها في الغالب حتى تلبس أحسن ثيابها وتطيب وتزين ثم تفرغ عليها من الحلي ما تجد السبيل اليه فاذا رقصت وهي على هذه الحالة زادت خشية الحلي فقد تسمع من بعيد فتزيد الفتنة بحسب ذلك اذا يلخلو أمرهن في الغالب من أن يكون بعض الرجال يسمعون وبعضهم يتظرون فتكثر الفتن وتفسد القلوب وتشوش فن كان من أهل الدين وطرا عليه سمع شيء مما ذكر أو رؤيته تشوش من ذلك اذا أنه لو سلم باطنه من الفتنة المعهودة لوقع له التشويش من جهة ما يرى أو يسمع من مخالفة السنة كما تقدم في مراتب الانكار فان كان التشويش الواقع في باطنه من جهة ما يحبه البشر غالبا فقد يؤول ذلك الى انه يترك شيئا من ذلك في حال تعبده وهو أشد من الأول فيخاف أن يصيب من فتنة العقوبة اما عاجلا واما آجلا لاجل فساد حاله مع ربه (وقد تقدم ان خروج المرأة لا يكون الا ضرورة

شرعية وخروجه للولد ليس اضرورة شرعية بل للبدع والمناكر والمحرمات
كما تقدم ذكره (ثم ان ابن) لا يجهل من للولد الذي احتوى على ما تقدم ذكره من
المفاسد المذكورة الا بحضور من يزعم انها شيعة على عرفهم وقد تكون
وهو الغالب من تدخل نفسها في التفسير الكتاب الله عز وجل فتمسروا وحكي
قصص الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وتزيد وتنقص وربما
وقعت في الكفر الصريح وهي لا تشعر بنفسها وليس ثم من يردّها ويرشدها
(وقد) بلغني انه وقع ذلك منها في بيت شيخ من الشيوخ المعتمدين في الوقت
ولا غيرهم احدى بل اكرموها واعطوها (وقد) منع علماءنا رجمة الله عليهم
المجلوس الى القصاص من الرجال اعنى الوعاظ الذين يعملون في المساجد
وغيرها (قال) الامام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه كانوا يرون القصص
بدعة ويقولون لم ينقص في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم وفي زمن أبي بكر
ولا في زمن عمر رضي الله عنه ما حتى ظهرت الفتنة فلما وقعت الفتنة ظهر
القصاص (وجاء) ابن عمر رضي الله عنه الى محاسبه من المسجد فوجد قاصا
يقص فوجه الى صاحب الشرطة ان أخرجه من المسجد فأخرجه فلما كانت
القصص من محاسن الذكروا القصاص علماءنا أخرجه ابن عمر من المسجد
هذا مع ورعه وزهده (وروي) أبو الاشهب عن الحسن قال القصاص بدعة
(وروي) عن عون بن موسى عن معاوية بن قرة قال سألت الحسن البصري
رحمه الله تعالى قلت أعود مرضا أحب اليك أو أجلس الى قاص قال عد
مرضاك قالت أشيع جنازة أحب اليك أو أجلس الى قاص قال شيع
جنازتك قلت ان استعان بي رجل في حاجته أعينه أو أجلس الى قاص قال
اذهب في حاجتك (وقد) روي الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما
انه خرج من المسجد وقال ما أخرجني من المسجد الا القاص ولولا ما خرجت
(وقال) ضمرة قلت لانه وري نستقبل القاص بوجهنا فقال ولوا البدع
ظاهرهم (وقال) ابن عون دخلت على ابن سيرين فقال ما كان اليوم من خبر
فقلت فحى الامير القصاص أن يقصوا (وقد) قسم بعض العلماء المتكلمين
ثلاثة أقسام فوضعهم بأما كنهم فقال المتكلمون ثلاثة أصحاب الكراسي
وهم القصاص وأصحاب الأساطين وهم المفتون وأصحاب الزوايا وهم

أهل المعرفة انتهى (وقد) منع علي بن أبي طالب رضي الله عنه كل من كان
يتكلم في جامع البصرة حين مشى عليهم ومع كلامهم ما خلا الحسن البصري
فانه لما سمع كلامه وسأله فأجاب بما ينبغي إبقائه وحده دون غيره فاذا
كان مثل الحسن البصري وجلالة قدره لم يتركه حتى امتحنه فكيف الحال
في زماننا هذا ومعلوم أن من أقامه على رضي الله عنه في ذلك الزمان أعلم
وأفضل وأدين وأورع من كثير من علماء زماننا هذا وصلحائهم إذ أنهم في خير
القرون المشهورة بذلك ونحن في هذا الزمان في القرون المشهورة وفيهم بضد
حال من تقدم ذكره وسأني بيان بعض ما لم يذكره وصفة ما يفعل من
ذلك في المساجد وغيرها في موضعه إن شاء الله تعالى (وسبب) المنع من ذلك
أنهم يلقون القصة على ما نقل فيها من الأقوال والحكايات الضعيفة التي
لا تصح أن تنسب لمنصب من نسبت إليه وقد قال علماء تاريخنا رضي الله عنهم
إن من قال عن نبي من الأنبياء في غير التلاوة والحديث أنه عصي أو خالف
فقد كفر بعوذ الله من ذلك وكثير من الرجال ممن يطالع الكتب ويعرف
الصحيح من السقيم قل أن يسلم من هذه الخاطئة فكيف بالمرأة التي هي
معوجة أصلا وفرعائمهم مع اعوجاجها قليلة المطالعة وإن طالعت
فالعالب أنه يستوى عندها الصحيح والسقيم والغالب في الغصص
والحكايات الضعيف والكذب فتنتهله إن كانت ثقة على ما رأته فيقع الخطأ
فكيف بها إذا حرقته فزادت أو نقصت فيه فتضل وتضل فيدخل النسوة
في الغالب وهن مؤمنات فيخرجن وهن مفتنات في الاعتقاد وفروع الدين
أسأل الله تعالى السلامة عنه وقد قال الإمام أبو عبد الله القرطبي رحمه الله
في كتاب التفسير له حين تكلم على قوله تعالى وطغيا يخضفان عليهما من ورق
الجمعة الآية في سورة طه قال القاضي أبو بكر بن العربي رضي الله عنه لا يجوز
لأحد منا اليوم أن يخبر بذلك عن آدم إلا إذا ذكرناه في أثناء قوله تعالى عنه أو
قول نبيه فإما أن نبتدئ ذلك من قبل نفسنا فليس بجائز لنا في آياتنا الذين
الينا الله إلهين لنا فكيف بأئينا الأقدم الأعظم الأكبر النبي المقدم
صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الأنبياء والمرسلين انتهى ثم العجب العجيب
كيف يعملون المولدا الغساني والفرح والسروركا تقدم لأجل مولده عليه

الصلاة والسلام كما تقدم في هذا الشهر الكريم وهو عليه الصلاة والسلام فيه
انتقل الى كرامة ربه عز وجل وبعثت الامة فيه واصيبت بصاب عظيم
لا يعدل ذلك غيره من المصائب أبداً فعلى هذا كان يتعين البكاء والحزن
الكثير وانفراد كل انسان بنفسه لما أصيب به لقوله عليه الصلاة والسلام
ليعزى المسلمون في مصائبهم المصيبة في انتهى فلما ذكر عليه الصلاة
والسلام المصيبة به ذهب كل المصائب التي تصيب المرء في جميع احواله
وبقيت لا خطر لها ولقد أحسن حسان حين رثاه عليه الصلاة والسلام بقوله
كنت السواد لنا ظرى * فعمى عليك الناظر
من شاء بمدك فليمت * فعليك كنت أحاذر

فانظر في هذا الشهر الكريم والمحالة هذه كيف ياجعون فيه ويرقصون ولا
يحصون ولا يحزنون ولو فعلوا ذلك لكان أقرب الى المحال لاجل اقراراف
الذنوب والحزن والبكاء من أجل فقد النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك
مذهباً للذنوب ومحجلاً لآثارها مع انهم لو فقهوا ذلك وانتموه لكان أيضاً
بدعة وان كان الحزن عليه صلى الله عليه وسلم واجبا على كل مسلم دائماً لكان
لا يكون على سبيل الاجتماع لذلك والتباكى واظهار الحزن بل ذلك أغنى
الحزن في القلوب فان دمت العين فيا حبذا والا فلا حرج اذا كان القلب
عامراً بالحزن والتأسف اذ هو المقصود بذلك كله وانما وقع المذكور هنا
الفصل لكونهم فعلوا الطرب الذي للنفوس فيه راحة وهو اللعب والرقص
والدف والشبابة وغير ذلك مما تقدم بخلاف البكاء والحزن اذانه ليس
للفؤس فيه راحة بل الكمد وحبس النفوس عن شهواتها وما لاذها ولو قال
قائل أنا عمل المولد للفرح والسرور ولولادته صلى الله عليه وسلم ثم عمل يوما
آخر لآتم والحزن والبكاء عليه (فالجواب) انه قد تقدم ان من عمل طعاما
بنية المولد ليس الا وجمع له الاخوان فان ذلك بدعة هذا وهو فعل واحد
ظاهره البر والتقرب ليس الا فكيف بهذا الذي جمع بدعاً جملة في مرة
واحدة فكيف اذا كرر ذلك مرتين مرة للفرح ومرة للحزن فتزيد البسودع
ويكثر اللوم عليه من جهة الشرع والله أعلم
(فصل — ل) * ثم انظر رحمنا الله واياك الى هذه الفاسد كيف

زادت على ما في مولد الرجال فتعدت فتنة الرجال الى النساء ثم تعدى ذلك الى
انه آل امرهم الى الخروج الى المقابر وهتك المحرم هناك بسبب اجتماع
الرجال والنساء والشبان مختلطين على الواعظ أو الواعظة وتنصب لهم المنابر
ويصعدون عليها يعلون ويريدون وينقصون ويقاملون كما قد علم من
افعال الواعظ وزعقاتهم بتلك الطرق المعروفة عندهم والمنوك المذمومة
شرا التي لا تليق بالمومنين معتدنة قلوبهم وقلوب من أعجبهم شأنهم ويقاملون
مع كل صوت ويرجعون بحسب حال ذلك الصوت مع التكسير والضرب
بأيديهم وأرجاحهم على المنبر والكسبي واظهار التحزن والبكاء وهو حال من
البكاء والخشية وقد يكون عنده شيء من ذلك وهو عري عن التوفيق فيه
الأتري الى ما ورد اذا استكمل نفاق المرأة كانت عينا بحكم يده يرسلها ممتي
شاء انتهى وهذا شاهد من كثير من الناس فتجد بعض هؤلاء المكاسين
وغيرهم من الظلمة تذكرهم بشئ من الموعظ أو التحذير فيفسدون دموعهم
اذذاك ويتخشعون ويتضرعون ثم يبقون على حالهم لا يراعون ولا يرجعون
فان الله وانما اليه راجعون وفي خروج النساء الى القبور والكشفة ما قد
تقدم وان النساء كنهن في بيوتهن لا يحتملن في مكان الرجال في القبور
صاروا نساء فاذا دخلوا البلد رجعوا رجالا يستحي منهم فيها

(فصل — ل) * ثم انظر رحمنا الله تعالى واياك الى تسكيت هذا العدو
الاعين بل بعضهم لا يفقهوا الى وسوسته اذا فهم شيئا طين الانس وقد قرروا
وأصلوا ان كل زمان فاضل يشغلونه في الغالب بارتكاب المكروهات
والمحرمات وهو الاكثر لا ترى ان خروج النساء الى القبور وفيه من
المكروهات والمحرمات ما تقدم ذكر بعضه مما يعلم وجوده من غالب الرجال
يفعلون ذلك في الغالب الا في الايام والليالي الشريفة كليا الى المجموع سيما
المقمرة منها فان الفتنة فيها اكثر فعالموها بالنقيض على عادتهم الذميمة اذ
أن الليالي المقمرة هي ليالي الايام البيض وهي افضل من غيرها اذ لم تكن من
الليالي المعلوم فضائلها فان ذلك مستثنى فان اجتمع الى الايام البيض ولياليها
شيء مما تقدم ذكره من الاشهر أو الايام أو الليالي الفاضلة فتزيد الفضائل
الى فضائل اخر فتتأكد المحرمة ويتعظم الثواب والخيرات لمن قام بحرمة

شي من ذلك كله فلما ان زادت هذه الفضائل قابلتها بضد ما يراد منها على
عوائدها الذميمة وان كن لم يقصدن ذلك لكن الواقع في الصورة الظاهرة
بالنقيض سواء بسواء فينتهكن في الغالب في الجمعة في ثلاثة ايام يوم
الخميس في الخروج الى القبور والجمعة في اقامتهن فيها والسبت
في رجوعهن الى بيوتهن على ما قد علم وكذلك يوم عاشوراء والعديد من ليلة
النصف من شعبان ~~لكن~~ زادت ليلة النصف من شعبان بسبب الوقود
في الزاوية المتقدمة ذكرها وقد تقدم ما في ليلة النصف من شعبان من المفاسد
الكثيرة بسبب الوقود فيها وفي القبور اشنع اذ فيه تغاؤل لمن هناك من موفى
المسلمين وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أن يبيع الميت بنار فكيف
يفعل ذلك على قبره وأعظم فتنة فيها اجتماع النساء والشبان والرجال
مختلطين واجتماعهم فتنة حيث وجدوا السكن في القبور اشد وأعظم

*(فصل — ل) * ثم انه هم ضموا هذه الثلاثة الايام المذكورة يوم
الاثنين لزيارة السيد الحسين وحضور بعضهن سوق القاهرة لما يقصدن
فيه من الأغراض الله أعلم بها ووجعن يوم الاربعاء لزيارة الست نفيسة أو
حضور سوق مصر لقضاء حوائجهن على ما يرعمن ويوم الاحد لحضور سوق
مصر ايضا فلم يتركن الإقامة في الغالب الا يوما واحدا وهو يوم الثلاثاء ان
سكن فيه من الزيارة لمن يحترن وقد تقدم ان خروج النساء لا يجوز الا ضرورة
شرعية فإين الضرورة الشرعية ولو حكى هذا عن الرجال لكان فيه شناعة
وقبح فكيف به في النساء فان الله وانا اليه راجعون

*(فصل — ل) * ثم انظر رحمنا الله تعالى وياك الى مخالفة الشرع
فانها الاتقى الابلأشر والخير كله في الاتباع ألا ترى ان فتاوى العلماء قد
وقعت بهدم بنيان البيوت التي في القبور على ما سبق فلوا مثلنا أمر الشرع
في ذلك لانسدت هذه المآل كلها وكفى الناس أمرا فبسبب ما هناك من
البنيان والمساكن وجد من لا خير فيه السبيل الى حصول أغراضه
المخسيسة ومخالفة الشرع نسال الله العافية بمنه ألا ترى الى ما قد قيل من
العصاة أن لا تجذبا ذاهم الانسان بالمعصية وأرادها وعمل عليها ولم يجد من
يفعلها أو وجدته ولكن لا يجد مكانا للاجتماع فيه فهو نوع من العصاة

(فكان) البنيان في القبور فيه مفسد (منها) هناك المحرم بخروجهم الى تلك المواضع فيجدن أين يقعون أغراضهم هذا وجه (الثاني) تيسير الاماكن لاجتماع الاغراض الخسيسة فتيسير المساكن هناك سبب وتسهيل لوقوع المعاصي هناك (الآثرى) ان بعضهم يبني البيت مجاورا للتربة التي تكون له ثم يموت هو وأهله ومعارفه وتنقطع آثارهم وتبقى الديار خالية فيجد من لا خير فيه السبيل الى مراده وقد يمكنه ذلك مع وجود حياة صاحبها بغير ذلك من الوجوه وقد يتقاع بابها فتبقى مأوى للفسقة والاصوص (الثالث) وهو اكبر واشنع مما تقدم ذكره وذلك ان العلماء رجة الله عليهم قد اتفقوا على ان الموضع الذي دفن فيه المسلم وقف عليه مادام منه شيء مما موجودا فيه حتى ينفى فاذا فنى حينئذ يدفن غيره فيه فان بقي شيء مما من عظامه فالحرمة قائمة بحجبه ولا يجوز ان يحفر عليه ولا يدفن معه غيره ولا يكشف عنه اتفاقا الا ان يكون موضع قبره قد غصب الآثرى ان العلماء قد اختلفوا فيمن احدث ميتا وأهمل عليه بعض التراب ثم تذكر ان باقوتة وقعت في القبر لها قيمة أو نفقة ~~كثيرة~~ فهل يجوز ان يزال ما أهمل عليه من التراب لاخذ ما وقع لنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن اضاءة المسال أو لا يجوز ذلك لاجل حرمة السلم فلا يجوز الكشف بعد اهالة شيء من التراب عليه قولان للعلماء والمحكمة في منع الكشف عنه خشية من أن يكون قد تغير حال الميت عما كان عليه فنعود ذلك من باب الاستر عليه وقد امتن الله تعالى عليه بذلك في كتابه حيث قال ألم نجعل الارض كفاتا أحياء وأمواتا فالستر في الحياة ستر العورات وفي الممات ستر جيف الاجساد وتغير أحوالها فكان البنيان في القبور سبيلا الى خرق هذا الاجماع وانتهاك حرمة موقى المسلمين في حفر قبورهم والكشف عنهم بل يأخذون ما وجدوا من الاموات على أى حال ~~كان~~ من قدم أو طراوة في القفاف فيرمون ذلك في المزابل أو يدفنونه بعض دفن والغالب ان ذلك لا يفعله الا من له شوكة فيعملون في مواضع القبور لبيوت العالية والمراحيض والبرابات وبنية لون الموقى وفيهم العلماء والاولياء والاشراف وغير ذلك ويحتمل أن يكون فيهم بعض الصحابة من كان مع عمر بن العاص رضى الله عنهم لانهم ماتوا مصر فيعملون في

مواضعهم المبررات التي لاراحيض قطع الاذية ان نقل من موقى المسلمين
ومن لم ينقل لقوة سريان النجاسة المنبئة اليهم في قبورهم وقد فعل ذلك
من لاشوكة له وبسكت له لعمادة الذميمة الجارية فيهم وبينهم وقد رأيت
ذلك عيانا حفر بعض الناس من لاشوكة له ووضع قبور المسلمين فرأيت
الفعلة وهم يتقلون عظام الموقى من قبورهم فيه ونها في موضع آخر حتى بنى
دار عظيمة على زعمهم وحماما راسا طبلا وبثرا وحوضا للسبيل على زعمهم بل
ارتكب بعض من له شوكة أمر اعظمها هو أشد ما ذكر وهو أنهم يجعلون
من يباشرون أموات المسلمين من قبورهم الاسارى من كفار الاربع
وغيرهم فيما خدنون عظام الموقى في القفوف بعد حفرهم عليهم بأذية ونكابة
وحسيفة فيكسرون العظام ويغرقون حرمة أهل الاسلام وقد قال عليه
الصلاة والسلام كسر عظم المسلم ميتا ككسره حيا انتهى ثم اذا أخرجوا
العظام في القفوف ليرمونها يتضاكنون على ذلك ويستهنون وقد ينادى
بعض الاسارى على القفة التي معه فيها عظام موقى المسلمين كأنه يبيع
شيئا يقول قفة بر بعة قفة بار بعة فلو س قفة بفلسين الى غير ذلك من
استهزائهم وكذب لاوهم أعداء الدين وقد وجدوا السبيل الى الجهاد على
زعمهم فانتم كوا ذلك وما بات خواما رهم بسانا لوامنه (فاظفر) رحمنا الله
واباك الى هذه المفصلة ما أعظم قبحه وما أشنعها وارتاب خرق الاجماع
فيها كل ذلك سببه تسامح بعض علماء الوقت في النهى عن البذيان في القبور
ووقع ذلك لولا الامور بل بعض من يتسبب الى العلم والفتوى وغير ذلك من
المناصب الدينية والوصول الى ارباب الامور تجد لهم فيها مواضع عالية عظيمة
عندهم وتشبهوا في ذلك بمن لا علم عنده بل يقف بعض من يتسبب الى العلم
والفتوى على تربهم الارواق على القراء والفقراء والذاكرين على ما تقدم
يسانه وقد تقدم بعض حالهم فيما يقوله من تلك الطرق الرديئة التي
أحدثوها وغير ذلك ويقفون على طلبه العلم والى البواب والقيم والمؤذن وعلى
الزيت لوقود الماكان (ويجمع) الوقود هناك لوجوه (أحدها) مخالفة السلف
في ذلك (والثاني) ما فيه من التفاؤل انتهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أن
يتبع الميت بناز فكيف به أن يفعل ذلك على قبره (والثالث) اضاءة السال

الحسيفة بجاه
وسينهم لئين
كالضغينة وزنا
ومعنى اه

وقد تقدم والعجب العجيب من كونهم يقتنون في مجالس علمهم بأن الميت لا يجوز أن يندش وهو في قبره ولا أن يتسبب في ذلك ثم ان بعضهم يفعل ما تقدم ذكره من المراحض والفساق المملوءة بالماء للاستعمال ثم يقتفون على ذلك وقفا فيكون الوقف في الحقيقة على من يبول عليهم وينجسهم فيجد أكثرهم دورهم أكثر تنجيسا لزيادة الاجتماع عنده من القراء والفقراء وقومة المكان ومن كان يأتي اليهم وإلى زيارتهم على ما تقدم ذكره (فاذا) علم ما ذكره وتحقيق به شاهدته عيانا بطل اذ ذلك الوقف لأن الوقف لا يصح الا أن يكون قربة في نفسه وهذا كما تراه منافا للقربة قطعاً فإن القربة وفيه ما تقدم ذكره مع انهم لم يقتصروا على ما ذكر بل يتفخرون في ذلك حتى في صفة الرخام الذي يقرشونه حول القبر وعليه (وأما) بنيان القبر والاعمدة المنقوشة والسقوف المذهبة والتصاوير التي في بعضها وغير ذلك فسيأتي بيانه في موضعه ان شاء الله تعالى (ثم انظر) رحمنا الله واياك الى مخالفة الشرع كيف ينعكس مراد من خالفه الى ضده (الأتري) انهم لما وقفوا الاوقاف على من ذكره على ما تقدم بيانه وما قصدوا بالاوقاف الا كثرة الترحم عليهم فلما ان جعلوها على غير وجهها كما تقدم بيانه انعكس عليهم الامر فكان ذلك سببا لعدم الترحم عليهم والدعاء لهم عن يأتي لزيارة القبور أو يمر بها اذ انهم محجوبون بتلك القصور والابواب والمحجوب من الطواشية وغيرهم كأنهم في الدنيا على حال رياستهم ومغايرتهم بذلك على غيرهم من المسلمين فاستعجبوا ذلك حتى في القبور

(فصل) ثم العجب كيف غاب عنهم اصل الشريعة وعمدتها اذ ان الاصل في الشرع الورع وكل أحد فيه على مرتبة والورع بالمرء المسلم عند موته أولى به بل أوجب عليه مما هو في حياته اذ أنه ما بقى له في دار الدنيا اقامة الا أنفاس يسيرة فيحتاج ان يتأهب للقاء المولى سبحانه وتعالى ولا شيء عنده أفضل من الورع للحديث الوارد عنه عليه الصلاة والسلام لو قمتم حتى تكونوا كالحنايا وصتمتم حتى تكونوا كالآوتار ولم يكن لكم ورع حاجز لم يمنعكم ذلك من الناراه (فمعكس) هؤلاء الامرو جمعوا السال من وجهه ومن غير وجهه وغصبوا مواضع قبور موتى المسلمين وهم را حملون لا قول منزل من منازل

الاخرة وبنواوشيدوا الديار وغيرها من مال جمع من الشبهات أو من
الحرام أو مما عاكس اتصال المتيقن بل المسلمين والغصب من البكاث فيها
هو للاحياء فكيف بما هو لوفى خصوصاً فغصبوا حق الوفا وبنا فيها
بتلك الاموال المتقدمة ذكرها (وقد) ورد عنه عليه الصلاة والسلام انه قال
من غصب شبراً من أرض ما وقعه يوم القيامة الى سبع أرضين اهـ (ثم انهم)
لم يكتفوا بذلك حتى وقفوا من تلك الجهات المتقدمة ذكرها أو قافوا على تلك
المواضع المتصوبة وتسيبوا بذلك حتى وقفوا على انبعاث النجاسات على قبور
أنفسهم وقبور غيرهم من المسلمين كما تقدم بيانه (ثم) العجب في حكمهم بهذه
هذا الوقف كيف يمكن والمحالة هذه ولم يذكر الواقف للوقف مصر فغير
ما وقعه عليه فلان يرجع ذلك مع الحكم بطلانه وذلك مذكور في كتب
الفقهاء

«(فصل ل)» فاذا تقرر هذا وعلم فلا ينبغي الدخول في تلك المواضع
للترحم ولا المحذور دفن الجنائز هناك ولا غيرها اذ ان تلك المواضع مخصصة
لوفى المسلمين كما تقدم لانه ان فعل ذلك فقد ارتكب ما لا ينبغي ومع ذلك
يخرج به عنه ذلك عن أقل مراتب الانكار وهو الانكار بالقلب لنص
الحديث وليس وراء ذلك من قال حبة من خردل من ايمان اهـ (فان) قال
قائل الانكار هذه الاحمال له اذ ان من ينكر عليه قدماء فلا فائدة فيه
(فالجواب) ان في ترك الدخول فيه فائدة كبرى اذ ان فيه رد عاوض حرام
يريد أن يتشبه به من الاحياء (ثم انظر) رحمنا الله تعالى وياك كيفية
تتبع اللعين ابليس السنن الشريفة لا يجد سنة الاويهمل على تركها بكيد
وتسويله وتزيينه ثم يسد لها بصددها (ألا ترى) ان السنة في النساء في حال
حياتهن الاختفاء والحجاب المنيع ومهما أمكن كان أولى وأوجب وفي حال
الامات لم تفرق السنة بين قبور الرجال والنساء أعني في كيفية القبور ليس
لاحدهما زى يختص به (وأنت) ترى حال بعض النسوة اليوم على النقيض
من ذلك فتراهن في حال الحياة يتبرحن في المواضع التي تقدم ذكرها وغيرها
ثم انهن اذا متن يجهلن على قبورهن أعني من قدر منهن فيجهلن في التبر
الحجاب من الطواشية والتواخين وغيرهم فلا يدخل أحد من لم يرضوه حتى
يؤذن له فعليه الحجاب بعد الموت وهن في قبورهن عكس الحياة فانتهى

الامر الى انه لا يصل اليهن شئ من بركة من يزور القبر وراؤا ويترحم عليها او يمر
 بها كما تقدم في حق من يكر من الرجال وهيئات هيئات ليس الامر كما يزعمون
 لان الملك لا يتقرب اليه الا بالاشئ الذي ليس عنده اعنى انه سبحانه وتعالى
 لا يتصف به ولا يطلق عليه والله عز وجل غنى عن ذلك كله لانه الغنى الكريم
 وانما يتقرب اليه سبحانه وتعالى بالذل والفقر والسكنة والتواضع فهذه
 الاماني وما أشبهها هي التي تنزه المولى سبحانه وتعالى عنها وليس له بعد شرف
 ولا تقرب الا بها فان انخرم شئ منها انقص من حاله مع ربه تعالى بقدر ذلك
 فان الله وانا اليه راجعون على عكس الحال كان الناس يفتقدون بالعلماء
 فصار اليوم الامر بالعكس وهو ان من لا علم عنده يتركب ما لا ينبغي كما تقدم
 ذكره في باقي العالم فيفتدى به في ذلك وقد تقدم هذا في غير ما وضع فمعت
 الفتنه واستحكمت هذه البلية فلا تجد في الغالب من يتكلم في ذلك ولا من
 يعين على زواله او يشير الى ان ذلك مكروه او محرم (فان قيل) ان من ترحم
 على القبر واشترك الجميع في ترجمه من كان خلف بنديان أو غيره (فالجواب) ان
 قصد الزائر أو المسار الترحم على من مر بهم ومن رآهم من القبور وأما من هو
 خلف حجاب ولم يقصده فلا يصل اليه شئ من ترجمه لان الزوال المدفون بحجاب
 ما بالتربة المشيدة وغيره اللهم الا ان يعمر بدعائه موقى المسلمين أجمعين من
 غير تعيين لمن فعل هذا الفعل فيدخل فيهم هو وغيره من مات على الاسلام
 (وجه آخر) وهو ان المؤمن مأمور بتغيير المنكر وأقل مراتبه بالقلب واذا
 كان كذلك فالمؤمن العارف بلسان العلم في المسئلة الغالب عليه ان يتوقى
 الدعاء والترحم ان قبره على ما وصف لان المكاف مأمور بان ينكر عليهم
 بشرطه ما بنوه وشيدوه وغصبوه موقى المسلمين من مواضع دفنهم ومن دعا لهم
 أو ترحم عليهم فقد ترك الانكار عليهم لانهم لو علموا ان المسلمين لا يترجمون عليهم
 اذا اتصفوا بما ذكر لا تمنعوا من ذلك (ولهذا المعنى) أمرنا به بجران من أمرنا
 به بجرانه لعلهم يرجعون (فان) قال قائل هذا في حق الاحياء وأما الاموات
 فلا فائدة في هجرانهم بترك الدعاء لهم (فالجواب) ما تقدم من ان المكاف
 العالم بلسان العلم بتعين عليه أن لا يخرج عن اقل مراتب الانكار وهو الانكار
 بالقلب وذلك عام في حق الاحياء والاموات منهم فلا يدع لهم (وفي) عدم

الترحم عليهم أيضا فائدة كبرى وهو الردع ان يريد ان يعمل عملهم ويحذرو
 حذوهم ولو في بعض الناس والله الموفق (فن) كان با كفايتك اليوم على
 هذا الحال لعله يحصل له عوضا من ذلك ثواب التأسف والتعسر على ما فاتته
 من الخير والاعانة عليه فلهذا يكتب من خبرهم اذ ان من أحب قوما كما ينبغي
 شرعا الحق بهم ولم تزل الا كبر رجة الله عليهم بوصون عندهم وشي بان يدفنوا
 على طريق المسلمين لكي يصل اليهم بركة من يمر بهم من المسلمين من يترحم
 أو يستغفروا الله الموفق (وقد) خرجنا عما كنا بصدد من فعل المولد بالقبور
 ووقع الكلام على بعض مسائلها (ثم) نرجع الآن الى ما كنا بسبيله من ذكر
 شيء من مسائل المولد (فن) ذلك ان بعضهم يتورع عن فعل المولد بالغا في
 المتقدم ذكره او يعرض عن ذلك القراء والفقراء الذين يذكرون مجتمعين
 برفع الاصوات والمنوك كما علم من عادة القراء في هذا الزمان وكذلك الفقراء
 وقد تقدم الدليل على منع ذلك في غير المولد فكيف به في المولد وقد تقدم انه
 اذا اطعم الاخوان ليس الابنية المولد ان ذلك بدعة فكيف به هنا فن باب
 اخرى المنع منه وقد يحصل في هذا من المفساد بعض ما تقدم ذكره أو أكثر
 أو مثله (وبعضهم) يتورع عن هذا ويعمل المولد بقراءة البخاري وغيره
 عوضا عن ذلك وهذا وان كانت قراءة الحديث في نفسها من اكبر القرب
 والعبادات وفيها البركة العظيمة والخير الكثير لكن اذا فعل ذلك بشرطه
 اللائق به على الوجه الشرعي كما ينبغي لا بدنية المولد الا ترى ان الصلاة من
 أعظم القرب الى الله تعالى ومع ذلك فلو فعلها انسان في غير الوقت المشروع
 لها لكان مذموما مخالفا اذا كانت الصلاة بهذه المثابة غايالك بغيرها
 * (فصل) ومنهم من يفعل المولد لا مجرد التعظيم ولكن له فضاة عند الناس
 متفرقة مكان قد اعطاه في بعض الافراح والمواسم ويريد ان يستردها
 ويستعي ان يطام ابداء فيعمل المولد حتى يكون ذلك سببا لاجتماع له
 عند الناس (وهذا) فيه وجوه من المفساد (أحدها) وهو أشدها انه يتصف
 بصفة النفاق وهو أنه يظهر خلاف ما يبطن اذ ظاهر حاله انه عمل المولد ينبغي
 به الدار الاخرة وباطنه أنه يجمع به فضته (ومنهم) من يعمل المولد لاجل جمع
 الدراهم وهم على قسمين وكل قسم منهما على قسمين (فالقسم الاول) ان

تكون له دنيا ويتظاهر بأنه من الفقراء الساكنين في عمل المولد لتزيد دنياه بمساعدة الناس له فيزداد هذا فسادا على الفساد المتقدّم ذكرها ووجه آخر من الفساد وهو أشد من الأول أنه يطلب بذلك ثناء الناس عليه والنفس تحب المهاد كثيرا وهذا فيه ما فيه (القسم الثاني منه) وهو أن يكون له مال إلا أنه ممن يخاف الناس من أسائه وشره فيعمل المولد حتى يساعد الناس تقيّة على أنفسهم وأعراضهم فيزداد من الخطام بسبب ما فيه من الخصال المذمومة شرعا وهذا أمر خطر لأنه زاد على الأول أنه ممن يخاف من شره ومعدود بفعله من الظالمّة (القسم الثاني) من التقسيم الأول وهو أن يكون ضعيف الحال فيريد أن يتسع حاله فيعمل المولد لأجل ذلك (الثاني منه) أن يكون من الفقراء لكن له لسان يخاف منه ويتقي لأجله فيعمل المولد حتى يحصل له من الدنيا ما يمن بحشاه ويتقيّه حتى أنه لو تعذر من حضور المولد الذي يفعله أحد من معارفه محل به من الضرر ما يتشوش به وقد يؤرّل ذلك إلى العداوة أو الوقوع في حقه في محافل بعض ولاية الأمور فاصدأ بذلك حط رتبته بالوقعة فيه أو نقص ماله إلى غير ذلك مما يقصده من لا يتوقف على مراعاة الشرع الشريف وقد قال عليه الصلاة والسلام إن من شر الناس منزلة عند الله تعالى من اتقاء الناس لشره أو كما قال عليه السلام ثم مع ذلك تتشوف نفسه إلى الثناء والمدح كما تقدّم فهذا الذي ذكر بعض الفساد المشهورة المعروفة وما في ذلك من الدسائس ودخول وساوس النفوس وشياطين الانس والجن مما يتعذر حصره فالسعيد السعيد من أعطى قياده للاتباع وترك الابتداع وفقنا الله تعالى لذلك بمنه

(فصل) * فان قال قائل ما الحكمة في كونه عليه الصلاة والسلام خص مولده الكريم بشهر ربيع الأول ويوم الاثنين منه على الصحيح والمشهور عند أكثر العلماء ولم يكن في شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وفيه ليلة القدر واختص بفضائل عديدة ولا في الأشهر الحرم التي جعل الله لها الحرم يوم خاق السموات والأرض ولا في ليلة النصف من شعبان ولا في يوم الجمعة ولا في لياتها (فالجواب) من أربعة أوجه (الوجه الأول) ما ورد في الحديث من أن الله تعالى خاق الشجر يوم الاثنين انتهى وفي ذلك تنبيه

عظيم وهو أن خلق الاقوات والارزاق والفواكه والخيرات التي يتغذى بها
بنو آدم ويحيون ويتداون وتنشرح صدورهم لرؤيتها وتطيب بها انفسهم
وتسكن بها احوالهم عند رؤيتها الاطمئنان نفوسهم بتحصيل ما بقي
حياتهم على ما جرت به العادة من حكمة الحكيم سبحانه وتعالى فوجوده صلى
الله عليه وسلم في هذا الشهر في هذا اليوم قرعة عين بسبب ما وجد من الخير
العظيم والبركة الشاملة لا تتم صلوات الله عليه وسلامه (الوجه الثاني)
ان ظهوره عليه الصلاة والسلام في شهر ربيع فيه اشارة ظاهرة بان قفطان
اليها بالنسبة الى اشتقاق لفظة ربيع اذ ان فيه تفاؤلا حسنا بشارته لا قفتمه
عليه الصلاة والسلام والتفاؤل له اصل أشار اليه عليه الصلاة والسلام
(وقد) قال الشيخ الامام أبو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله - كل انسان من
اسمه نصيب هذا في الاشخاص وكذلك في غيرها واذا كان كذلك ففصل
الربيع فيه تنشق الارض عما في باطنها من نعم المولى سبحانه وتعالى وارزاقه
التي بها اقوام العباد وحياتهم ومعاشهم وصلاح احوالهم فينبغي الحب
والنوى وانواع النبات والاقوات المقدرة فيها فينتج الناظر عند رؤيتها
وتبشره بلسان حالها بتدوم ربيعها وفي ذلك اشارة عظيمة الى الاستبشار
بابتداء نعم المولى سبحانه وتعالى التي ترى انك اذا دخلت بستانا في مثل هذه
الايام تنظر اليه كأنه يضحك لك وتجذره كأن لسان حاله يخبرك بالمالك من
الارزاق المدخرة والفواكه وكذلك الارض اذا اخرجت ثمرها كأنه يحدثك
بلسان حاله كذلك ايضا (فولده) عليه الصلاة والسلام في شهر ربيع فيه
من الاشارات ما تقدم ذكر بعضه وذلك اشارة ظاهرة من المولى سبحانه
وتعالى الى التنويه بعظيم قدر هذا النبي الكريم صلى الله عليه وسلم وانه
رحمة للعالمين وبشرى للمؤمنين وحماية لهم من المالك والخاوف في الدين وحماية
للكافرين بتأخير العذاب عنهم في الدنيا لاجله صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى
وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم (وكيف) لا يكون ذلك والخير كما في الاتباع
وادرار نعم المولى سبحانه وتعالى انما يكثر عند الامتثال لامره واتباع سنن
انبياءه صلوات الله عليهم وسلامه ومخالفة العدو واللعين وجنوده (الترى)
انه عليه الصلاة والسلام حين خروجه الى هذا الوجود لم يقدر اللعين ابليس

وجنوده على القرار في هذه الارض ولا في الثانية ولا في الثالثة الى ان نزلوا
الى الارض السابعة فخلت الارض منهم ببركة وجوده صلى الله عليه وسلم
فيها (فانظر) رحمتنا الله تعالى واياله الى خلق الارض من هذا الالعين وجنوده
(وقد ورد) في شهر رمضان انهم يقيدون فائس التقييد من نقيهم بالكلية الى
تخوم الارض السابعة وفي هذا اشارة عظيمة دالة على كرامته عليه الصلاة
والسلام عند ربه والاعتنا به وبمن تبعه (فان قيل) ان شهر رمضان تقييد
الشياطين في جميعه (فلا شك) ان نقيهم الى الارض السابعة السفلى في يوم
مولده عليه الصلاة والسلام اعظم من تقييدهم في شهر رمضان كله اذ فيه
ظهور من به الوقت الذي خلقت الارض من العدم وجنوده فيه فليفهم من
يفهم والله الموفق فوقعت البركات وادرار الارزاق ومن أعظمها منة الله
على عباده بهذا يومه عليه الصلاة والسلام لهم الى صراطه المستقيم أسأل الله
تعالى ان يعرفنا ببركة ذلك بمنه ويرزقنا اتباعه دينا ودنيا وآخره بفضل
لارب سواه آمين (الوجه الثالث) ما في شريعته عليه الصلاة والسلام من
شبه الحال الا ترى ان فصل الربيع اعدل الفصول وأحسنها اذ ليس فيه
برد مزعج ولا حرق في ايسر في ابله ونهاره طويل خارق بل كله معتدل
وفصله سالم من العلل والامراض والعوارض التي يتوقعها الناس في
أبدانهم في زمان الخريف بل الناس تنتعش فيه قواهم وتصلح أمر جثتهم
وتنشرح صدورهم لان الايدان يدركها فيه من امداد القوة ما يدرك النبات
حين خروجه اذ منها خلقه وافيطيب لياهم للقيام ونهارهم للصيام لما تقدم من
اعتداله في الطول والقصر والحار والبرد فكان في ذلك شبه الحال بالشرعية
السجدة التي جاءها صلوات الله عليه وسلامه من ربيع الاصر والاغلال
التي كانت على من كان قبلنا وقد نطق القرآن بذلك حيث يقول
سبحانه وتعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجيئونه مكنيا
عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم
الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت
عليهم (الوجه الرابع) انه قد شاء الحكيم سبحانه وتعالى ان يكون عليه الصلاة
والسلام تتشرف به الازمنة والاماكن لا هو يتشرف بها بل يحصل للزمان

والسكان الذي يباشره عليه الصلاة والسلام الفضيلة العظمى والمزية على
 ما سواه من جنته الاما استثنى من ذلك لاجل زيادة الاعمال فيها وغير ذلك
 فلو ولد صلى الله عليه وسلم في الاوقات المتقدمة ذكرها لكان ظاهره يومه انه
 يتشرف به الجليل الحكيم جل جلاله مولده صلى الله عليه وسلم في غيرها
 ليطهر عظيم عنايته سبحانه وتعالى به وكرامته عليه وقد تقدم ما في قوله عليه
 الصلاة والسلام للسائل الذي سألته عن صوم يوم الاثنين فقال صلى الله
 عليه وسلم ذلك يوم ولدت فيه ولما ان صرح صلى الله عليه وسلم بقوله في يوم
 الاثنين ذلك يوم ولدت فيه علم بذلك ما اختص به يوم الاثنين من الفضائل
 وكذلك الشهر الذي ظهر فيه صلى الله عليه وسلم (فان) كان يوم الجمعة فيه
 ساعة لا يصادفها عبده مسلم يسأل الله تعالى شيئا الا اعطاه اياه وقد قال
 الامام ابو بكر الفهرى المشهور بالطرطوشى رحمه الله تعالى معظم العلماء
 والاختيار انها بعد صلاة العصر الى غروب الشمس وقوى رحمه الله ذلك
 بحديث قال في كتابه رواه مسلم في الصحيح وذكر فيه ان آدم خلق بعد العصر
 من يوم الجمعة في آخر ساعة من ساعات الجمعة ما بين العصر الى الليل انتهى
 لان آدم عليه السلام هو ساكن الدار وهو المراد بالخطاب اذ ان الدار لا تتراد
 لنفسها بل لساكنها قال وقد كانت فاطمة رضى الله عنها اذا صلت العصر
 من يوم الجمعة تستقبل القبلة وتقبل على الذكروالدعاء ولا تكلم أحدا
 حتى تغرب الشمس وقد قول ان الساعة المذكورة هي في ذلك الوقت وتؤثر
 ذلك عن أبيها صلى الله عليه وسلم فاذا كانت تلك الساعة التي وجد فيها
 آدم عليه السلام لا يصادفها عبده مسلم يسأل الله تعالى فيها شيئا الا اعطاه اياه
 (فلا شك) ان من صادف الساعة الذي ظهر فيها عليه الصلاة والسلام الى
 الوجود وهو يسأل الله تعالى شيئا انه قد نفع سعيه وظفر بمراده اذ ان المعنى
 الذي فضل الله تعالى به تلك الساعة في يوم الجمعة هو خلق آدم عليه السلام
 فيها بالاك بالساعة التي ولد فيها سيد الاولين والآخرين صلى الله عليه وسلم قال
 عليه الصلاة والسلام اناسيد ولد آدم ولا فخر وقال عليه الصلاة والسلام
 آدم من دونه تحت لوائى انتهى ووجه آخر ان يوم الجمعة فيه اهبط آدم
 وفيه تقوم الساعة ويوم الاثنين خير كله وأمن كله فله الحمد والمئة (فان)

قال قائل قد خص يوم الجمعة بصلوة الجمعة والخطبة وغير ذلك مما هو مختص به (فالجواب) ما تقدم من أنه عليه الصلاة والسلام ما يخصه في نفسه الكريمة يخفف فيه الأمر عن أمته فلا يكافهم فيه زيادة عمل لأن المولى سبحانه وتعالى لما أن أخرجهم إلى الوجود في هذا اليوم المعين لم يكاف الأمة فيه زيادة عمل أكراماً لنبيه صلى الله عليه وسلم بالتخفيف عن أمته بسبب عناية وجوده فيه قال الله سبحانه وتعالى في محكم التنزيل وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين فهو عليه الصلاة والسلام رحمة للعالمين محمداً ولائمة خصوصاً ومن جملة ذلك عدم التكليف كما تقدم (وقد) نقل الامام أبو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله تعالى في كتاب الأدلالات له ما هذا اللفظه ان الله عز وجل لم يخلق خلقاً أحب إليه من هذه الأمة ولا أكرم عليه من فيها صلى الله عليه وسلم ثم النبيين بعده ثم الصديقين والاولياء المختارين وذلك ان الله تبارك وتعالى خلق نور محمد صلى الله عليه وسلم قبل خلق آدم بالنبي عام وجعله في عمود امام عرشه يسبح الله وبقده ثم خلق آدم عليه السلام من نور محمد صلى الله عليه وسلم وخلق نور النبيين عليهم السلام من نور آدم عليه السلام اه (وقد) اشار الفقيه الخطيب أبو الربيع في كتاب شفاء الصدور له الى اشياء جديلة عظيمة (فيها) ما روى أنه لما شاء الحكيم خلق ذاته صلى الله عليه وسلم المباركة المظهرة أمر سبحانه وتعالى جبريل عليه السلام ان ينزل الى الارض وان يأتيه بالطينة التي هي قاب الارض وبهاؤها ونورها قال فهو ط جبريل عليه السلام وملائكة الفردوس وملائكة الرقيق الاعلى وقبض قبضة من موضع قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بيضاء منيرة فجمعت بماء التسليم وغسست في ميعين انهار الجنة حتى صارت كالدره البيضاء ولها نور وشامع عظيم حتى طافت بها الملائكة حول العرش وحول الكرسي وفي السموات والارض وفي الجبال والبحار فعرفت الملائكة وجميع الخلق محمد صلى الله عليه وسلم وفضله قبل ان تعرف آدم عليه السلام فلما خلق الله آدم عليه السلام وضع في ظهره قبضة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع آدم في ظهره نسيباً كأنه يشي الطير فقال آدم يا رب ما هذا النسيب قال هذا نسيب نور محمد عليه السلام خاتم الانبياء الذي أخرجهم من ظهرك فخذ بهدي ومباني

ولا تودعه الا في الارحام الطاهرة فقال آدم يا رب قد أخذته بهدرك
ومبتاقل ولا تودعه الا في المعهرين من الرجال والمهصنات من النساء فكان
نور محمد صلى الله عليه وسلم يتلأل في ظهر آدم وكانت الملائكة تقف خلفه
صفوا فينظرون الى نور محمد صلى الله عليه وسلم ويقولون سبحان الله استعسانا
لما يرون فلما رأى آدم ذلك قال أي رب ما بال هؤلاء يقفون خلفي صفوا
فقال الجليل سبحانه وتعالى له يا آدم ينظرون الى نور خاتم الانبياء الذي
أخرجهم من ظهرك فقال أي رب أرنيه فأراه الله اياه قائما من به وصلى عليه
مشيرا بأصبعه ومن ذلك الاشارة بالاصبع بالاله الا الله محمد رسول الله في
الصلاة فقال آدم رب اجعل هذا النور في مقدمي كي تستقبلني الملائكة
ولا تستدبرني فجعل ذلك النور في جبهته فكان يرى في غرة آدم دائرة كدائرة
الشمس في دوران فلكها او كاليد في تمامه وكانت الملائكة تقف امامه
صفوا فينظرون الى ذلك النور ويقولون سبحان الله ربنا استعسانا لما يرون ثم
ان آدم عليه السلام قال يا رب اجعل هذا النور في موضع اراه فجعل الله
ذلك النور في سبابة فكان آدم ينظر الى ذلك النور ثم ان آدم قال يا رب هل
بقي من هذا النور شيء في ظهري فقال نعم بقي نور اصحابه فقال أي رب اجعله
في بقية اصحابي فجعل نور أبي بكر في الوسطى ونور عمر في اليمين ونور عثمان في
الخنصر ونور علي في الابهام فكانت تلك الانوار تتلأل في اصابع آدم
مادام في الجنة فلما صار خليفة في الارض انتقلت الانوار من اصابعه الى ظهره
اه (وفيه) ايضا ان اول ما خلق نور محمد صلى الله عليه وسلم فاقبل ذلك
النور يتردد ويسجد بين يدي الله عز وجل فقسمه الله تعالى على اربعة
اجزاء فخلق من الجزء الاول العرش ومن الثاني القلم ومن الثالث اللوح ثم
قال لا علم اجروا كتب فقال يا رب ما كتب قال ما انا خالقه الى يوم القيامة
فجرى القلم على اللوح وكتب حتى أتى على آخر ما أمره الله سبحانه وتعالى به
واقبل الجزء الرابع يتردد بين يدي الله تعالى ويسجد لله عز وجل فقسمه
الله اربعة اجزاء فخلق من الجزء الاول العقل ومن الثاني المعرفة واسكنها في
قلوب العباد ومن الجزء الثالث نور الشمس والقمر ونور الابصار والجزء
الرابع جعله الله حول العرش حتى خلق آدم عليه السلام فاسكن ذلك النور

فيه فنور العرش من نور محمد صلى الله عليه وسلم ونور القلم من نور محمد صلى الله عليه وسلم ونور اللوح من نور محمد صلى الله عليه وسلم ونور النهار من نور محمد صلى الله عليه وسلم ونور العقل من نور محمد صلى الله عليه وسلم ونور المعرفة ونور الشمس ونور القمر ونور الابصار من نور محمد صلى الله عليه وسلم اه (وقد ورد في هذا المعنى كثير من ارادة فليقف عليه في كتاب الشفاء لابي الربيع) (ولا جمل) هذا المعنى قال آدم عليه السلام للنبى صلى الله عليه وسلم فيما نقل بالابا معنای وبابن صورى (وقد روى) الترمذى عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله متى وجبت لك النبوة قال وآدم بين الروح والجسد انتهى فانين) كان شهر ربهضان اختص ببلية القدر وعظيم قدرها المشهور المعروف وان فيها يفرق كل امر حكيم على الراجح وان قيامها بادل عبادة الف شهر ليس فيها البلية القدر في اشد المبادات وهو الجهاد في سبيل الله تعالى (معلم) ذلك كله حصل لنا باخباره عليه السلام وفضيلة الارقات تلقيناها منه وعنه عليه الصلاة والسلام وشهر ربيع ويوم الاثنين وابنته علما افضل ذلك كله بظهوره عليه الصلاة والسلام فيها هو صلى الله عليه وسلم قطب دائرة الكون والذى خالق الوجود لاجله والذى فضات الاوقات ببركته والذى خصت أمته ببلية القدر من أجله والذى يؤيد ما نحن بسيدله ما ورد من مناظرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه لعبد الله بن عباس رضى الله عنه حيث يقول له انت القاتل مكة خير من المدينة فقال له رضى الله عنه هي حرم الله وأمنه وفيها بيته فقال أمير المؤمنين رضى الله عنه لا أقول في حرم الله ولا في بيته شيئا أنت الغافل الى آخره ثلاث مرات ومن المتنق قال محمد بن عيسى ولو أقبله بذلك لضربه يريد لا دبه على تفضيل مكة على المدينة لاعتقاده تفضيل المدينة على مكة أو هو يرى ترك الاختلاف في تفضيل احدهما على الاخرى الا أن الوجه الاول اظهر لمسا شهر من أخذ الصحابة في ذلك دون تكبر فهذا انما يرجع من أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه بأن المدينة افضل من مكة (ومن) كتاب مسند ومالك بن انس لابي القاسم عبد الرحمن الغافقى الجوهري باسناده الى عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أفقهت القرى بالسيف وأفقهت المدينة

الغافقى نسبة
الى غافق حصن
بالاندلس اه

بالفرآن (ومنه) بإسناده الى حمزة بن عبد الرحمن قالت تكلم مروان يوما
على المبرفد كرمكة وأطرب في ذكرها ولم يذكرا المدينة فقام رافع بن خديج
فقال مالك يا هذا ذكرت مكة وأطربت في ذكرها ولم تذكر المدينة وأشهد
لعمري رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والمدينة خير لهم لو كانوا
يعلمون اه مع انه قد خص بعض العلماء هموم هذا الحديث وما أشبهه
فقال انها خير من مكة في كثرة الرزق وبركة الثمار وهذا مرده قوله صلى
الله عليه وسلم لا يصبر على لاؤها واشدتها احدا الا كنت له شقيا أو شهيدا
يوم القيامة ومعنى لاؤها واشدتها الجوع والشدة على ما سباني بيانه ان شاء
الله تعالى ومن حيث المعنى فبعد أن يحمل قوله عليه الصلاة والسلام
على كثرة الثمار راد هو عليه الصلاة والسلام المشرع والمبين عن الله تعالى
مراده وما هو الا أفضل عند ربه والا على والا خص وكيف يمكن ان يخص
هموم الحديث والمدينة قد أشقت واختصت بالنبي صلى الله عليه وسلم
حياد ميتا على ما تقدم وما سباني بيانه ان شاء الله تعالى (وقد) نقل الامام
رزين رحمه الله تعالى في كتابه الذي جمع فيه الكتب الصحاح وذكر في باب
فضل المدينة على ساكنيها افضل الصلاة والسلام ما هذا الفظه عن يحيى بن
سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا وقبر يحنف بالمدينة فأتاه
رجل في القبر فقال بئس مضجع المؤمن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بئس ما قلت فقال الرجل اني لم أرد هذا انما أردت القتل في سبيل الله فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مثل القتل في سبيل الله ما على الارض
بئس ما أحب الى ان يكون قبري بها من انما انما انتهى (فاظنر) رحمتنا
الله تعالى واياك الى ما احتوى عليه هذا الحديث من الفوائد الجملة
والاسرار البينة وذلك ان المدينة بمحاولة صلى الله عليه وسلم فيها حصلت
له هذه الخاصية العظمى (الآتري) انه عليه الصلاة والسلام عاب قول
القاتل بئس مضجع المؤمن بقوله عليه الصلاة والسلام بئس ما قلت ففهومه
ان ذلك خير مضجع المؤمن ثم أكد ذلك عليه الصلاة والسلام
بجوابه حين قال الرجل انما أردت القتل في سبيل الله فقال عليه الصلاة
والسلام ولا مثل القتل في سبيل الله وقد جاء في القتل في سبيل الله من

الفضائل ما هو مألوم مثل قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله
أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحبن الآية ومن ذلك قوله عليه الصلاة
والسلام وددت أني أقاتل في سبيل الله فأقتل ثم أحيى فأقتل ثم أحيى فأقتل
وفضائله كثيرة متعددة مشهورة ثم انه عليه الصلاة والسلام فضل الدفن
فيها نفسه الكريمة واخبره على القتل في سبيل الله تعالى على ما فيه من
الفضائل والخصوصية العظمى هذا وهو عليه الصلاة والسلام على ظهرها
فكيف بعد أن حل في جوفها فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين فلا يمكن
أن تحصر فضيلة ذلك ولا يقدر قدرها (ومن الموطأ) ان مولاه أعبدا لله بن
عمر رضى الله عنه أنه في القنينة فقالت اني أردت الخروج يا أبا عبد الرحمن
اشتد علينا الزمان فقال له أعبدا لله بن عمر أعبدا لي كاع فاني سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصبر على لا وأثم أوشدتم أحد الا كنت له
شفيعا أو شهيدا يوم القيامة اه قال البايعي قال عيسى بن دينار هو شك من
الحديث ولا وأثم أوهو المجوع والشدة وتعذرا لكسب والشدة يحتمل ان
يريد بها اللاء ويحتمل ان يريد بها اكل ما يشتد بساكنها وتعظم مضرت
وقوله شفعيا الشفاعة على قسمين عند كثير من أهل السنة وهي شفاعتي
زيادة الدرجات لمن دخل الجنة وشفاعة في الخروج من النار خاصة وقوله
أوشهيدا يحتمل ان يريد به انه شهيد له بالمقام الذي فيه الاجر ويقتضى ذلك
ان الشهادته فضلا في الاجر واحباطا للوزر فانه لا شك ان سكناه في المدينة
والبقاء بها يثبت له ويوجد ثابتا في جملة حسناته الا ان شهادة النبي صلى الله
عليه وسلم زيادة في الاجر وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لم في قتلى أحدنا
شهيد على هؤلاء يوم القيامة والله أعلم وهذا الحديث يقتضى ان فضيلة
استيطان المدينة والبقاء بها باقية بعد النبي صلى الله عليه وسلم اه (وهذا
المعنى) قريب مما جاء في الصائم من قوله تعالى على أسان نبيه عليه الصلاة
والسلام كل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لي وأنا أجزي به (واذا) كان له
سبحانه وتعالى وهو المجازي عليه فلا يقدر قدره ولا تحيط به العقول وفيما نحن
بسديله شبه من ذلك لان يحملوه عليه الصلاة والسلام في البادعت بركته
جميع من دفن فيها ومن لم يدفن فبركته للاحياء مع الجموع وكذلك للاموات

(الأتري) الى قوله عليه الصلاة والسلام من استطاع ان يموت بالمدينة
فأبى بها فاني أشفع لمن مات بها فلم يكف عليه الصلاة والسلام في فضيلتها
بما بينه وصرح به أول الحديث حتى قال ما على الأرض بقعة أحب الي ان
يكون قبري بها منها ثلاثا هو ذلك يقتضى العموم في المدينة كلها ثم انظر رجونا
الله تعالى ويا لك الى بعض سر تذكيره ذلك ثلاثا اذ أنه عليه الصلاة والسلام
كان من عادة الكعبة اذا اراد ان ياتي امر الله خطروا بالكره ثلاثا فهذا
دليل واضح على الاعتناء بالمدينة وما قاربها وما خصها الله تعالى به من
الفضائل العظيمة والبركات الشاملة العظيمة اذ انه عز وجل يقول في كتابه
العزير حاكيا عن حاله عليه الصلاة والسلام وما ينطق عن الهوى ان هو الا
وحي يوحى غاية فضله عليه الصلاة والسلام ويعظمه انما هو من جهة ربه
سبحانه وتعالى في أي بلد وأي بقعة تصل الى هذا المقام (ومنها) ما ذكر صاحب
البيان والتقريب فيه والقاضي في المعربة وقد اخل كلاما من قوله عليه
الصلاة والسلام على انقاب المدينة ملائكة يحرسونها لا يدخلها الطاعون
ولا الدجال ولم يأت مثل ذلك في مكة (ومنها) قوله عليه الصلاة والسلام
والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ولم يذكر ذلك في مكة (ومنها) قوله عليه
الصلاة والسلام المدينة كالكعبة تنفي خبثها وينصع طيبها ولم يأت مثل ذلك
في مكة (وأوضحها) قوله عليه الصلاة والسلام اللهم ان ابراهيم دعاك
لمكة وأنا ادعوك للمدينة بمثل ما دعاك ابراهيم لمكة وشمله معه ودعا النبي
صلى الله عليه وسلم أفضل من دعا ابراهيم لان فضل الدعاء على قدر فضل
الداعي (ومنها) قوله عليه الصلاة والسلام اللهم حبب لنا المدينة كحببنا
مكة أو أشد وصحبها النساء وبارك لنا في مدنها وصاعها وانقل جاهها فاجعلها
بالجفة ولا يجوز ان يسأل ربه ان يحبب اليه الا دون على الأعلى (ومنها)
ما استقر عند السلف رضي الله عنهم حتى قال عمر من كمل على من يخاطبه
أنت الغائل مكة خير من المدينة ثلاثا وقد تقدم (ومنها) قوله عليه الصلاة
والسلام لا يخرج من المدينة احد رغبة عنها الا أبدلسا الله خيرا منه
(ومنها) قوله عليه الصلاة والسلام أمرت بقربة نأكل القرى يقولون ينرب
وهي المدينة تنفي الناس كما ينفي الكبر خبث الحديد ولا معنى لقوله نأكل

قوله وبنصع بفتح
فسكون بفتح أي
يخلص وقوله طيبها
بفتح الطاء وتشديد
الساكنة المكسورة اهـ

قوله لبارز بسكون
الهمزة وكسر
الراء أي يجتمع اهـ

القرى الاربعان فضلها عليهم اوزيادتها على غيرها (ومنها) قوله عليه الصلاة والسلام ان الايمان ابارز الى المدينة كما تارز الحجة الى جبرها ونخصيصه اياها بذلك لفضلهما على جميع البقاع التي لا يوجد في هذه المعنى فيها ولا نرسول الله صلى الله عليه وسلم مخلوق منها وهو خير البشر فترتبة افضل الترتيب ولا ن فرض الهجرة اليها يوجب كون المقام بها طاعة وقربة والمقام بغيرها ذنبا ومعصية وذلك دال على فضلها على سائر البقاع انتهى كلامهما (فلما) ان علم عليه الصلاة والسلام ان احب البقاع الى ربه هذه البقعة احب ان يدفن فيها اذ انه عليه الصلاة والسلام لم يعلم له شيء قطا يفضله لنفسه الكريمة بل بحسب ما فضله ربه عز وجل (وقد تقدم) قوله عليه الصلاة والسلام جوابا للنساء حين تكلمن معه في تفضيله عائشة رضي الله عنها عليهن رضي الله عنهن فاجابهن عليه الصلاة والسلام بقوله انه لم يوح الي في فراش احدا كن الا في فراشها فكان عليه الصلاة والسلام بفضل الاشياء بحسب ما فضله الله تعالى وهذا التسمية كاف (ومذهب) علماء المدينة رحمة الله تعالى انها افضل من مكة وان الصلاة في مسجده صلى الله عليه وسلم افضل من الصلاة في مسجد مكة بدون الالف وانما تفضل غيرهما من المساجد بالالف الا المسجد الاقصى فان الصلاة فيه بمنزلة صلاة للحديث الوارد فيه وهو مشهور معروف (وبقول) علماء المدينة قال الامام مالك رحمه الله تعالى ان المدينة افضل من مكة وان كانت مكة شرفها الله تعالى فاضلة في نفسها فاذن فضلتها المدينة (وقد جاء) في تفضيل مكة النصوص الكبيرة وكفي بها من الفضيلة انها اطاع شمس النبي عليه الصلاة والسلام وفيها نبي وواحي الله تعالى اليه ومنها اسرى به الى قاب قوسين أو أدنى الى غير ذلك مما اختصت به فحصلت لها الفضيلة العظمى به عليه الصلاة والسلام ومن قبله من الانبياء عليهم الصلاة والسلام (لكن) جرت حكمة الحكيم سبحانه وتعالى ان جعل نبيه عليه الصلاة والسلام متبوعا وان الاشياء كلها تتشرف به وبعلو قدرها وفضلها بسببه كما تقدم فلما اقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وظهر امرها حتى انتقل منها الى ربه لم يكن قد يتوهم انه تشرف بمكة فكان انتقاله عليه الصلاة والسلام الى المدينة ليخصه الله تعالى ببلد

وحده وحرم أو مسجد وروضة ووفود تسير اليه عليه الصلاة والسلام وهذا
 جار على قاعدة الفرض الذي لا يتم الاسلام الا به وهو شهادة أن لا اله الا الله
 وأن محمدا رسول الله فلو اقتصرا أحد على الشهادة لله تعالى بالوحدانية
 ولم يقر له عليه الصلاة والسلام بالرسالة لم يصح له اسلام ولا ايمان فلم يصح
 التوحيد الا مع الاقرار له عليه الصلاة والسلام بالرسالة فاجعل الله
 عز وجل من المواضع المذوبة اليه سبحانه وتعالى وفضاها بذلك جعل
 لنبه صلى الله عليه وسلم مقابله ما قالو فود تسير من كل الا تفاق الى البيت
 العتيق وكذلك تسير الى زيارته عليه الصلاة والسلام ولما أن جعل سبحانه
 وتعالى البيت العتيق حراما جعل لنبه صلى الله عليه وسلم حراما يقابله ولما أن
 جعل المسجد الحرام له فضيلة في الصلاة فيه جعل مسجد نبه عليه الصلاة
 والسلام كذلك في تضعيف الاجور ولما أن كان الحجر الاسود يشهد
 للامسه يوم القيامة واذا شهد للامسه دخل الجنة جعل لنبه صلى الله عليه
 وسلم في مقابله روضة من رياض الجنة (قال) القاضي أبو محمد عبد الوهاب
 رحمه الله في كتاب المعونة له وقد علم انه خص ذلك الموضع في الفضل على
 بقيتها ~~ان~~ كان بأن يدل على فضاها على سواها اولى انتهى وقد تقدم هل
 هي بنفسها في الجنة أو العمل فيها يوجب روضة من رياض الجنة (فان)
 قال قائل قد خرج البزار من حديث أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فضل الصلاة في المسجد الحرام على غيره مائة ألف صلاة وفي
 مسجدى ألف صلاة وفي مسجد بيت المقدس خمسمائة صلاة قال ولا نعلم
 هذا الحديث يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجه من الوجوه
 بهذا اللفظ الا من هذا الوجه بهذا الاسناد واسناده حسن (فالجواب) ان
 ما لا كراهه الله تعالى قاعدة مذهبه انه باخذ به أهل المدينة وان
 عارضه الحديث الصحيح وقد تقدم قول علماء المدينة في ذلك لانهم لا يتركون
 العمل بالحديث الا لأمرا أو جب ذلك عندهم فكان العمل عند مالك رحمه
 الله أقوى لانه عنده كالاجماع مع ان الحديث لم يخرج من اشتراط الصحة
 واذا كان ذلك كذلك فالرجوع الى العمل أرجح (فان) قال قائل قد شرع المجزأ
 في الصيد في حرم مكة ولم يشرع ذلك في حرم المدينة (فالجواب) أن العلماء

قد اختلفوا في ذلك ((فعلى) القول الاول بوجوب الجزاء فلا فرق (وعلى) القول الثاني بعدم الجزاء (فالجواب) انه عليه الصلاة والسلام اخبرهم بما يحصل لهم به من رفع الدرجات ولم يكلفهم عملا لان تكليف العمل قد يقع بعضهم أو أكثرهم في تركه فيؤول أمرهم الى الخسران نعم وبالله من ذلك فرفع عنهم عليه الصلاة والسلام ما يقع من بعضهم من التقصير ألا ترى أنه عليه الصلاة والسلام لم يزل يسأل ربه عز وجل في التخفيف عن أمته حتى رد الخمسين الى خمس ببركة شفاعته وشفقته ورحمته وسؤاله في الرقي بهم (فان) قال قائل فالوفود تسير الى مكة لاداء فرض الحج بخلاف زيارته عليه الصلاة والسلام (فالجواب) ما تقدم من انه عليه الصلاة والسلام لا ينظر أبدا ما فيه الا فضل لأمته فيرشدهم اليه وما كان فيه تكليف يرفعه عنهم مكتفيا بالاشارة اليه فتجده عليه الصلاة والسلام في كل ما يخص نفسه الكريمة يخففه عن أمته نسأل الله تعالى أن لا يحرمانا من بركات هذا النبي الكريم على ربه وشعول عنايته انه ولي ذلك والقادر عليه (ومما) يؤيد ما ذكر قوله عز وجل في كتابه العزيز ولا تخف من الأمر من الأول في كل مقام أو مكان أو شيء من الأشياء أقيم فيه عليه الصلاة والسلام فهو أفضل من الأول وان كان الأول في الفضيلة بحيث المنتهى ثم كذلك الى ما لا نهاية له ولا يشك ولا يرتاب ان حاله عليه الصلاة والسلام عند انتقاله الى ربه أعلى من مقاماته وأتمها اذ هو الختام والختم يكون أعلى مما قبله واعظم منه (فان) كانت مكة موضع شمس مشرقه عليه الصلاة والسلام فالمدينة موضع شمس مغربه عليه الصلاة والسلام وفيها حل وأقام ولهذا المعنى قال عليه الصلاة والسلام الايمان يا رزما بين مكة والمدينة يريد والله أعلم ما بين مطالعه عليه الصلاة والسلام ومغربه (واذا) كان ذلك كذلك فنانحن بسبيله مثله اعني بذلك ما ورد في فضل شهر رمضان من النصوص الكثيرة وما وقع في شهر مولده عليه الصلاة والسلام من ظهور الآيات والمجرات الطاهرة البينة من انجاس نار فارس وانشقاق ايوان كسرى ومنع الشياطين من استراق السمع ونزول ابليس وجنوده الى الارض السابعة على ما تقدم ذكره (على) انه لو لم يقع شيء مما تقدم لاكتفى في فضيلته بوجوده عليه الصلاة والسلام فيه

ويؤيد ذلك قوله سبحانه وتعالى اعمركم انهم انى سكرتهم يعمهون ومعنى
لعمركم تحيياتكم فاقسم سبحانه وتعالى بحياته صلى الله عليه وسلم ولهذا قال
الامام احمد بن حنبل رحمه الله لا تنقض اليمين بمخلاق الا بالنبي صلى الله
عليه وسلم وقال تعالى لا اقسم بهذا البلد وانت حل به - هذا البلد قال بعض
المفسرين لا يعنى التاكيد وكان سيدي ابو محمد المرحاني رحمه الله تعالى
يقول انما تكون لالتاكيد اذا عدت الفائدة التي يحل عليها الغنطة
لا والفائدة موجودة وذلك ان قوله تعالى لا اقسم بهذا البلد معناه اى قدر
واى خطر لهذا البلد حتى يقسم به وانت حل به وانما القدر والخطر لك فان
الذى يقسم بك اعظم جاهك وحرمتك عندنا (فانظر) رحمنا الله واياك الى سر
هذا المعنى الذى ذكره الشيخ الجليل رحمه الله فى معنى الآية الكريمة اذ ان
المراد بالبلد فى الآية الكريمة مكة اتفاقا ومكة قد تضافرت النصوص على
تفضيلها فاذا كانت مكة بهذه المشابة من الفضيلة العظمى ومع ذلك
لا يقسم بهام وجوده عليه الصلاة والسلام فيها اذ انه عليه الصلاة والسلام
كالشمس لا تظهر الكواكب معها بل هو الذى كسيت الكوان من
بهام نوره عليه افضل الصلاة والسلام الا ترى الى قول من مدحه ببعض
صفاته الجميلة حيث يقول

الى العرش والكرسى احمد قد دنا * ونورهما من نوره بتلا

واذا كان ذلك كذلك فوضع مقامه عليه الصلاة والسلام دائما لا يوازيه
غيره وان شهدت له الاذلة بالفضيلة العظمى على ما تقدم (وبهذا) المعنى وما
شابهه يعلم الفرق بين ماهو فاضل وبين ماهو افضل فانك اذا قلت مثلاً
الشمس اكثر ضوءاً من البدر والسالم من كل ما يعتره فهو كلام صحيح اذ ان
الشمس قد شاركت البدر فى بعض الضياء لكن للشمس زيادة ضياء
اضاعاف ذلك فظهرت فضيلة الشمس على البدر بتلك الزيادة واذا فضلت
على البدر فعلى غيره من باب اولى والبدر يفضل على مادونه فى الضياء
والجزم (واذا) كان ذلك كذلك فالمدنية التى هى موضع مقامه عليه الصلاة
والسلام حيا وميتا التى قد خصت به عليه الصلاة والسلام اكرم من غيرها
بوجوده عليه الصلاة والسلام فيها (الا ترى) ان مكة مع عظيم قدرها لم يقسم

بها اجل حلولة اذ ذالك بهم اذ كيف يمكن أن تفضل موضعا حل فيه واقام به
 حيا وميتا ف كيف يفضل غير وكل ماذ كرها بين في وجود الفضيلة اذ
 لا فرق في الاحترام لرفيع جنس به العزيز عليه الصلاة والسلام بين حياته
 وموته (وقد رأيت) لبعض العلماء انه قال من فضائل النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال ما من نبي دفن الا وقد رفع بعد ثلاث غيبري فاني سألت الله
 عز وجل ان اكون فيما بينهم الى يوم القيامة وذلك قوله عز وجل وما كان الله
 ليعذبهم وأنت فيهم (ثم انظر) رحمنا الله تعالى واباك الى قوله عليه الصلاة
 والسلام من مات بأحد الحرمين كنت له شفيعا يوم القيامة فسوى عليه
 الصلاة والسلام بينهما في الشفاعة لهم ثم لم يقتصر عليه الصلاة والسلام على
 ذلك حتى خصص المدينة بالذكر وحض على محالة ذلك بالاستطاعة
 فقال عليه الصلاة والسلام من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فاني
 أشفع ان مات بها والاستطاعة هي بذل الجهد وفي ذلك زيادة عنايته
 عليه السلام بافراد المدينة بالذكر دلائل على تميزها الا ترى الى قوله
 عليه الصلاة والسلام حياي خير لكم وعماتي خير لكم فجعل عليه الصلاة
 والسلام حياته وعماته كلها سببا في الفضيلة في تعدد نفعه وبركته عليه
 الصلاة والسلام لأمته أولها ووسطها وآخرها فنص عليه الصلاة والسلام
 على عموم نفعه في الحائتين معا كيف لا وهو سيد الاولين والاخرين وسيد
 من ولى المحصى وكان من ربه في القرب والتداني مع التنزيه والتدليس
 كقاب قوسين أو أدنى (ثم) نرجع الى معنى كلام سيدي الشيخ الجليل أبي
 محمد ارجاني رحمه الله تعالى فقال ثم اقدم سبحانه وتعالى به عليه الصلاة
 والسلام وبأمته فقال تعالى ووالد وما ولد لان الوالد في حقيقة المعنى هو
 عليه الصلاة والسلام وأمته اولاده اذ أنه عليه الصلاة والسلام كان سببا
 للازعام عليهم بالحياة السرمدية والمخلود في جنات النعيم وسلامتهم مما كانوا
 فيه من الخطر العظيم وقد ورد عنه عليه الصلاة والسلام انه قال انما انا لكم
 بمثابة الوالد انتهسى وهذا ظاهر قال تعالى النبي اولى بالؤمنين من انفسهم
 وازواجه امهاتهم فخفه عليه الصلاة والسلام أعظم من حقوق الوالدين
 قال عليه الصلاة والسلام ابدأ بنفسك ثم بمن تعول فقدم نفسه على غيره والله

هو رجل قد قدمه في كتابه صلى نفسه كل مؤمن ومعنى ذلك اذا تعارض له
حقان حق لنفسه وحق للنبي صلى الله عليه وسلم فآكد هما عليه وأوجب
حق النبي صلى الله عليه وسلم ثم يجعل حق نفسه تبعاً للحق الأول ثم كذلك في
تتبع المحركات والسكنات واذا تأملت الامر في الشاهد وجدت نفعه عليه
الصلاة والسلام لك أعظم من الآباء والامهات وسائر الخلق أجمعين اذ ان
حقيقة امره عليه الصلاة والسلام انه وجدك غريقاً في بحار الذنوب والخطايا
الموجبة لغضب المولى سبحانه وتعالى فانقذك وانقذ آباءك وابناءك ومن
مشى على مشيك وغاية أمر أبيك انهما اوجداك في الحس فكأناسيما
لاخراجك الى دار التكليف ومحل البلايا والحن فاول ذنب يوقعه المرء فيها
استحق به النار وبقى بعد ذلك في المشيئة ان شاء الله عز وجل أنخذ بالعدل
وان شاء عفواً بالفضل فيبركته صلى الله عليه وسلم وبركة اتباعه أنقذك الله
الكريم مما قد كان حل بك ونزل بساحتك الاطاعة لك به فتنبه لعظيم قدره
ورفع مقداره عند ربه وعظيم احسانه وجوده عليك قال الله سبحانه
وتعالى في صفته حريص عليكم بالموثمين رؤوف رحيم ألا ترى الى قوله عليه
الصلاة والسلام حياتي خير لكم ومماتي خير لكم اه خيره صلى الله عليه وسلم
في حياته بين جد ألا ترى ان من رآه أو أدركه وهو مؤمن لا يفوقه غيره أبداً
في فضيلة منزلة رؤيته عليه الصلاة والسلام ووقوع ذلك النظر الكريم
عليه وغير ذلك وأمام موته عليه الصلاة والسلام فلا ن أعمال أمته تعرض
عليه صلى الله عليه وسلم وكذلك على الآباء والامهات والاقارب في كل اثنين
ونخمس فساراه صلى الله عليه وسلم من الأعمال حسناً سريه ودعاً لصاحبه
وما كان من غير ذلك استغفر لصاحبه وهذا منه صلى الله عليه وسلم زيادة
في التلطف بك والاحسان اليك بخلاف الآباء والامهات فانهم يسرون
أو يحزنون لبس الا لا يقدرون على غير ذلك (اللهم) بحرمة عليه الصلاة
والسلام عندك عرفنا قدر هذه النعمة التي مننت علينا بآبائنا وولدتها
لنا ربنا ولها عنا انك ولي ذلك والقادر عليه آمين (ولقد) أحسن الشيخ الامام
ابو يعقوب يوسف بن الشيخ أبي الحسن علي بن الشيخ أبي مروان عبد الملك
البركي عرف بابن السماط وهو اخو الشيخ الاجل أبي علي بن السماط شيخ

سيدى أبى محمد المرجانى وغيره من كان في وقته من الاكابر رحمهم الله حيث قال

أعلمت انك يارب بيع الاول * تاج على هام الزمان مكال
مستعذب الامام مرتقب الالقا * كل الفضائل حين تقبل تقبل
ماعدت الا كنت عيدا ثالثا * بل أنت أحلى في العيون وأجل
شرفا بولد مصطفى لما بدا * أخفى الاله وجهه المتהל
وحويت من أصبحت ظرف زمانه * ظرفا به في برد حسنك ترفل
وما كنت أنفسها بلطف شمائل * بنسجها نفس العايل تعمل
واذا حدا الحسادى بمنزلة المحي * فالقصده سكان المحي لا المنزل
فضل الشهور علا فآخرها فان * نفرت باطولها فانت الاطول
واسميت من الاله القدر التي * اثناءها نزل الكتاب المنزل
واصغ لقول الله فيها انها * من ألف شهر في الابانة أفضل
واستكمل البشرى فانك لم تنزل * لك في القلوب مكانة لا تهول
لم لا وعشرك واثنتاك أريننا * قرا به شمس الضحى لا تعدل
ومن الجباب ان بدرا يستوى * لتمام عشرواثنين ويكمل
ويفوق أقمار السماء لانها * للنقص من بعد الزيادة تقبل
وكمال هذا البدر لا يعزى الى * نقص ولا عن حاله يتحول
بل فوره يزاد ضعفا كلما * طفق المحاق سنا البدور يبدل
(فان قال قائل) فهذا الشهر لم نجد فيه زيادة في الاعمال كما نجد في غيره
من الشهور والى والى والايام الفاضلة (فالجواب) ان تلك الازمنة حصلت لها
الفضيلة بزيادة الاعمال الفاضلة فيها وهذا الشهر حصل له التثنية بظهور
من جاءت الاعمال والخيرات التي حصلت بها الفضيلة لتلك الاوقات على يديه
وبسببه صلى الله عليه وسلم هذا وجه ظاهر بين لا يرتاب فيه (وجه ثان)
وهو انه عليه الصلاة والسلام كما وصفه الله عز وجل في كتابه العزيز حيث
يقول في صفته بالمومنين رؤوف رحيم فكان دأبه صلى الله عليه وسلم طلب
التخفيف عن أمته مهما قدر على ذلك ووجد السبيل اليه فعله فلما ان كان
هذا الشهر اختص بظهوره عليه الصلاة والسلام فيه لم يكف أمته زيادة

عمل فيه بل أشار الى ذلك بالتنبيه عليه (ووجه ثالث) وهو ان أهل الآفاق قد حرم عليهم الصوم في أيام التشريق وما ذلك الا أن الحاج ضيف الله تعالى فوقه الضيافة لأهل الأقاليم كلها كرامة لهم فكيف بالزمن الذي ظهر فيه من شرع ذلك على يديه صلوات الله عليه وسلامه (وقد قال) بعض الصحابة رضي الله عنهم يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم فلولوا أنت ما صنعنا ولا صلبنا ولا جعنا يايت ربنا انتهى فكان عدم التكليف بالاعمال الشاقة غالباً وعدم الزيادة على المعتاد من العبادات لان أمته صلى الله عليه وسلم في الشهر الذي ولد فيه في ضيافة وجوده صلى الله عليه وسلم (ولما) ان كان تحريم الصوم على أهل الآفاق كرامة للحجاج الذين هم اضياف الله تعالى وكان ذلك على يد الخليل وولده الكريم اسمعيل صلوات الله عليهما وسلامه والضيافة ثلاث كما هو معلوم ولما ان كان شهر ربيع الاوّل الذي ظهر فيه عليه الصلاة والسلام للوجود (كانت) الضيافة الشهر كله لكن ترك عليه الصلاة والسلام أمته رحمة بهم في عدم التكليف لهم بتحريم الصوم عليهم والافطر لانه رحمة للعالمين خصوصاً المؤمنين كما سبق وشأن الرحمة التوسعة ألا ترى الى عدم وجوب جزاء الصيد بالمدينة وقد تغذّم فليغفهم من يفهم والله الموفق

* * * * *

(فصل في ذكر بعض مواسم أهل الكتاب) فهذا بعض الكلام على المواسم التي ينسبونها الى الشرع وليست منه وبقى الكلام على المواسم التي اعتادها أكثرهم وهم يعلمون انها مواسم مختصة بأهل الكتاب فتشبه بعض أهل الوقت بهم فيها وأشار كونهم في تعظيمها يايت ذلك لو كان في العامة خصوصاً والكنك ترى بعض من ينتسب الى العلم يفعل ذلك في بيته ويعينهم عليه ويحبهم منهم ويدخل السرور على من عنده في البيت من كبير وصغير بتوسعة النفقة والكسوة على زعمه بل زاد بعضهم انهم يهادون بعض أهل الكتاب في مواسمهم ويرسلون اليهم ما يحتهساجونه لمواسمهم فيستعينون بذلك على زيادة كفرهم ويرسل بعضهم الخرفان وبعضهم البطيخ الاخضر وبعضهم البلب وغير ذلك مما يكون في وقتهم وقد يجمع ذلك أكثرهم وهذا كله مخالف للشرع الشريف (ومن العتبية) قال أشهب

قيل لما لك أتري بأسا أن يهدي الرجل لجاره النصراني مكافأة له على هدية
 أهداها إليه قال ما يعجبني ذلك قال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا
 هدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة الآية قال ابن رشد رحمه الله
 تعالى قوله مكافأة له على هدية أهداها إليه ألا ينبغي له أن يقبل منه هدية
 لأن المقصود من الهدايا التودد لقول النبي صلى الله عليه وسلم تهادوا تحابوا
 وتذهب التهمة فان أخطأ وقبل منه هديته وفاتت عنده فالاحسن أن
 يكافئه عليه حتى لا يكون له عليه فضل في معروف صنعه معه (وسئل)
 مالك رحمه الله عن مؤاكلة النصراني في أناه واحد قال تركه أحب إلى
 ولا يصادق نصرانيا قال ابن رشد رحمه الله الوجه في كراهة مصادقة النصراني
 بين لأن الله عز وجل يقول لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون
 من حاد الله ورسوله الآية فواجب على كل مسلم أن ينفذ في الله من يكفر
 به ويجعل معه الها غيره ويكذب رسوله صلى الله عليه وسلم ومؤاكلته في
 أناه واحد تقتضي اللفة بينهم والمودة فهي تركه من هذا الوجه وإن علمت
 طهارته (ومن) محتصر الواضحة سئل ابن القاسم عن الركوب في السفن
 التي يركب فيها النصارى لأعيادهم فذكر ذلك مخشفا فنزل السخط عليهم
 كفرهم الذي أجمعه قال (وكرر ابن القاسم للسلم أن يهدي إلى
 النصراني في عيده مكافأة له ورآه من تعظيم عيده وعوناله على مصلحته كفره
 ألا ترى أنه لا يحل للمسلمين أن يبيعوا للنصارى شيئا من مصلحة عيدهم
 لأحوا ولا أداما ولا ثوبار لا يعسرون دابة ولا يعانفون على شيء من دينهم لأن
 ذلك من التعظيم لشركهم وعونهم على كفرهم وينبغي للسلطان أن ينهوا
 المسلمين عن ذلك وهو قول مالك وغيره لم أعلم أحد الاختلاف في ذلك انتهى
 (ومنع) التشبه بهم كما تقدم لما ورد في الحديث من تشبه بقوم فهو منهم
 ومعنى ذلك تنفير المسلمين عن موافقة الكفار في كل ما اختصوا به وقد كان
 عليه الصلاة والسلام يكره موافقة أهل الكتاب في كل أحوالهم حتى قالت
 اليهوديات محمد أبريد أن لا يدع من أمرنا شيئا إلا خالفنا فيه (وقد) جمع هؤلاء
 بين التشبه بهم فيما ذكره إلا عانة لهم على كفرهم فيزدادون به طغيانا إذا أنهم
 أذاروا المسلمين بوافقونهم أو بساعدونهم وهم معا كان ذلك سببا

انقلبهم بدينهم ويظنون انهم على حق وكثر هذا بينهم اعنى المهاداة حتى ان
بعض اهل الكتاب ليأدون ببعض ما يفعلونه في مواسمهم لبعض من له رياسة
من المسلمين فيقبلون ذلك منهم ويشكر ونهم ويكافؤونهم وأكثراهل الكتاب
يغتبطون بدينهم ويسرون عند قبول المسلم ذلك منهم لانهم اهل صور
وزخارف فيظنون أن أرباب الرياسة في الدنيا من المسلمين هم اهل العلم
والفضل والمشار اليهم في الدين وتعدي هذا الاسم لعامة المسلمين فسمى فيهم
فخما واماوسم اهل الكتاب وتكافؤا فيها النفقة وقد يكون بعضهم فقيرا
لا يقدر على النفقة فيكافئه أهله وأولاده ذلك حتى يتدأبن لفعله وأكثرهـم
لا يفعل الا ضربة لجهله وجهل أهله بفضيلتها أو قلة ما يبيده فلا يتكاف هو
ولا هم يكافؤونه ذلك مع أن العلماء مرجحة الله عليهم قالوا يتدأبن للاضحية حتى
انه لو كان له ثوبان باع أحدهما وأخذ به الاضحية ان لم يكن مضطرا اليه كما
تقدم إنما كبد أمره في الشرع (فأول) ما أحدثوه في ذلك انهم اتخذوا طعاما
يحتص بذلك اليوم فتشبهوا بهم في فعل النيروز فن لم يفعلهم منهم كان ذلك
سببا لوقوع التشو يش بين الرجل وأهله فلا بد له في ذلك اليوم من الزلاية
والمريسة وغيرهما كل على قدر حاله فمنهم من يأتي بالصانع يبيت عنده
فيقلها اليلاحتي لا تطلع الشمس الا وهي متبسرة فيرسلون منها لمن يختارون
ويجمعون الاقارب والاصحاب وغير ذلك كائنه عديدينهم ثم يأكلون
فيه البطح الاخضر والخوخ والبلخ اذا وجدوه وغير ذلك مما يلزمه النساء
لازواجهن حتى صار ذلك كانه فرض عليهن لانهن اكتسبن ذلك من مجاورة
القبط ومخالطةهن بهم فأنسن بعوائدهم الرديئة (ثم انهم) يفعلون في ذلك
اليوم أفعالا قيحية مستهجنة شرعا وطعنا (فمن ذلك) مضاربتهم بالجلود
وغيرها بعدا كلهم كل منهم على قدر حاله فبعض من له رياسة يفعلون ذلك
كله في بيوتهم أو في بسايتهم وبعض من لا يستحي أو ليس له رياسة يفعلون
ذلك في الطرق والازقة والاسواق وعلى شاطئ البحر ويمعنون الناس بما
يفعلونه من المرو فيها في ذلك اليوم بل صار ذلك أمرهم ولا به عندهم حتى
ان الولي في ذلك اليوم لا يحكم لأحد من زهقت نفسه بضرهم في ذلك اليوم
اوساب مامعه كائنه أبيع لهم فيه ثوب المسلمين واستباحة دماهم اعنى من

وجدوه في غريبتهم وهذا اليوم شبهه بما يفعلونه في يوم كسر الخيلج وهم
 خصم لثان من خصال فرعون بقيت في آله وهم القبط فسرى ذلك منهم الى
 المسلمين ثم جرد ذلك الى امر عظيم وهو ان بعض السفلة اذا كان له عدو يحبني
 له ذلك لا احد اليومين المذكورين فباخذ جلد او غيرها فيجعل فيها حجر او
 شيئا مما يمكن القتل به فيضرب به عدوه على جهة اللعب فهلك فيذهب
 دمه هدر لا يؤخذ له بشا ولا جمل هذه الخصلة الفرعونية وليت ذلك
 لو كان في عامة الناس بل سري ذلك الى بعض من ينسب الى العلم فترى
 المدارس في ذلك اليوم لا تؤخذ فيها الدروس البتة ولا يتكلمون في مسألة
 بل تجد بعض المدارس مغلفة فيلاعبون فيها حتى لو جاءهم المدرس او غيره
 وثبوا عليه واساءوا الادب في حقهم وربما اخرجوا الحرمه والقوه في الفسقية
 او قاربوا ذلك او صالحوهم على ترك الاخراق به بدراهم ياخذونها منه
 تقرب من الغصب الذي يهيمون فيه في مجالسهم انه محرم اجماعا فاما كلونه
 في ذلك اليوم من تلقاء انفسهم لا اصل له ولا فرع وهذه خصال مستهجنة
 من العوام فكيف يفعلها من ينسب الى العلم او من يزعم عند نفسه
 انه من يقتدى به في الدين والعلم ولو ان هذا المشار اليه حصلت له غيره
 اهل الدين كما يزعم لغير عليهم ما فعلوه من ذلك وزجرهم عنه اذ هو قادر عليه
 ولو بكامة ما قولوا قال امنعوا هذا ان يدخل المدرسة او اخرجه منها
 او لا يحضر في مجلسي او قال لا تحدهم ما كنت اظن ان فيك قلة هذا الادب
 او انتم لا تمتازون بآداب اهل العلم واهل المروءة من العوام او من له حسب
 ونسب يرجع اليه او مثلكم لا يصلح ان يكون من طلبة العلم ولا كثر الله
 منكم او آداب بعض اكابرهم بشئ من هذه الالفاظ لانزجر من دونه عن تلك
 الافعال القبيحة واقبح من هذا انه يرى ان ذلك من حسن الخلق وحسن
 التاني والتواضع في العشرة وان ذلك من الرياسة ويحصل بذلك الثناء عليه
 هيئات هيئات ليست الرياسة بما تسول النفوس وانما هي بالاتباع للشرعية
 المطهرة وآدابها الحسنة وأخلاقها الجميلة ولو تأمل هذا من وقع فيه لحق له
 البكاء على ما اتى به من قبيح فعله اذ انه خرج بذلك عن أقل مراتب الانكار
 والتغيير وهو التغيير بالقباب وقد تقدم في معنى الحديث ان التغيير بالبد

للأمراء ومن شابههم وباللسان للعلماء ومن شابههم وبالقلب للعوام وهذا
قد نزل عن رتبته التي هي التغيير باللسان بل ترك رتبة العوام التي هي التغيير
بالقلب وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام وليس وراء ذلك مثقال حبة
من خردل من إيمان (هـ) فانظر) رحمتنا الله تعالى وإياك إلى بلية هذه العوائد
الريضة وقوة سريان سمها في القلوب كيف أوقعت هذا العالم في هذه الورطة
العظيمة فترك التغيير وكان سهلا عليه بأدنى إشارة كما تقدم وهذه خصال
ذميمة كما ترى وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام لعب المؤمن في ثلاث
وهذا عرى عنها كلها (ثم) إن من يفعل ذلك من العوام جمعوا فيما يفعلونه من
ذلك مفساد جلة مستهجنة فمن الخراق حمة المسلمين في ذلك اليوم بادخال
النشويش عليهم ووقوع الضرر بهم ومنعهم من قضاء ضرورتهم
وحوائجهم سيما إن كان عند أحدهم مريض يحتاج إلى شيء بلاطفه به
أو ميت يحتاج إلى المبادرة إلى تجهيزه أو غريب لا يعرف عادتهم الذميمة
أو ناس لما يفعل في ذلك اليوم فاشعر بنفسه حتى حصل بينهم فإوقعوا به
ما تقدم من أفعالهم القبيحة (فانظر) رحمتنا الله وإياك إلى المحصال الفرعية
لا ينتج منها إلا مثل هذه القبائح (ثم) انضم إلى ذلك مفسدتان عظمتان
بأباهما الله تعالى والمسلمون أحدهما شرب الخمر في ذلك اليوم للنصارى
لا بد لهم منه وبعضهم يفعل جهارا وتعدي ذلك لبعض عوام المسلمين في ذلك
اليوم وبعضهم لا يستحيون في ذلك اليوم ولا يستخفون الثانية أن كثيرا
من النساء يعين في بيعوتن محتاطين نساء ورجالا وشبانا وبنات أباكرا وبيلا
بعضهم بعضا فإذا ابتل ثوب أحدهم بقي بدنه متصفا بمحكي الناظر أكثره
فيقع بسبب ذلك ما لا يحصى ولا يعد من القبائح الرديئة وهذا وما شاكله
أعظم فسادا وفتنة مما يفعلونه في المولد مما ذكرناه في المولد يحتفلون
بممكن بشياهم مستترين بخلاف فعلهم في يوم النذر وزفانهم فيه منهم من يكون لأنهم
نزعوا فيه ثيابهم وخافوا فيه جلباب الحياء عنهم فتجد بعضهم عريانا عند المنظر
وآخر عليه خافه أو قميص رفيع للحتشم أو الهشمة منهم فاذا أتى عليه المساء
صار كأنه هريان والغالب من عادتهم الذميمة أن الجسارة لا تستحي من
الجار وأن الشاب إذا تربع بينهن لا يستحيين منه وإن صار رجلا ولا يستحيين

من ابن العم ولا من شابهه من الاقارب وكذلك اصدقاؤه الزوج واصدقاه
 الاب والاصهار وغير ذلك مما هو معلوم من عادتهم الذميمة هذه احوالهم
 في غير هذا اليوم وزادوا في هذا اليوم من رفع برقع الحياء عنهم ما هو شنيع
 في ذكره فكيف برؤيته فكيف بفعله وهو ان نساءهم كما تقدم من انهن
 لا تمنع النظر لاصواتهن والبدن ولا تمنع نعومة البدن ثم يأخذ بعضهم بعضا
 على جهة انه يلعب معه ويبسطه في هذا اليوم فيستقع بعضهم ببعض
 ويتلذذون بذلك كاتهم في ذلك اليوم كلهم نساء لمدح حياء بعضهم من
 بعض ويتصارع بعضهم مع بعض في اقبح هذا واشنع عند من يعتد
 الاسلام ويدين به كائنا ما كان فن كان با كافييك على غربة الاسلام وغربة
 اهله ودنورا كثر معالمة الا ترى ان بعض هذه المفاصد عند بعض من ينسب
 الى العلم والدين فلم يبق في الغالب الا كما قال الامام رزين رحمه الله تعالى
 اغماهي اسماء وضعت على غير مسميات فان الله واناليه راجعون

*(فصل) * وانظر رحمنا الله تعالى واياك الى هذا الفعل القبيح الذي
 يفعلونه في هذا اليوم المذكور من انهم يأخذون انسانا منهم فيخالفون فيه
 السنة اعنى في تغيير ظاهر صورته وعلاقته فيدخلون بذلك في عموم قوله
 عليه الصلاة والسلام لعن الله المغيرات والمغيرين مخافا الله او كما قال عليه
 الصلاة والسلام فيغيرون وجهه بجير او دقيق ثم يجعلون له لحية من فروة
 او غيرها ويلبونه ثوبا احمر او اصفر ليظهر به ذلك وقد ورد في الحديث
 من ابس ثوب شهرة كساه الله يوم القيامة ثوب ذل وصغار ثم اشعله عليه نارا
 اه ثم يجعلون على راسه طرطرا طويلا ثم يركبونه على حمار دميم في نفسه
 ويجعلون حوله الجريد الاخضر وشماريح البليح ويجعلون في يده شيئا يشبه
 الدفتر كائنه يحاسب الناس على ما يريد ان يأخذ منهم من السحت والحرام
 فيطوفون به في ازقة البلد وشوارعها على الابواب وفي الاسواق على اثر
 الدكاكين والبيوت فيأخذون منهم ما يأخذون على شبه الظلم والغصب
 والتعسف وبأكلونه ومن امتنع من ذلك آذوه بصب الماء عليه وربما كان
 فيه التراب فيمنونه بالضرب والكلام الفاخش المذموم شرعا وان رضى به
 بعضهم على سبيل البسط والمزاح فهو مذموم شرعا ان شرط المزاح والبسط

ان يكون حقا ومزاجهم قلما يسلم من الكذب وذكر الفواحش ومن
 تخصن من اهل البيوت فاغلق بابها عليه ليسلم من اذاهم عظمت بليتهم
 عليه فربما كسر وابعض الابواب الضعيفة وربما صبوا المياه الكثيرة
 في الباب حتى قد يمنع الداخل والخارج وربما اخرجوا صاحب البيت فان
 لم يدفع لهم ما يجتارونه والاخرقوا حرمة وزادوا في اذنبه ويحتجون بالنيروز
 ويقولون ليس فيه حرج ولا احكام تقع واما المشاققون فاكثر قبحا وشناعة
 من ذلك كما هو مشهور ولا حاجة لذكره لشهرته ومعانيته ما فيه من المالب
 والمفاسد وهذا كله فيه من الرذائل والافعال الخبيثة ما لا يليق بذوى
 العقول فكيف باهل الشريعة من المسلمين وكل هذا في ذمة العالم اذ لم ينه
 على تلك الاشياء ومنه عنها ويقبحها ويكثر التشنيع على فاعلها ولا يخص
 هذا بالعالم وحده بل في ارباب الامور اشد كالمتهب والحاكم ومن له امر
 نافذ لان من رأى شيئا من ذلك من المسلمين وعجز عن التغيير فالواجب عليه
 ان يرفع ذلك لولاة الامور فان غير واقم وابل الواجب عليهم اجر وان
 تركوا ذلك اثموا وقد برئت ذمة من باغهم وذمة المسلمين لان تغيير غير الحاكم
 اثمها وبالكلام الحسن والردع الجميل او يوصل ذلك اليهم اعنى ولاية الامور
 (فانظر) رحمه الله تعالى واباك الى ما شمل عليه هذا الموسم الذي تشبهوا
 فيه باهل الكتاب من القبايح المستهجنة والرذائل الفظيعة لولم يكن
 في ذلك الاما قد تم ذكره من قتل النفوس ونهب الاموال اكان فيه ما فيه
 فكيف والامر على ما ترى وما بقى اكثر مما وصف فلو كان من معه علم يتكلم
 في شئ من ذلك أو يحفظ منه لانسدت هذه المثل (وقد) كان سيدى ابو محمد
 رحمه الله تعالى اشتكى عليه بعض اولاده شهوة وكان تلك الشهوة
 مما يفعل في المراسم التي لاهل الكتاب فامتنع من ذلك وكان من عادته رحمه
 الله ان لا ياكل الا بشهوتهم امتثالاً لاسنة اقله عليه الصلاة والسلام
 المؤمن يا كل شهوة عياله وذلك محمول على ما يجوز شرعا فعنى بذلك ان
 يتحرز من عوائد الوقت من الاشياء الممكسة وغيرها مما لا يجوز بيعه شرعا
 وذلك مع علمه منهم انهم لا يعرفون موسم اهل الكتاب ولا ما يفعل فيه
 فلم يجهلهم في ذلك لما ارادوه فعزموا عليه فلم يفعل وترك اجابتهم رحمه الله

تعالى لاثمين أحدهما موافقة أهل الكتاب في الصورة الظاهرة والثاني
 رعايراه أحد فيقتدي به في فعله فحسم الباب بالمنع من ذلك فلو كان من
 ينسب إلى العلم بمشون على هذا الأسلوب لم يقع شيء من كل ما ذكر الانادرا
 اذان العالم هو القدوة والناس كلهم جديدهم ورديتهم راجعون اليه اما
 بالطواعية أو بالجبر وفقنا الله تعالى لاتباع السنة بمنه وكرمه لا رب سواه
 * (فصل في تجنيس العدس) * وهو الرسم الثاني من مواسم أهل الكتاب
 التي شاركهم فيها بعض المسلمين (وقد) اتخذت فيه أشياء لا ينبغي (فيها)
 خروج النساء في ذلك اليوم اشراء البخور والخواتم وغيرها مما فتحدن
 في ذلك اليوم في الأسواق أكثر من الرجال فمن يمر بالسوق من الرجال
 لا يقدروا على المشي فيه الا بمشقة لرجة النساء وقد يراهن من لاخير فيه وقد
 تسد في غير ما موضح ما في خروجهن واجتماعهن بالرجال من المفساد التي
 لا دواء لها في الغالب ولو أن رجلا منع أهله من الخروج في ذلك اليوم لوقع
 التشويش بينهم او قديروا الأمر إلى الفراق وقد قال مالك رحمه الله تعالى
 ينبغي ان يرفع إلى السلطان أمر ما أحدثه النساء من جلوسهن عند الصواغين
 حتى يمتنعن من ذلك انتهى وانما تكلم مالك رحمه الله تعالى على الصواغين
 دون غيرهم لان النساء في ذلك الوقت لم يكن يفعلن ذلك الا عند الصواغين
 مع انهن كن في ذلك الزمان على ما ينبغي من الستر الشرعي والدين المتين
 وكذلك الصواغون اذا نهم كانوا في خيرات القرون المشهودة لهم بالخيرية من
 صاحب الشرع الشريف ونحن اليوم في هذا الزمان بضد ذلك لان
 الصواغين وغيرهم من البياعين في كل ما يتعاطونه الغالب ان النساء هن
 اللاتي يباشرن ذلك كله بل تجد المرأة في الغالب تشتري لزوجهما ما يحتاج
 اليه من لباسه لنفسه على ما تقدم فيتعين عليه أن يتقدم في هذا الأرباب
 الأمور حتى ينعوهن من ذلك والله الموفق (ومما أحدثوه) فيه استعمال
 البخور والبن وغيرهن من الرجال فيبخرون به ثم يتخطونه سبع مرات ثم
 ينفضون عليه أيديهم وأرجلهم ويتفلون عليه ويرغمون ان ذلك يصرف
 عنهم العين والكل والوعكة من الجسد ويتكلمون من يرقى البخور بكلام
 لا يعرف وأعله كفر كما تقدم (ومن ذلك) استعمالهم فيه العدس المصفي

وان كان جائزاً فالبدعة تخصيرهم له في ذلك اليوم المعين موافقة لاهل الكتاب في مواسمهم فمن لم يفعل منهم تشوش هو أهله كما تقدم (ومن ذلك) صبرهم فيه البيض الوانا لا ولادهم وغيرهم وتعدي ذلك في الكثرة الى ان صار المقامون وغيرهم يلعبون به جواراً ولا أحد في العلم ينكر عليهم (ومن ذلك) شراؤهم فيه السلاح ويزعمون انها تطرد الشيطان من البيت الذي تكون فيه وهيئات هيئات الشيطان لا ينطرد بالابتداع وانما ينطرد بالاتباع فكل ما يفعله من ذلك وما أشبهه انما هو من البدع المستحبة والوائد الذميمة وفيه تعظيم مواسم اهل الكتاب وتغييب لهم يدينهم الباطل لانهم اذ اراوا المسلمين يتشبهون بهم اعنى في تعظيم مواسمهم بقوى ظنهم بان ما هم عليه هو الحق فانظر رحمنا الله واياك الى هذه التلمة ما أشد قبحها وقد تقدم قبح ما أحدثوه في النير وزما غنى عن ذكر مثله هنا اذ المعنى فيها واحد وهو تعظيم مواسم اهل الكتاب وارتكاب البدع ومخالفة السنن نسأل الله تعالى السلامة بجمته

*(فصل في ذكر اليوم الذي يزعمون انه سبت النور) وهو لعمر الله بضد هذه التسمية ألبق ليت ذلك لو كان في عوام الناس لكان تجد بعض الخاصة من ينسب الى طرف علم أو صلاح أو همام ما يسمونه بهذه التسمية وذلك تعظيم منهم له في الظاهر وبيان كونهم في أفعالهم الذميمة المتقدمة ذكرها وفي تشبههم بهم في ذلك تعظيم لمواسمهم وتغييب لهم يدينهم فيظنون انهم على حق بسبب تعظيم المسلمين لمواسمهم في الصورة الظاهرة بشاركتهم لهم في أفعالهم فيه كما تقدم (وقد تقدم) ما يفعله في يوم النير وز وما فيه من القبائح والذائل المتعددة وفي ذلك غنية عن إعادة مثله هنا (لكن) نشير الى بعض ما يفعله في هذا اليوم الخاص وما يظهر فيه من العورات المخالفة للشرع الشريف (فمن ذلك) ما يفعله في سحر ذلك اليوم وهو انهم يحجمون في أمسه ورق الشجر على أنواعه حتى الرياح وغيره فيبيتونه في اناء فيه ماء ويقتلون به ثم يأخذون ما اجتمع من غسالمهم ويلقونه في طريق المسلمين وفي مفرق الطريق ويزعمون ان ذلك يذهب عنهم الامراض والاسقام والكسل والعين والسحر وغير ذلك وان من يجره تصديه تلك العمل وينتقل

ما كان عليه الى من تخطاه من المارين وكذلك يفعلون في يوم النبر وزو هذا
لو كان صحيحا **الكان** قصدهم لذلك محرما اذ فيه قصد اذية المسلمين
وقد ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام انه قال المؤمن يجب لآخيه
المؤمن ما يحب لنفسه ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام من حفر لآخيه
المؤمن حفرة أوقعه الله فيها وقوله عليه الصلاة والسلام من غشنا فليس
منا اه فأول ما يفعلونه في ذلك اليوم قصدهم الحرم المتفق عليه وقد قال
عليه الصلاة والسلام لا ضرر ولا ضرار اه وهؤلاء قد قصدوا الضرر للمسلمين
وغيرهم ممن يمر على ذلك وقد أمر عليه الصلاة والسلام بالباطلة الاذى
عن الطريق وهؤلاء يزعمون ان في ذلك اذى ومع ذلك يرمونه في طريق
المسلمين ليصيبهم وقد روى أبو داود في سننه عن جابر بن عبد الله قال سئل
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النشرة فقال هو من عمل الشيطان اه على
انه نقل عن مالك رحمه الله الرخصة في النشرة بورق الاشجار لما ان سئل عن
ذلك فقال لا بأس به فعناه ان يجعل الورق في ما يغمره فاذا أصبح أخذه
من يحتاج اليه فبذل يده منه ومشاهها على يده هذا هو النشرة المعروفة
عند العلماء وأما الغسل به فلا سيما مع ما أضافوا اليه من تلك الافعال
القبیحة المتقدم ذكرها وهي لا تجوز في الشرع ولا من جهة المروءات (ومن
ذلك) اكتحالهم في صبيحة ذلك اليوم بالاسذاب او الكحل الاسودا وغيرهما
وزعمون ان من اكتحل من ذلك يكتسب نورا زائدا في صبره يرى به
التحاش في طول سنه ولا يخفى عليه منه شيء وذلك تحكم منهم والشاهد
يكذب ذلك حسا ومعنى (ومن ذلك) ما يفعلونه من شرب الدواء في ذلك اليوم
وزعمون ان شرب الدواء فيه ايس كغيره من الايام وفي ذلك تعظيم له كما
تقدم (ومن ذلك) ان من كان منهم يشتكى بحكة فانه يخرجون في ذلك اليوم
الى ظاهر البلد على شاطئ النبل ويفعلون افعالا قبيحة يستحي من فعلها أهل
الاديان الباطلة ويعيبون على فاعلها وينسبونه الى عدم الحياء والغيرة
والمرورة وذلك ان النساء يتعربن في ذلك الموضع حتى انهن لا يقين عليهن
من السخرة بالثياب شيئا لا متزوا ولا سرا بل ثم يدهن بالكبريت ويقعدن
في الشمس أكثر يومهن على تلك الحال والناس يمررون عليهن برا وبحرا ولا

النشرة بالضم
كالرقبة وزنا
ومعنى اه

يستحيين وكذلك يفعل بعض الرجال أيضا يمكن آخر فاذا كان آخر النهار
دخلوا في البحر واغتسلوا فيه ثم بعد ذلك يلبسون ثيابهم ويستمترون كأن
كشف العورة والنظر اليها من كل جهة مباح في ذلك اليوم ومن يخرج الى
ظاهر البلد في ذلك اليوم دخل الحمام في الغالب فاعتسل فيه أو اغتسل في
بيته لانهم يزعمون ان الغسل في ذلك اليوم نشرة حيث كان وكل ما تقدم ذكره
من مواسمهم المستهجنة ليس فيها اقبح ولا أشنع من هذا الموسم المذكور
اذ كل ما ذكر ليس فيه كشف العورة ولا عدم الحياء من النظر اليها فان كان
قد جرى في يوم النيروز جرى لغيره لكن على عورتهم شيء من السترة بخلاف
كشفهم في هذا اليوم (وقريب) مما يفعلونه في هذا الموسم ما يفعلونه في
كل يوم من المناسبات التي يوضح التي يغسلون فيها الثياب فيجتمع فيها نساء
ورجال واجانب والنساء على ما يعلم من قصر الثياب فكأن المراة هناك مع
زوجها بل هذا أشد مما تقدم ذكره لان هذا يفعل في كل يوم وما تقدم به فعل
مرة في السنة وأما اجتماعهم في الموضع الذي يسعون به بالطيبة فلا حاجة الى
ذكر حالها وتفصيل أمرها اذ ان الاقلام تنزه عن كتب ذلك وينزه أهل العلم
عن ذكر ما يفعل في ما بينهم ثم مع ذلك تعددت مواضعها وكثرت وقول من
تحصل له حجة الاسلام في غير ما تدينه الله تعالى به ولو بالكلام واشاعه
ما فيها من القبح والذات من ان يتبعه لذلك بعض من له قدرة من المسلمين
فيغيرون ذلك أو بعضها الا ان كثير منهم كما قال الشاعر كان المجمع شر بؤمان
منهل واحد في كان باكا فليترك على ذهاب أكثر اعلام الاسلام لكثرة
ما يحدث فيه ومن يسكت عما أحدث فانا لله وانا اليه راجعون

اللام في قوله انا
تدينه الخ للتعليل
ا

(فصل في مولد عيسى عليه الصلاة والسلام) ومن ذلك ما يفعله في موافقة
النصارى في مولد عيسى عليه الصلاة والسلام مع انه أخف مما تقدم ذكره
لكن اتخاذ ذلك عادة بدعة وهو أن يعمان صبيحة ذلك اليوم عسيدة لا بد
من فعلها الكشمير منهن ويزعمون ان من لم يفعلها أو باكل منها في ذلك اليوم
يشته عليه البر في سائة تلك ولا يحصل له فيها دفء ولو كان عليه من الثياب
ما عسى أن يكون ومع كون فعلها بدعة فالشاهد يكذب ما فترينه من قولهم
الباطل والزور فكاشن بشرع من تلقاء أنفسهم فعوذ بالله من الضلال

(فصل في موسم الغطاس) ومن ذلك ما يفعلونه في موسم الغطاس وهو اليوم الذي تزعم النصارى ان مريم عليا السلام اغتسلت به من النفاس فأتخذ النصارى ذلك سنة لهم في كونهم يغتسلون في تلك الليلة كبايهم وصغيرهم وذكورهم وأنثاهم حتى الرضيع فتشبه بهم بعض المسلمين في كونهم يتخذون ذلك موسما أعني أنهم يزيدون فيه النفقة ويدخلون فيه السرور على أولادهم بأشياء يفعلونها فيه وهذا فيه من التعظيم أو اسم أهل الكتاب ما سبق في غيره فأعني ذكر بعض من الغطس في الوجه ل من المسلمين يغطس في تلك الليلة سبعون (ومن أشنع) ما فيه أنهم يرفون فيه بعض عيدان القصب وعلما بالشروع المرقودة والفاكهة وغير ذلك مما هو معلوم وبعضهم يمدى ذلك للقبالة ويتهادون فيه بأطنان القصب وغير ذلك

(فصل في عيد الزيتونة) ومن ذلك ما يفعله بعض المسلمين في أحد أعياد القبط الذي يسمونه عيد الزيتونة يخرج النصارى في ذلك اليوم في موضع يقال له المطرية إلى بئر هناك تسمى ببئر الباسم وهي معروفة مشهورة فيجتمع إليها في ذلك اليوم في الغالب جمع كثير من القبط وغيرهم من بلاد كثيرة يأتيون إليها للغسل من ما بها ثم ان بعض المسلمين يفعلون ذلك ويهرعون إليه كما تفعل النصارى ويغتسلون كغسلهم وينكشفون لذلك في الغالب وهذا فيه ما تقدم ذكره من كشف العورات في موسم أهل الكتاب كما تقدم ويزايد هذا أنهم يسافرون إليهم من المواضع البعيدة فساء ورجالا وشبهانا ويحتلمون هناك وينهتكون فيه كغيره وفي اجتماعهم من المفسدة ما تقدم ذكره لكان في هذا زيادة مفسدة أخرى وهي نظار الذميمة إلى جسد المسلمة وهو حرام وقدم منه العلماء رجة الله عليهم هذا وان كان الغسل من ذلك الماسما باحافه لكان في غير وقت اجتماعهم وفي التلويع ما يغني عن التصريح

(فصل) في بعض عوائد اتخذها بعض النصارى من آلهامهم إلى الاختلال ببعض الفرائض من ذلك ما يفعل به بعض النسوة من افطارهن في شهر رمضان المعظم قدره لغير عذر شرعي وذلك ان المرأة اذا كانت مبدنة

وتخاف انها ان صامت اعتل علم حال سمها فتمطر لاجل ذلك وكذلك
 بعض البنات الابكار يفطرن أهلهن خيفة على تغيير أجسامهن عن
 الحسن واليمن وكذلك من كانت منهن قد عدها لها زوجها ولم يدخل
 بها بعد فتترك الصوم خيفة على بدنها أن ينقص وكل هذا محرم أتفاقي
 الأئمة لا يختلف فيه وعلى من فعل ذلك ثلاثة أشياء القضاء والكفارة
 لكل يوم أفطاره والائم والكفارة في ذلك عتق رقبة مؤمنة أو صيام
 شهرين متتابعين أو إطعام ستين مسكينا وهذا الفعل القبيح مشهور بينهن
 لا يوم أنهن لما خالفن الشرع وارتكبن هذه المحرمات المتفق عليها لمخالق
 الله بينهن توفيقا في الغالب اذ التوفيق إنما يتبع عن الامثال وذلك بعيد منهن
 في الغالب فتمتد **كثرت** من يشتركن ويكبن ويكابدن الموموم وكذلك
 أزواجهن ويا كن بالقرض بعد المشاجرة والوقوف الى الحكم أو ههما معا
 وكشف السترة عنهن بدخول الاجانب بينهما من جسد أو وكيلا أو
 وقرىب وجار وغير ذلك حتى ان الغالب منهن يقع الطلاق عليها الى منتهاه
 ثم يتعاقب خاطر كل واحد منهما باصاحبه ويفعلون ما هو مشهور في اليوم بينهم
 من الاستحلال المحرم الدين التعريم الذي يستحق المرء ان يمكبه فكيف يفعل
 المسلمون ثم يردوا الى العصمة على ما يزعمون ثم يرجعون بعد ذلك الى ما اعتدونه
 من المضاررة والمضاربة وسوء العشرة وقد قال مالك رحمه الله ان ذلك
 لا يحل الزوجها الا قول وهما آثم ان ماداما على ذلك الحال وكذلك من عقد
 لها على ذلك الحسب اه كلامه بعضه باللفظ وبعضه بالمعنى جزاء وفاقا
 ولو لم يكن فيه من القبح والردالة الاشئ واحد كان ينبغي لكل عاقل ان
 يهرب منه اذ ان ذلك عقوق به مجحولة مؤخره وهو ان التجربة قد مضت على
 ان كل من فعل ذلك ساء عليه الفقر المدقع في الوقت وفي ذلك مقنع لمن خاف
 عقوبة الدنيا أو ما خوف الآخرة فذلك للمفكرين وفيه وجه آخر من الفساد
 المتفق عليها وانها لا تحل بذلك اجاعا وذلك ان الغالب عندهن ان الشخص
 الذي يتحلل به رجل معلوم فتجنى المرأة التحلل به ثم تاتي ابنتها فتحلل به
 وكذلك أمها وجدتها وهي لا تحل بذلك اجاعا ولا يحل للمحال وطء ابنة من
 تحللت به ولا أمها ولا جدتها ولا خلاف في ذلك فلو كان العالم يتكلم في

المدفع بالضم
 كالمالك وزنا
 ومضى اه

هذا المعنى وما أشبهه ويشنع على فاعل ذلك ويقبح فعله ويشنع ذكر هذه
الاشياء ويأمر من حضره بإشاعتها انحسبت هذه المادّة وقل فاعلمها
(فصل في صوم أيام الحيض) ومن ذلك ما اتخذوه بعضهم من انهم اذا
حاضت في شهر رمضان تصوم ولا تفطرون ثم لا تقضى تلك الايام التي كانت
فيها حائضا ويعمل بعضهم ذلك بأن الصوم يصعب عليهم في حال كون
الناس مفطرين وهذا ايضا مما لا خلاف فيه انها آئمة وان قضاء مدة الحيض
عليها واجبة وان التوبة واجبة عليها (ومنهن) من تفطرا اذا جاءها الحيض
ثلاثة ايام وتصوم بعد ذلك مع وجود دمها الذي يزعم ان الدم الذي
لا يصام فيه اثنا عشر يوما من الايام الاولى وما بعد ذلك فالصيام فيه واجب
ويحزى وهذا ايضا مما لا خلاف فيه انه محرم وان القضاء عليها واجب
والتوبة واجبة (ومنهن) من تصوم مدة الحيض وتقضيها بعده وفاعلة ذلك
منهن آئمة في صومها في ايام حيضها مصيبة في القضاء بعده (ومنهن) من
تفطر في ايام الحيض لكنهن يجوعن أنفسهن فيه فتفطر احداهن على التمرة
وتجوها ويزعم ان لمن في ذلك الثواب وهذا بدعة وهي آئمة في الدين
بذلك وانما حلالها في ايام حيضها في رمضان كحلالها في غيره من الشهور والعجب
العجيب في صوم بعضهم في ايام حيضها محافضة منها على صوم رمضان على
زعمهم ثم ان بعض من يفعل ذلك في الغالب منهن يترك الصلوات الخمس
بغير عذر شرعي الا انهن اتخذن ذلك عادة حتى لو أمرت احداهن بالصلاة يعز
عليها ذلك وقد قول العجوز رأيتني فكأن الصلاة ليست بواجبة على السابغة
والمرض انما يتوجه على من طعن منهن في السن فانظر رحمنا الله تعالى
واياك أي نسبة بين الاحتياط في الصوم حتى صامت ايام حيضها وبس ترك
الصلوات الخمس التي هي عماد الدين وبها فوائده وقد قال عليه الصلاة
والسلام موضع الصلاة من الدين موضع الرأس من الجسد وقد اختلف
العلماء في تارك الصلاة متعددا وقد تقدم ذلك بما فيه كفاية فأغنى عن اعادته
(نصل في الوطء في مدة الحيض) ومنهن من يزعم ان الدم الذي يمنع نرجل
من الوطء معه اثنا عشر يوما من الايام الاولى وما بعد ذلك بخائزله ان يطأ فيه
وهذا افتراء وكذب على الشريعة المطهرة (ومنهن) من يزعم ان الصفر

والكدر والغبرة يجوز للرجل وطء المرأة في تلك المحال وهذا مخالف
للاجتماع أيضا (ومنهن) من يزعم جواز وطء المرأة اذا انقطع عنها الدم
وقبل أن تغتسل وهذا شنيع مخالف للآية الكريمة الدالة على وجوب
الغسل وهي قوله تعالى حتى يطهرن أى ينقطع عنهن الدم فاذا طهرن
أى اغتسلن بالماء فعند ذلك أباح الله عز وجل وطأها فقال تعالى فأتوهن
من حيث أمرن الله

(فصل فيما يتعلق ببعض النسوة من أسباب السمن) ومنهن من يفعل
فيها مستهجنات قبيحة جمع بين خمسة أشياء من الرذائل (أحدها) مخالفة الشرع
الشريف (الثاني) إضاعة المال (الثالث) الصلاة بالانجاسة (الرابع) كشف
العورة غير ضرورة شرعية وذلك ان بعضهن اتخذ عادة مذمومة وهي ان
المرأة اذا أتت الى فراشها بعد أن كانت تعشت وملائت جوفها فتأخذ عند
دخولها الفراش لباس الخيزقة تتمع به حوائج آخرتها تتبع ذلك بالماء
انها لا تقدر على أكالة الكثرة شبعها المتقدم وربما تعيد ذلك بعد جزم من الليل
يمضى عليها وقد وقع النهي عن الزيادة في الكل على ما يحتاج اليه المرء
وهي قد زادت في عشاها حتى لم تترك موضع السلوك الماء في الغالب ممن يريد
السمن منهن وهذا زيادة على زيادة وذلك مما يحدث الامراض والأعمال
والاسقام ضد مرادها وقد قل عن بعض السلف رضى الله عنهم ان ولده أكل
وزاد على أكله المعتاد فرض لاجل ذلك فقال والده لو مات ما صليت عليه
وما ذاك الا انه رأى انه قد تسبب في قتل نفسه ومن له فضل ودين لا يصلى
على من اتصف بذلك (فهذان) وجهان أعني فيما تقدم ذكره مخالفة
الشرع وإضاعة المال اما مخالفة الشرع فلما أخرجه أبو داود في سننه عن
عمران بن حصين رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير
القوم قرني الذي بعثت فيه ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم والله أعلم
أذكر الثالث أم لا ثم يظهر فيهم قوم يشهدون ولا يستشهدون
ويشهدون ولا يؤفون ويخونون ولا يؤقنون ويظهر فيهم السمن اه وأما
إضاعة المال فلا يخفى على أحد ان الزيادة على الشبع من باب إضاعة المال
اذا أنه يفعل غير فائدة شرعية وقد أدى الامر بسبب تعاطي السمن الى أمر

شائع فطبع وذلك ان بعضهم يأكلن مرارة الادوى لاجل ان من استعملها
منهن يكثرا كلها وقل ان تشبع فتسمن بسبب ذلك على زعمهم وهذا
امر لا يختلف احد من العلماء في تحريمه اعاذنا الله تعالى من بلائه
(الثالث) ان بعضهم يعيان بكثرة السمن والشحم حتى ان يدها لتقص عن
الوصول لغسل ما على الخجل من النجاسة لاجل ما تسببت فيه من عبالة البدن
وهي في ذلك على قسمين الاول ان تكون فقيرة لا تقدر على شراء من يزيل
ذلك عنها فتصلي بالنجاسة اذ انها لا تقدر على زوالها كما تقدم القسم الثاني
وهو الوجه الرابع ان تقدر على تحصيل من يباشر ذلك منها او يزيله عنها فتقع
في كشف العورة الغير ضرورة شرعية وقد لا تسكبها الجارية الواحدة
فتحتاج الى زيادة فتزيد المحرمات بكثرة من يكشف عورتها الغير ضرورة
شرعية وهي لوصلت والنجاسة معها السكبان اخف من كشف عورتها لان
ازالة النجاسة مختلف فيها بين العلماء وكشف العورة وكذا امره ثم انهن
يرتكبن مع ذلك امرا قبيحا محرما اقبح واشنع مما تقدم وذلك انهن اعتدن
على ما يزعم ان المرأة لا تنظف من النجاسة حتى تدخل يدها في فرجها
فتنظف ما تصل اليه بالسوء مع يدها وذلك محرم اتفاقا ثم انهن عجزت عن
ذلك فغصرن يدها كما سبق وتولى غيرهما من اذلك احتساج ان يدنسل يده
في داخل فرجها ليغسل لها ما هناك من الاذى وهذا قبيح على قبح وذم الى
منه موافق وهو من فعل قوم لوط وهو اشد تغال النساء بالنساء ولو كانت
صائمة افطرت بذلك في مذهب الشافعي رحمه الله تعالى سواء كان ذلك من
فعلها بنفسها او من فعل غيرها بها (الخامس) وهو اشد مما تقدم ذكره وذلك
انها تسببت في اسقاط فرض من فروض الصلاة وهو القيام لان بعضهم
لا يقدر على القيام في الصلاة وكذلك الركوع في الغالب فتصلي جالسة وهي
التي ادخلت ذلك على نفسها (فانظر) رحمنا الله تعالى واياك الى شناعة
ما أحدثته من هذا الفعل القبيح وقد تقدم من زاد في اكله مرة واحدة فرض
من ذلك فقال والده لومات لم اصل عليه هذا حاله ولم يتعمد ذلك ولم يفعل
الامر مرة واحدة كما تقدم فكيف الحال فيمن اتخذ ذلك عادة مسفرة حتى
وصل به السمن الى ما تقدم ذكره سيما وهي اذا وقع لها مرض او موت فالغالب

انها هي التسببية في جاب ذلك لنفسها بسبب زيادة الاكل الكثير على ماضى
 بيانه ولا فقه قديما يخبرها السمن الى أن يصل الشحم الى قلبها فيطغىها فتقوت به
 وقد يصعد الى دماغها فيشوش على الدماغ فيذهب عاها او قد يصعد الى
 عينها فيذهبها فتكون هي التسببية في ذلك كله وقد وقع ذلك كثيرا وقد
 ورد من قتل نفسه بشئ عذب به يوم القيامة (واقبح) من هذا تعاطى ما ذكر
 من بعض الرجال انه هو عرى من المقاصد جلة اذ ان المرأة تفعل ذلك ليزيد
 حسنها في زرعها او يغبط الرجل بها بخلاف الرجل فان السمن فيه يقبح
 وتعاطى ذلك بأسبابه من الرجال أقبح واقبح (وقد) خرج مسلم رحمه الله في
 صحيحه عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انه
 لما أتى الرجل العظيم السمن يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة اقروا
 ان شئتم فلا تنقيم لهم يوم القيامة وزنا اه اللهم الا ان يكون السمن فيه خلقة
 لم يتسبب فيه فلا حرج اذن لان الله تعالى خلقه على ذلك وليس من صنعه
 في شئ (فانظر) رحمنا الله تعالى واباك الى موافقة الشرع ما أكثر بركتها
 الا ترى ان المرأة اذا ترك شيئا من الغذاء الشرعى الذى لا يقوم البدن بدونه
 فانه يتضرر ويضعف لذلك وكذلك لو زاد على الغذاء الشرعى زيادة بينة فان
 القوة تضعف بسبب ما زاد وهذامشا هدمجرب فالحخير للقلب ولقلب
 وللدين وللروية وللعقل وللروح وللسر انما يحسن ذلك كله باتباعه عليه
 الصلاة والسلام وموافقة سنته وضد ذلك كله أعنى من الزيادة في الشبع
 والنقص منه أو غير ذلك يحدث ضدهما ذكر من الحسن وهو القبح وقد تقدم
 أكثر هذا المعنى فيما مضى (ثم الجذب) ممن في ارة كتابهن الزيادة في الاكل
 على ما تقدم لما تقرر عندهن ان ذلك يزيد في الحسن وتغبط الرجال به من ثم
 يقعان ما يحدث لمن ضد ذلك وهو أكلهن الطفل والطين وذلك يحدث عللا
 في البدن منها صفرة الوجه وتفتح الفؤاد الى غير ذلك من العلل التي يطول
 تتبعها وهو ما يذهب لون البدن وعافيته ويضرط معها الى أخذ الادوية مع
 انه اختلف في أكله بين العلماء فمنهم من قال انه محرم وهو المعروف والمشهور
 ومنهم من قال انه مكروه ومنهم من قال انه مباح وعلى القول بالاباحة يحدث
 ما ذكره من له عقل لا يتسبب فيما يغرب عنه أو عقله نقل معناه ابن رشد رحمه

الله في كتاب الجامع من البيان والتفصيل أغنى في تحصيل ذلك وكرامته ونقل
 ابن بشير وغيره القهر جيم وهو المشهور كما تقدم (ومن ذلك) ما يفعله بعضهم
 من أظفارهم في شهر رمضان جهارا والناس ينظرون اليهم مثل بعض
 الثراسين وغيرهم ولا أحدي يذكر عليهم في ذلك فيدعون في عموم قوله تعالى
 كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه والنهي عن هذا أكد وأوجب من النهي
 عن ترك الصلاة إذ أن الصلاة في الغالب لا يتحقق تركها إلا باقرار من فاعل
 ذلك بخلاف الإفطار في نهار رمضان فإنه ظاهر جلي بين ايس فيه تأويل
 إذ أن ذلك لا يجوز إلا لأحد أمرين إما مرض أو سفر وهو لا يفطرون وليسوا
 بمرضى ولا مسافرين (ومن ذلك) ما اعتاده بعضهم من أنه إذا كان به ألم
 لا يقدر أن يغتسل معه أو يتوضأ تركوا الصلاة لأجل ذلك كان ذلك رجلا
 أو امرأة ولا قائل به من المسلمين لأن المانع إذا كان في عضوين أو أكثر وكان
 الواجب الغسل أو الوضوء مباح ما عدا ذلك وغسله بالماء وهذا على مذهب
 مالك رحمه الله تعالى ولا يعرف في مذهبه جمع بين الماء والتيمم وأما على
 مذهب الشافعي رحمه الله تعالى فيجمع بين غسل ما صح والتيمم على ما عذر
 وإن كان لم يبق الا عضو واحد أو كان لا يقدر على استعمال الماء البتة فيقيم
 وهم بترك التيمم حتى كأنه لا يعرف أقله اشاعة ذلك بين الناس وما ذلك
 إلا لأن العلم في الغالب محجوب عن عامة المسلمين بالبؤايب والبقاء على
 ما سبأ في بيانه في موضعه أن شاء الله تعالى (ومما) أحدثوه من البدع
 ما يفعله بعضهم من أنهم يتركون تنظيف البيت وكنسه عقب سفر
 من سافر من أهله ويتشاءمون بفعل ذلك بعد خروجه ويقولون أن ذلك
 أن فعل لا يرجع المسافر (وكذلك) ما يفعلونه حين خروجهم معه إلى توديعه
 فيؤذنون مرتين أو ثلاثا ويرغمون أن ذلك يرذله الله وهذا كله مخالف للسنة
 المطهرة ومن العوائد التي أحدثت بعدها (فإن) قال قائل قد تو جد هذه
 الاشياء التي يذكر الناس أنها ان فعلت أو لم تفعل يجرى فيها من الامور
 ما يكره وقوعه (فالجواب) أن ذلك إنما وقع لأجل شؤم مخالفة السنة
 والتدين بالبدعة فهو ملو بالاضر والذي هم يتوقعونه وقد شاء الحكم
 سبحانه وتعالى أن المكرهات لا تندفع إلا بالامتثال فكان وقوع ذلك لهم

بسبب مخالفتهم لما مروا به جزء وفاقا (وما أحدثه) بعض النساء ان المرأة
منهن اذا كانت حائضا لا تكال القمح ولا غيره من الطعام ولا تحضر موضعه
لاجل حيضها وهذا من فعل اليهود (ومنهن) من يرى ان من شرب الدواء
لا يغسل الا بقية التي كان فيها الدواء حتى يخرج منه وهذا كله مخالف
للسنة المطهرة وبدع اختر عنهما من قبل انفسهن نعوذ بالله من الضلال

(فصل في خروج العالم الى قضاء حاجته في السوق واستنابته غيره في
ذلك) ثم نرجع لذكر ما يحتاج اليه العالم في تصرفه فينبغي له بل يجب عليه
انه اذا اضطر الى قضاء حاجته في السوق ان يباشر ذلك بنفسه فان فعل ذلك
فقد اتى بالسنة على وجهها وبرئ من الكبر في فعل سألته بيده ان قدور على
ذلك وان عاقبه عن ذلك عائق شرعي فله ان يستنيب في ذلك من له العلم
بالاحكام في حياته اطاهه من ذلك (وايجوز) من هذه العوائد الرديئة التي
بفعلها بعض من ينسب الى العلم وغيرهم فتعبد بعضهم ببعض في مسائل
المسوق والاحكام في الربويات وغير ذلك في الدروس ويستدل ويحيز ويمنع
ونكوه فاذا قام من مجلسه ذلك ارسل الى السوق من يتضي له الحاجة صديقا
صغيرا كان او كبيرا او عبدا او جارية او بحورا او غيرهم من لا علم عنده
بالاحكام الشرعية وفي السوق اليوم ماعه دوعلم من جهل أكثر البياعين
بالاحكام الشرعية فيساجها ولونه في سلعهم وقد تقدم بعض ذلك وفي
الاسواق من الاشياء التي لا يجوز شراؤها جلة (فمن ذلك) بيع الكشاك
والحبيبة لان فيها ما وجوهها من الموانع الشرعية فمن ذلك ان اللحم الذي فيه ما
ان كان لحم البقر اليوم فهو مكس لانهم لا يقدرون على شرائه الا من المكاس
وذلك لا يجوز لا عانة المكاس بالشراء منه على ما لا يجوز شرعا اذ انه لو امتنع
الناس من الشراء منه ضمن ذلك ولو كان العالم يتحري ذلك لا قتدي به غيره
وفسد على المكاس مراده (هذا) ان كان شراؤه في غير النيروز (وأما) في
النيروز فيتم كد المنع اشراء لحم البقر مطلقا لزيادة تعظيم شعيرة من شعائر
الكفار على زعمهم وقد تقدم بعض ذلك في فلاحهم في النيروز والله تعالى
أعلم هذا وجه (الوجه الثاني) ما يدخل على البائع والمشتري من المجاهلة
والغشابة وذلك ان المشتري يريد ان يأخذ اللحم والدهن أكثر من القمح

والبائع يريد أن يعطى القمح أكثر من اللحم والدهن (الوجه الثالث) أنه قد دخل على وزن معلوم والجهة التي في ذلك حاصله لأنه لا يدري كم وزن اللحم والدهن ولا كم وزن القمح لا يمكن إعطاء أحدهما أكثر من الآخر بخلاف المريسة فإن ذلك لا يمكن فيه إلا أن اللحم والقمح صار معاً كالشيء الواحد لا يمكن أن يعطى أحدهما أكثر من الآخر ولا أقل وذلك جائز ولا يمكن أن يمنع من جهة اللحم لأنه ممكن كما تقدم فإن سلم اللحم من المكس فهي جائزة إلا أن يكون ذلك في يوم النير وزعيمع لأنه مختص بالنصارى فيحذر العالم من اتشبه بهم لأنه قدوة لغيره من سائر المسلمين وإنما ذكر العالم دون غيره وإن كان هذا لا يختص به وحده لأنه قدوة لغيره كما تقدم (وقد صار هذا الأمر اليوم بين الناس كاتمه مشروع فتراهم يوم النير وزعيمع والكبير منهم بالزبدية في يده لشراء المريسة ومن فاتته في ذلك اليوم فكأنه فاتته خير عظيم وقد تقدم في ذلك ما فيه الكفاية فأغنى عن إعادته (فإن) قال قائل أنا اشتري الكشكك والخبية على الوصف المتقدم فإذا حصل في الوعاء وعائته أخذته منه جزافاً فإنه قد تبين (فالجواب) أن من شرط الجراف أن يكون مجهول الوزن والكيل عند البائع والمشتري ولما إن دخله الوزن قبل شرائه منه جزافاً انتفت الجهة التي عليها يجملته وزناً وبتبت الجهة التي ما غابته في كل جزء من أجزائه فيمنع شراؤه والمحال هذه فلو قدرنا أنه اشتراه منه جزافاً ابتداءً فيمنع لأن البائع عالم بذلك في الغالب وإن لم يزنه لأن المعرفة التي بيده يعلم بها مقداره وزناً فعلى هذا لا يجوز شراؤه جزافاً ابتداءً اللهم إلا أن يعرف له بغيرها ما لم يعلم قدره والله أوفق (ومن ذلك) بيع لحم السميط نيساً ومطبوخاً والشواء وما شابه ذلك قال الله عز وجل في كتابه العزيز قل لا أجد فيما وحي إلى محرماً على طاعم بطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً ولحم خنزير فإنه رجس أو فسقة أقات عائشة رضي الله عنها لولا أن الله تعالى قال أو دماً مسفوحاً لتتبع الناس ما في العروق من الدم ولقد كان طنج البرمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن الصفرة لعمولها من الدم اه تعني بتلك الصفرة فضلة ما في العروق من الدم وهو غير الدم المسفوح وهم اليوم يذبحون فيخرج الدم المسفوح فتتخط الذبيحة

فيه ويمتلي رأسها وبعض جلدها فاذا اجتمعت لهم ذبايح جلد القوا ذلك
في دست واحد فيه ماء يغلي فيحل الدم المسفوح فيه فيصير الماء كله كأنه
دم عبيط وهم يفعلون ذلك لكي ينتف لهم الصوف وهو لا يزول الا بعد ان
تمتلي الاعضاء الباخنة من ذلك الماء فتسرى النجاسة الى باطن الذبيحة مع
ان حلقها مفتوح ودبرها فتدخل النجاسة من أحدهما وتخرج من الآخر
فاذا أخذوا الصوف وعلقوا الذبيحة في موضع وقد تمكنت النجاسة المتفق
عليها منها ظاهر او باطنا فيطهرونها على زعمهم بالماء البارد فتحس النجاسة
بالماء البارد فتخرج من باطن الذبيحة والمسام فيبقى متنجسا في الشاهد
الضروري الذي لا يحصى عنه ثم يخرجون ذلك الى سوق المسلمين فيبيعونه
فيه بناء منهم على انه قد طهر من تلك النجاسات ولو كان الماء الذي يغسلونه
به ماء قراحا كان فيه شبه ما في التطهير فكيف والماء الذي يغسلونه به في
الغالب تراه متغيرا ما في أيديهم من الدماء وغيرها (والشوا) مثله في ذلك لانه
سعيما فكيف يجوز لأحد أن يشتري ذلك أو يبيعه فانا لله وانا اليه راجعون
على انه لو فعل ذلك عوام الناس كان مذموما ولو كان قد عمت البلوى
حتى ان بعض من ينسب الى العلم والخير يجالس في بيته ويرسل من يشتري له
ذلك مع علمهم بهذا الامر الفظيع بل يباشر بعضهم شراء ذلك بنفسه ولو
وقع الكلام في ذلك مع من له أمر لكان يغيره بأيسر شيء اذ انهم ايسر عليهم
كلفة في أن يغسلوا المخز وغيره مما أصابه من الدم المسفوح او غيره من
النجاسات ثم بعد ذلك يدلونه في الدست وهذا اليس فيه كبير مشقة مع انه لو
كانت المشقة موجودة لوجب فعلها لكي يسلم من الوقوع في المحرم فكيف
ولا مشقة ولا ضرورة تدعو الى التساهل في ارتكاب ما يتعين على المكلف
تركة الا انها عادة اتخذت ووقع التساهل في الغفلة بعض من غفل من أهل العلم
وعدم السؤال لهم في هذه النازلة وما أشبهها مع انه قد ذهب بعض العلماء الى
انه يطهر بالغسل وهذا بعيد لقوله هو وغيره من ان البيض الكثير اذا صاق
ووجدت فيه بيضة فيها فرخ فان البيض كله يتنجس ولا يؤكل اذ انه لا يمكن
تطهيره مع ان قشرة البيض ليس لها مسام حتى يدخل من ذلك الماء فيها شيء
ويخرج فابالأك باللحم الذي باشر الدم العبيط وقد تقدم في صفة غسلهم له

انهم يغسلونه بالماء المتغير وفيه مفسدة اخرى وهي مما تنعم في الغالب
 وذلك ان الموضع الذي يذبحون فيه مستدير فالقليل منهم الذي يكون ذبحه
 الى القبلة ومن تعدد الذبح الى غيرها فقد ترك سنة مؤكدة ذكره **أكل**
 المذبح بسبب تركها وسبب وجوده هذه المفسد كلها تركها السؤال
 من العامة وترك فقدا العلماء بالتنبية على هذه المفسد عند مبداء امرها
 فاستحيكت المفسد ومضت عليها العوائد الرديئة فبطعمون الناس
 الطعام المتنجس وأجازوا بيعه بينهم بسبب ما تقدم من العوائد الرديئة
 والسكوت عن علم ذلك ولا عذرا لحد منهم في ذلك أما العامة فبالسؤال كما
 تقدم وأما العلماء فقال كلام على ما تقدم وليس في هذا كبر أمر ويتعين
 ذلك خصوصاً على أرباب الامور وعلى من له شوكة يبدعه أو باسائه بحسب
 استطاعته (ثم انهم) يتريدون على ما تقدم ذكره انهم يبعثون التراب الذي
 يسدون به التور الذي فيه الذبايح بالماء الذي صار كأنه دم عيب فيتنجس
 التراب به ان كان طاهراً وان كان نجساً فيضيفون نجاسة الى مثله فاذا
 احس بحرارة النار عرق وقطر منه على الشواء وغيره ما ينفسه ظاهر ان
 لو كان طاهراً فكيف وباطنه متنجس كما تقدم بيانه وكذلك يقطر في نفسه هو
 والشواء على الجذابة التي تحتها فتتنجس بذلك فيصير الجميع متنجساً وهذا
 مشاهد محسوس مرئي ثم بعد ذلك يخرجونه الى سوق المسلمين يبيعهونه
 والمحالة هذه (وكذلك) تعدت هذه النجاسة الى امر آخر وهو ان كثير من
 الناس يذبحون الدجاج وغيره ويأتون به الى المسحط فيدلونها في الماء الذي
 تقدم ذكره فيمتنجس كل ذلك (وهذا) مع ما فيه من المفسد انضم اليه محرم
 آخر اتفاقاً وهو اضاءة المال لان ما تنجس من ذلك كله لا يجوز اكله ولا بيعه
 وكذلك كل ما عمل به تلك الدجاجة المسحطة على تلك المحال وغيرهما من
 المسحط من ألوان الطعام في البيوت أو عند الشرائع أو عند الأطباء خبيين
 فيصير ذلك كله متنجساً لا يجوز اكله ولا بيعه ولا شراؤه ويجب غسل
 الاوعية التي جعل فيها نية كان أو مطبوخاً أو يغسل ما اصاب ذلك من بدن
 أو ثوب أو مكان أو رعاء أو غير ذلك وقد كان بعض العلماء يقول النجاسة
 مثل السم يعني في سرعة سريانها وانت ترى ذلك فيما نحن بسبيله ومن وقع

له شيء من ذلك فلا يجوز له أن يستنج شيئا منه إلا بعد تطهيره واللحم والاطعمة
لا يمكن تطهيرها فلا يجوز أكلها ولا بيعها (فان) قال قائل ان اللحم بعد
خروج الروح منه لا يقبل شيئا عمل فيه ولا تسرى النجاسة الى باطنه (الجواب)
ان ما ذكره برده الشاهد انك اذا عملت اللحم في ماء ليس فيه شيء من ملح
أو غيره بقي على حاله فان كان في الماء ملح أو زعفران أو فلفل أو غير ذلك تجرد
طعمه في اللحم ويكون ذلك في قلب القطعة من اللحم (فان قيل) ان طعم ذلك
لا يوجد الا بعد النضج (الجواب) ان دخول هذه الاشياء في اللحم لم يكن مرة
واحدة وانما يقبله شيئا فشيئا وهو اذا القى في الماء المذكور وهو يغلي فقد
سرى الى باطنه شيء من النجاسة في القلة والكثرة سواء فهو ذليل واضح
مشاهد مرئي على انه يقبل ما القى فيه اللهم الا ان يكون اللحم قد وقعت
النجاسة فيه بعد نضجه وطبخه فيكفي فيه التطهير بالماء لان النجاسة لم تدخل
في المسام على قول بعضهم قياسا على اقاله سحنون في زيتون ملح ثم وقعت
فيه نجاسة فان كان قد نضج في الملح فطهر بالغسل وان كان لم ينضج بعد فهو
متنجس لا يطهر بالغسل ولا يؤكل لانه يقبل ما وقع فيه قبل نضجه وكذلك
هو في اللحم سواء ولا عذر ان يدعى الاضرار الى استعمال السميط والشواء
لوصف طبيب اريض أو غيره اذ ان لحم المسامع وجود للاصحاء نيئا ومشويا
لا تنهم بمساوئه سائخا لا سميط اللهم الا ان يصيبه شيء من السميط ان جعل
عنه في التنوير أو سقط عليه شيء من التراب أو العاين المتنجس الذي يستدبه
التنوير كما تقدم مع ان لحم الضأن الصغير السائخ موجود ايضا وأما لحم
السميط الطاهر فوجوده للارضى ولما احتاجه من الاصحاء فمن اراد ذلك وجدده
عند أهل الكتاب من اليهود فانهم يعملون الشواء مسامع كل ما ذكرها
يستري المسلمين في سمط ذلك فكان المسلمون بتطهير ذلك أجدر وأولى
فما أفجع هذا وأشنعه ان يمتاز اليهود بتطهير ذلك عن المسلمين والله الموفق
للرشاد بمنه (فاذا) تقرر ذلك وعلم فلا يقتصر به على ما ذكر بل هو يمدى
الى كل من تناول ذلك فانه يجب عليه غسل ما تناوله به مثل الجزار يكون
عنده سائخ أو سميط فانه اذا لمس السميط بيده أو سكنه تنجس ما أصابه منه
وكذلك يتنجس الموضع الذي يكون فيه واللحم الذي يتناوله أو سكنه

التي يقطعها من السميط وبعض من يحترق من كل لحم السميط قد يبع في هذا وهو لا يشعر ثم تعدى ذلك الى تجديس الوعاء الذي يحمل فيه الى البيوت وغيرها وكذلك يتنجس ما يطبخ فيها او يؤكل فيها فظهر ما قاله بعضهم من ان النجاسة كالدم بسرعة سرابها (وأما الرأس) فهي جائزة اذا سلمت من كل ما ذكر في السميط وقد جمعت المفسر الذي في السميط وزادت عليه المكس الذي اختص به دون السميط اذ أنه لا يقدر احد على شرائها من غير المكس والا كارع كذلك تنجيسها ومكسها كما تقدم (وأما النفاق ٣) فلا يجوز بيعها ولا شرائها للجهالة بما في باطنها هذا على مذهب الشافعي رحمه الله تعالى الا ان يشق كل واحدة ويرى داخلها كلها وعلى مذهب مالك رحمه الله تعالى يجوز اذا رأى واحدة منها واطاع على ما في باطنها واخذ الباقي على ذلك الوصف كما تقدم في بيع الخشكان هذا الوصل من المكس وهي الآن مكسة لا يجوز بيعها ولا شرائها كما تقدم في غيرها وهذا ان كان بيعها بعد نضجها أو ما ان كان يبيعها نيئة ويزن المشتري ثم يأخذها بعد ذلك منه ويقال له فذلك لا يجوز (وكذلك) ما يباع لونه في السمك لان المشتري يشتريه منه وزنا معلوما وان كان مقادير بعض قلى فان ذلك لا يخرج عن كونه نيئة لانه لا يؤكل كذلك (ففيها وجوه) من الموانع الشرعية لانه اذا قلا له بعد وزنه كما تقدم لا يعرف كم وزنه بعد القلى فهو مجهول وهذا وجه (الوجه الثاني) انه قد اشترى منه الدهن الذي قلا له به وهو مجهول (الثالث) ما اوقد به تحته كذلك مجهول (الرابع) اجرة قلا له مجهولة (الخامس) انه مجهول في الاصل لانهم ان عملوا عليه الدقيق كثير الم يعلم كم وزن الدقيق ولا كم وزن السمك الذي يؤخذ فعلى هذا لا يجوز شرائه ولو قلا له قبل الوزن اذ ان الجهالة موجودة فيه قبل القلى وبعده فهذه خمسة وجوه من الموانع فكيف يرتكب ذلك (والتوصل) الى اكاه على الوجه الجائز شرعا سهل يسير بان ينضج البائع بالقلى وهو على ملكه ثم يبيعه للمشتري وزنا او جزافا بشرط أن يكون الدقيق الذي عابه يسيرا يحتاج اليه (وأما الكبد) فان سلمت من المكس لمكانت جائزة وهي الآن مكسة فيمنع شرائها وكذلك يمنع كل ما هو مكس ويستغنى بغيره عنه مثل النشا

الانفاق مشهور عند اهل الغرب بالركن ولد واشد به
لا كل الركن هري ولو * تنصه كفي بروض الجنان
لانه يشبه فيها برى * اصابع الصليب بعد القلان

والسهم المقشور ولحم الجمل ولحم النعام وأما اللسان البادى والقدر
 البلدية والكثيران البيض أيضا إلى غير ذلك مما قد علم فيكم تقدم من ان
 الشرا منهنم اعانة لهم على المحرم الذي ارتكبوه وفيه وجه آخر وهو ان من
 اشترى منهم فقد اتصف بترك التغيير بالقلب وقد تقدم ان ذلك اضعف
 الايمان وقد سمعت سيدي ابا محمد رحمه الله تعالى ينقل عن العلماء ان صورة
 المكس ان يحتكر شخص واحدا او اكثر منه ساعة او ساعة لا يبيعهما احد
 غيره او غيرهم او من يختاره او يختارونه وان كثروا بشرط ان لا يأخذوا
 الساعة الا من جهةه فهذه هو الذي لا يجوز الشرا منه والظلم هو الذي
 تقر في بعض الاشياء ان من اشترى شيئا او باع فعليه كذا وكذا فهذا
 لا يمنع من شرائه ولا يبيعه اذ ليس فيه اعانة اهـ وفقنا الله تعالى لما يرضيه
 بمنه لارب سواه (وأما المنفوش) فبيعه جائز اذا اشترى الفطير على حدة
 بمن معلوم والاطوخ مثله وأما ان اشترى على غير هذا الوجه فيمنع لما يدخله
 من الجهالة لان غرض المشتري والبائع مختلفان في ذلك فالشترى يريد ان
 يأخذ من اللطوخ اكثر من فطير المنفوش والبائع يريد ان يعطى من فطير
 المنفوش اكثر من اللطوخ وهذا من باب بيع المغاربة مع ما فيه من الجهالة
 بالوزن لانه لا يعرف كم وزن الفطير ولا كم وزن اللطوخ والبياعات تنقسم
 على ثلاثة اقسام مكيل وموزون وجزاف وهذا غير مكيل وقد اشترى على
 الوزن وأخذه محجولا ولو أخذه جزافا من غيره وزن بعد تعيين ذلك له مانع ذلك
 أيضا لان البائع يعرف مقدار ما يأخذه من اللطوخ غالباً وان لم يزنه كما
 تقدم في بيع الحبيبة والله الموفق (وأما بيع الفقاع) فهو جائز أيضاً وذلك
 اذا صاب ما في الكوز في وعاء وعائنه المشتري وعلم قدره وصفته (وأما) على
 ما يبيعونه اليوم فهو غير جائز لوجه (الاول) ان كوز الفقاع من الاواني
 التي نهى عن الاتباذ فيها مثل الدباء والمزفت والختم والنقير اسرعة التخمير
 الذي يسرى اليها بسبب سد مساماتها وكوز الفقاع كذلك وقد بيت منها
 شيء عند البائع فيبيعه للناس بعد ذلك ولا يتفقده وقد يسرع اليه التخمير
 فيشترىها المشتري وقد صارت خرا هذا وجه (الوجه الثاني) انه مجهول
 وذلك انه يسد قم الكوز بعود او غيره ثم يضعه على فيه فقد يكون فيه
 لم يسد كله فينزل ما في الكوز او بعضه فان أخذه المشتري لا يعلم مقدار

ما فيه فيظنه ملائماً وقد يكون بعضه وذلك مجهول (الوجه الثالث) انه لا يجوز بيعه على مذهب الشافعي رحمه الله تعالى الا بعد الايجاب والقبول لانه اوجب ذلك في المحقرات وهذا من اقل ما يبيع بعه الا بعد ان يقول البائع بعك واشترى قد اشترى او ما يقوم مقام ذلك مما يملوه وذلك مفقود بينهم واما على مذهب مالك رحمه الله فيجوز على مقتضى قوله في بيع المعاطاة اذا فرغ من الكوز وعالنه كما تقدم (الوجه الرابع) ان الشرب من موضع سؤر الكفار مكره والفقاع يشربه النصراني وغيره من يكون فيه منجسا فيمنحسه وقد لا يغسله بعد ذلك الغسل الشرعي قبل ملئه فانما يبيع باني المسلم فيضع فاه موضع فم النصراني وغيره من لا يتحرز من النجاسة وليس هذا الوجه خاصا بالفقاع وحده بل هو عام في كل ما يشبهه مثل السقاء وغيره لان المعهود من بعضهم انهم يسقون من لا يتحفظ من النجاسات ومن تعافاه النفوس مثل الصبي الصغير والابرص والمجذوم واليهودي والنصراني ثم يأتي غيرهم من المسلمين الامماء فيضع فاه موضع فم من تقدم ذكره وهذا فيه من القبح ما فيه ثم مع هذا فقد عرى عن اقسام البياعات الثلاث المتقدم ذكرها الا ترى انه ليس بمكبل ولا موزون ولا جزاف اذ ان الجزاف من شرطه ان يكون مربيا محزورا ويحيط البائع والمشتري بقدره وصفته وهذا غائب لا يعرف قدره ولا صفته ولا يأخذ حظه هذه وجوه عديدة تمنع صحة بيعه ولا عذر ان يقول انه من المحقرات فيجوز بيعه كذلك لان المحقرات وغيرها في شرط البيع وفسادها سواء الا بما عتفر في ذلك من شرط الايجاب والقبول عند بعضهم فيها التحذر والتحذر من الميل الى فتوى مفت يطرأ عليه ما يطرأ على البشر فيانس بالعوائد المتخذة فيخرج بسببها عن قواعد مذهبه بسبب استمرار تلك العوائد والله الموفق (ومن ذلك) شراء الخبز وغيره وقد تقدم رجاء الله تعالى واياك ان البياعات تنقسم على ثلاثة اقسام فمراء الخبز يشترط فيه ان يكون وزنا او جزافا وكلاهما جائز وان ترى بعضهم يخرج ذلك عنهما بسبب انه يزن الخبز فيجده يتبع عن الوزن فيخرجه من كفة الميزان ويعطيه للمشتري ويدفع له عوضا ناقصا من وزنه كسرة جزافا فقد خرج بسبب ذلك عن الوزن لانه

لا يعلم قدر وزن الاول الذي دفعه اليه ناقصا ولا قدر الكسرة التي دفعها اليه جزافا فقد دخل على وزن معلوم واخذ مجهولا وذلك لا يحل فلو زاد الكسرة او انخبرت في كفة الميزان ولم يبرح حتى حقق كمال الوزن لكان جائزا وان رجح لان الزائدية مجهولة وهي جائزة في مذهب مالك رحمه الله تعالى وكذلك لو وفي له الوزن ودفع له الكسرة جزافا لمجاز وليس ما ذكر في وزن الخبز وما يفعل فيه مما يصير به مجهولا خاصا به بل ذلك عام في اكثر البياعات كالسمن والزيت واللحم وغير ذلك مما يفعل فيه مما يفعل في الخبز من المحذور فايحذر من هذا واسباهه فانه قد يكتسب الانسان الثمن من حله ويا كاه حراما بتصرفه والله الوفي (ومن ذلك) الشراء من النصراني وغيره ممن لا يتحفظ من النجاسة (وينبغي له) أن يتحفظ من شراء المائعات وما أشبهها من هذا حاله لان النصراني يتدينون بأن النجاسة انما هي دم الحيض وحده وكل ما عداه طاهر على زعمهم فتجد أحدهم يقول في دكانه ويتناول المسامع وغيره بيده ولا يطهرها وكذلك الخبز المقلو وغيره مما يكثر مباشرة له حتى قد يصل ذلك الى تعيين النجاسة يتبيننا فالشراء منهم على هذا مكر وه فان فعل ذلك فلا يأكله حتى يغسله ان كان مما يمكن غسله هذا وجه (الوجه الثاني) ان شراءه من أهل الذمة مكر وهو لو كان طاهرا بلا شك لان في الشراء منهم منفعة لهم والمسلمون أحق بالنفع منهم لان المسلم مأمور بإعانة أخيه المسلم مهم المكنه (ومن) مختصر الواضحة ان مالكاذكر أن عمر بن الخطاب كتب الى أهل البلدان ينهاهم عن أن يكون اليهود والنصارى في أسواقهم صيارفة وجزارين أو في شيء من أعمال المسلمين وأمر أن يخرجوا من أسواق المسلمين (قال مالك) رحمه الله وأرى للولاة أن يفعلوا في ذلك فعل عمر (قال) ولا بأس أن ينصب اليهود والنصارى لانفسهم ولا أهل دينهم مجزرة على حدة وينهون أن يبيعوا من المسلمين وينهى المسلمون أن يشتروا منهم ومن فعل ذلك فهو رجل سوء لا يفسخ شراؤه وقد ظلم نفسه الا ان يكون الذي اشتراه من اليهودي مثل الطريقة وشبهها مما لا ياكلونه فيفسخ على كل حال اه والطريقة هي ما يوجد من الرثة ماصوفة بالشحم (وقد) اختلف في تذكبتهم لهذه وكل ذي ظفر والشحوم التي حرمت عليهم (في كى) اللحم

في ذلك أقول الا قول بالجواز وقول بالمنع وقول بالكرهية وقول بالفرق بين
 ما حرمه الله تعالى عليهم وبين ما حرموه على أنفسهم واختلاف في هذا القول
 على أقوال ثلاثة فقليل يؤكل ما حرمه الله عليهم وما حرموه على أنفسهم وقيل
 لا يؤكلان وقيل يؤكل ما حرموه على أنفسهم ولا يؤكل ما حرمه الله تعالى عليهم
 انتهى (فإذا) ترك أهل الذمة واشتري من المسلمين فينبغي له أن يتحرز من
 الشراء ممن لا يتحفظ منهم من النجاسة لأن كثير منهم يشترون الخرق من
 يجمعها من الطرق والكيهان وغيرها من المواضع المستفجرة بالنجاسة
 وغيرها سواء كانت من أثر الخيض أو من أثر من يعاف أثره من أهل البلاد
 فيمسحون بها أيديهم وغيرها من الأوعية وذلك حرام لما فيه من أذى المسلمين
 (وإذا) اشترى من المسلمين فينبغي له أن يختار منهم من يظهر عليه سيما الصلاح
 فإن يحجز عن معرفة ذلك فيختار من يصلي منهم فإن يحجز عن معرفة ذلك فيختار
 من هو أنظف وجهه لأن النظافة والوضوء غالباً لا تكون إلا من الوضوء
 بخلاف غير الوضوء فالغالب فيه عدم ذلك والله الموفق (ومن ذلك) الشراء
 من أصحاب الطبلات والدكاك المستديمة في طريق المسلمين ومن يعادى
 طريقهم يبيع ويشترى لأن ذلك غصب الطريق المسلمين وأيسر لأحد في
 طريق المسلمين إلا أن يمر في حاجته أو يقف قدر ضرورته ولا يجعله كأنه
 دكان يبيع فيه ويشترى لأن في ذلك تضيق على المسلمين في طرقاتهم ولو كانت
 متسعة فذلك لا يجوز لاسيما والطرق في هذا الوقت قد ضاقت عن الطريق
 التي شرعت للناس وذلك على ما قاله العلماء أن يمر جملان معاً يحملان تبناً في
 الطريق لا يمر أحدهما الآخر فانظر رحمنا الله تعالى وإياك إلى حد
 الطريق المشروع وإلى ما عليه الطريق اليوم فكيف يجوز والحالة هذه
 شيء مما تقدم ذكره لاسيما إذا انضاف إلى ذلك أن يكون يوم الجمعة أو في وقت
 منصرف الناس إلى الخمس صلوات أو إلى تفقد أحوالهم في البيع والشراء
 (وأشد) من هذا كله ما يفعله بعضهم من الجلوس بالطبلات على أبواب
 الجوامع فيضيقون على الناس طريقهم إلى بيوتهم فهم غاصبون لذلك
 في وقت الحاجة إليه وكل من اشترى منهم فقد أعانهم على ما فعلوه من
 الغصب فهو شريك معهم في الأثم سيما إن كان فيها الشيء الذي يسمونه

بالحيلة فانه يضاف الى هذه المفسدة مفسدة اكبر منها تقدم مثلها في
السقام والفقاع وهي ان تلك الملعقة التي يغطها للناس لا يرد عنها احد من
كان كالا جذم والابرص والصبي الصغير والنصراني واليهودي وينبغي له
ان لا يشتري اللفت واللوبية لانهم يعملون فيها النشادر حتى يحضر بذلك
وهو نجس على ما سبأني بيانه ان شاء الله تعالى فان كان عند البائع غيرهما
من المائعات فكل ما يباشره منها نجس كما تقدم في السميط سواء بسواء سبها
ان كان البائع نصرانيا فبأن باب أخرى اذ انه لا يحرز من بول نفسه في طعامه
فضلا عما يهله للمسلمين وينبغي أن لا يشتري ممن يجلس في المقاعد التي في
طريق المسلمين اذ ان ذلك غصب لما كما تقدم وقد شاهدنا الامر واستمر الحال
عليه حتى قدر جمع بعضهم بذكرى تلك المقاعد التي تلي بيته او ملكه او ما هو
حاكم عليه وبعضهم يأخذ اجرة ذلك حتى كانه مشروع بينهم فلا ينكر بعضهم
على بعض وذلك حرام متفق عليه وان رضيا بما بذلك فالشرع باق على ذلك كله
ما تقدم بيانه واما ذلك مخصوصا بالمقاعد ليس الا بل كل من غصب
شيئا من الارض فلا ينبغي معاماته الا من ضرورة داعية الى ذلك ولم يوجد
منه بد كونه الدكاكين التي يعملون بها مساطب يقطعونها من طريق
المسلمين خارجة عن حوائثهم قد ضاق الطريق بهما من الجانبين وسبب هذا
كله عدم النظر الى ما كلفه المروء من مراعاة الشرع وغفلة من غفل من بعض
العلماء وترك السؤال من العامة كما تقدم بيانه غير مرة الا ترى ان المعنى
الذي لاجله منع الشراء من المكاس موجود في الشراء ممن اتصف بشئ مما
ذكر اذ انه لو تحامى المسلمون الشراء منه لاجل ما اتصف به من غصب طريق
المسلمين لنزع عن ذلك واذا كان ذلك كذلك فالشراء منهم اعانة لهم على
ما فعلوه وذلك لا ينبغي لان المشتري يصير شريرا كالهم في اثم غصبهم لطريق
المسلمين (الا ترى) الى ما فعله الامام ابو طالب المكي رحمه الله تعالى في كتابه
عن الامام احمد بن حنبل رحمه الله تعالى انه كان عنده شيخ من الصالحين يحضر
بجلسه وكان الامام يعظمه تحييره وبركته ثم بلغه ان الشيخ ليس جدار بيته
بالطين من خارج فتركه الامام وكان من عادته انه اذا جاء اليه اجلسه الى
جانبه ورحب به فلما ان بلغه عنه ذلك تركه ولم يقبل عليه واعرض عنه

فبقي كذلك أبا ماسال الشيخ أصحاب الإمام عن سبب اعراضه عنه فأخبروه
أنه بلغه أنك ليست جدار بيتك بالطين من خارج فجاءه الشيخ إلى الإمام
فسأله عن موجب هجرانه له فأخبره الإمام بذلك فقال له الشيخ لي ضرورة
في تليدس الجدار وليس فيه كبير أمر في حق السارين فقال له الإمام ذلك
غضب في طريقهم فقال له الشيخ هو نزيير فقال له الإمام اليسير والكثير
سواء في حق المسلمين فقال له كيف أفعل فقال له الإمام أحدا من أمان
تزيل التليدس وأمان تنقص الجدار وتدخله في ملكك قدر التليدس
فتبينه على ذلك ثم تليسه بعد ذلك فلم يكلمه الإمام حتى اقتتل ما امر به أو كما
قال (وقد) حكى عن بعض الأكرام من المتأخرين أنه مر هو وأصحابه بجانب
قمح قد سنبل فجعل بعض أصحابه يده على السنبل ثم نزعها في الوقت فرآه
الشيخ فأمره أن يسأل عن صاحب القمح ويستقل منه ذلك فقال له
الفقير يا سيدي اليس السنبل قد وقف كما هو وما ضره ما فعلت به فقال له
الشيخ أرايت لومر به الف رجل أو أكثر ففعلوا ما فعلت أكان يرقد قال نعم
فقال له لك في ذلك حصّة من الظلم فلم يكلمه ولم يصعبه حتى استقل منه
(فانظر) رحمتنا الله تعالى وإياك إلى بركة تفقد العلماء للحوادث التي تحدث
في زمانهم كيف يتأقون بها هذا التلويح الحسن الجليل فلو بقي العلماء على طرف
من ذلك لم كانت هذه المواد تخسّم أو يقل فاعلموا ولكن السكوت من
العلماء وعدم السؤال من العامة لهم أو جب ذلك وصار مترابدا وفقنا الله
أمرضاته (قال) الشيخ الإمام أبو الحسن اللخمي رحمه الله تعالى في تبصيرته وأما
ما يكون بين الديار من الرحاب والشوارع فبأخذ كل واحد منهم منها إلى
ذاته فان كان ذلك مما يضر بالسارين وباهل المواضع منع وإن فعل هدم عليه
واختلف إذا كان لا يضر فروى عن مالك الجواز والكراهة واحتج من قال
يهدم بحديث النبي صلى الله عليه وسلم قال من اقتطع من طريق المسلمين
وأفنيتهم قيد شهر من الأرض طوّفه يوم القيامة من سبع أرضين وإن عمّر
ابن الخطاب رضي الله عنه مر بأكبر حدّاد بالسوق فأمر بهدمه وقال تضيقون
على الناس واحتج من أجاز ذلك بحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تشاحوا في الطريق فسد بعة أذرع
أنرجه البخاري اهـ (فهذا الكلام) على بعض ما في الأسواق من المفاصد

وفي التلويح ما يغني عن التصریح (فاذا) كان ذلك كذلك فيتعين على العالم ان
يتصرف بنفسه في قضاء ما آربه ان قد رغبته من المفاسد ان تدخل عليه
ولو جوه آخر ندكر بعضها وان كانت بيئة جليلة غير العالم فكيف للعالم (فنها)
اذا خرج من بيئة شيء ما ذكر فينبوي بذلك اتباع السنة في الخروج الى
السوق واتباع السنة في قضاء حاجته بيده لان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يباشر ذلك بنفسه الكريمة (ثم) يضيف الى ذلك نية التواضع مع اخوانه
المسلمين ونية الاقتداء بهم وارشادهم وتعليمهم وتهذيبهم ودفع المضار عنهم
وسلامتهم من دخول الرباع عليهم اذن ذلك دخل على أكثرهم في جلب بيعاتهم
(الأتري) ان السلف لمجر المنفعة غير جائز وأنت ترى كثرة ذلك بينهم فقد
أحداهم يعامل الآخر فيشتري منه السلع التي في دكانه ثم ان أعوزه شيء لم يكن
عنده استقرض منه ثمن ذلك وذلك سلف جرم منفعته لان الغالب انه لو لم يعامله
ما اقترضه حتى انه لو اراد ان يشتري من غيره السلعة التي هي عنده لتشوش
من ذلك وقد لا يقرضه ثمن ذلك الا بركه فقد تبين انه سلف جرم منفعته
(وكذلك) ما يدخل عليهم من المفاسد مثل عدم الإيجاب والقبول على
مذهب الشافعي رحمه الله تعالى وكذلك على مذهب مالك رحمه الله من
دخول البيع والعرف عليهم والسلف والصرف وغيرهما وهذه المعاني
وغيرها كثيرة بينهم فاذا كان العالم يباشرهم في ذلك انحسرت مادة المفاسد
وقل وقوعها ببركة العلم الذي يدور بينهم (وينوي) مع ذلك ترك التكبر وترك
التجبر وترك الفخر والخيلاء اذ ان من دخل الاسواق وحمل سلعته بيده فقد
برئ من ذلك كله (وقد ورد) ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه دخل الى السوق
في خلافته فلم يرفقه في الغالب الا النبط فاغتم لذلك فلما ان اجتمع الناس به
اخبرهم بذلك وعذلهم في تركهم السوق فقالوا ان الله عز وجل قد أغنانا عن
الاسواق بما فتح به علينا فقال رضي الله عنه والله اني فعلتم ليجتاحن
رجالكم في رجالهم ونساءكم الى نساءهم (وقد) كان بعض السلف رحمه الله
اذا رأى النبط يقرءون العلم يبكي اذ ذاك وما ذاك الا ان العلم اذا وقع غير اهله
يدخله من المفاسد ما انت تراه والله يرشدنا لما فيه السداد بمنه (وينوي) مع
ذلك اتباع السنة من ارشاد الضال وتشجيع العاطس والسلام على اخوانه

من المسلمين ورد السلام عليهم وذكركم الله تعالى في السوق ان شاء امر اوان
 شاع جهر افا السرفيه فائده كبرى وهى ذكركم الله تعالى في موضع الغفلة والجهر
 فيه ذلك وزيادة تلييه الناس على ذكر ربهم وحمد الجهر ان يسمع نفسه ومن
 يابه وفوق ذلك قلبه لا ولا يرفع صوته بحيث انه يعقر حلقه كما يفعل بعض
 الناس ويضيفون اليه التكمين والترجيع وذلك من محذرات الامور
 ولم يكن من فعل السالف رضوان الله عليهم وحمد السرفيع بك اللسان عما
 يريد وهو ان يتنهد فيقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد
 يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير واليه المصير وهو على كل شئ قدير ثم
 يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم للصلاة التامة ثم يقول اللهم اني اسألك من
 خير هذا السوق واعوذ بك من الكفر والغفوق بذلك ورد الحديث فيعتن
 بركة الامثال والله الموفق واذا رأى شيئاً يعتبر فيه (وقد) كان عبد الله بن
 عمر رضى الله عنه يخرج الى السوق وليس له حاجة الا ان يذكر الله تعالى
 فيه ويسلم على اخوانه من المسلمين وكذلك سالم بن عبد الله وغيرهما
 (والخروج) الى السوق من شعار الصالحين والاولياء والعلماء المتقدمين رجة
 الله عليهم اجمعين (قال) مالك رحمه الله تعالى كان ذلك من شأن الناس
 يخرجون الى السوق ويقعدون فيه اه واما في السوق سوقا الانفاق
 الساع فيه في الغالب واكبر سلع المؤمن التي يطالب ربحها تعلمه وتعليمه
 وارشاده لنفسه واغيره وذلك في الغالب موجود في الاسواق لكثرة وجود
 اخوانه فيها وفيهم العالم بما يحاوله والجاهل بذلك (الأتري) ان اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا في الاسواق يتجرون وفي حوائطهم
 يعملون وعلى هذا استقر علماء الامة وسلفها (فان) قال فائل كيف يمكن
 تعليم العلم في الاسواق وذلك امتحان لحق العلم ونقص محرمه العالم واستمارة
 بقدرهما وأهل الاسواق مع ذلك لا يسألون في الغالب وبذل العلم انما يجب
 اذا سئل عنه لقوله تعالى فاسئلوا اهل الذكرا ان كنتم لا تعلمون (فالجواب)
 ان يقال ان العالم يتعين عليه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يخفاه
 في ان ترك السؤال وترك التعليم من المنكر البين فيتعين على العالم ان ينهي
 عن ذلك وان ينصح اخوانه المسلمين مع التلطف لهم وامثال امر الله تعالى

تفاني بوزن رواج
 ومعناه اه

فيهم ومن جملة ذلك تعليم جاهلهم والتعليم في الاسواق أكثر بيانا من غيرها
لوجود العلم والعمل مع الان العلم الذي يتعلمه البائع انما هو في الغالب في الساع
التي في دكانه والغالب انه لا ينساه (فان) اخرج محتج بحديث الاعرابي الذي
قال عليه الصلاة والسلام فيه ارجع فصل فانك لم تصل وكرر ذلك ثلاثا حتى
قال له الاعرابي والذي بعثك بالحق ما احسن غيره فعلمني فعلمه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فهذا صريح في ان العالم لا يجب عليه ان يعلم حتى يسأل
(فالجواب) ان الحديث دليل لما قدمناه من وجوب الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر لان النبي صلى الله عليه وسلم لم قد انكر عليه او لا بقوله ارجع
فصل فانك لم تصل لان صلاته تلك لا تجوز فغير صلى الله عليه وسلم ذلك عليه
وهذا الذي ذكره سواء في انه يجب على العالم ان يغير على الناس ما هم فيه
من مخالفة السنة فاذا غير عليهم ذلك سألوه فاجابهم وانما فعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذلك مع الاعرابي ثلاثا لوجهين أحدهما ان يسأل كما
تقدم والثاني ان يثبت له العلم لانه اذا وقع التنبيه مرارا قبل الالتقاء ثبت
العلم بعده كما قال صلى الله عليه وسلم اذ بن جبل يامعاذ ثم سكت ثم قال له
يامعاذ ثم سكت ثم قال له في الثالثة يامعاذ بن جبل فالتقى اليه صلى الله
عليه وسلم بعد ذلك الحديث الى آخره وحكمة تنبيهه صلى الله عليه وسلم
في الحديثين ثلاثا اعني حديث الاعرابي وحديث معاذ المتقدم ذكرهما
لان عليه الصلاة والسلام كان اذا وقع له امر له قدر وبال كرره ثلاثا ولما
كان حديث معاذ في الاعتقاد وحديث الاعرابي في الصلاة ومحل الصلاة
من الدين محل الراس من الجسد كررهما صلى الله عليه وسلم ثلاثا وكذلك
كرر ما ناسبهما والم يتأكد امره يكفي فيه من التنبيه مرة واحدة لمن عقل
ومن لم يعقل يزيد له في التنبيه حتى يعقل ولم ينزل على هذا شان العلماء
والصلحاء اذ ان المؤمن يحب لاختيه المؤمن ما يحب لنفسه والمؤمن مرآة
المؤمن (وقد ورد) عنه عليه الصلاة والسلام ما ~~ك~~ هذا الامر وبينه
وابنته بقوله عليه الصلاة والسلام ترى المؤمنين في تراجمهم وتوادهم كأجساد
اذا اشتكى بعضهم تداعى له سائر أجسادهم بالهم والحجى وعلى هذا استمرت
الامة الى هلم جرا (الاترى) الى ماجرى للامام الطرمطوشي رحمه الله تعالى

قوله شاعرة أي
خالية اهـ

وكان من المتأخرين لما ان ورد الديار المصرية ليحج فلما ان حج ورجع وجد
الديار المصرية شاعرة من العلم ولا يشكك أحدهم في مسئلة جهارا ولا يقدرون
بمسئله في يده كتاب الغلبة الامر من السلطنة على ترك ذلك لبدعة كانت فيهم
تدينوا بها فلما ان رأى الامام الطرمطوشي رحمه الله هذا الحال ودع رفيقه
من الاسكندرية وأرسل السلام الى ولده بالغرب وقال هذه بلاد لا يحل لي
ان اخرج منها المساعف فيها من الجهل فجعل رحمه الله يفتقد على دكان يباع
فيه علم ما يحتاج اليه في عقيدته وفرائض وضوئه وسننه وفضائله وكذلك
تيممه وغسله وصلاته ثم ينتظر لما عنده من السلع فيه علم ما فيها من الاحكام
التي تلزمه وكيفية تعاطيه بيها وشراؤها وكيفية دخول الربا عليه والسلامة
منه ان كان مما فيه الربا فاذا فرغ منه يقول له علم جارك ثم ينتقل الى دكان
آخر حتى قام العلم على مناره وزال الجهل في حكاية يطول ذكرها وهذا هو
المقصود منها فكان السبب لانتشار العلم وظهوره في الاسواق ألا ترى انه
لو فعد في بيته حتى يطلب منه التعليم لم ينتفع به أحد من في الاسواق ولا غيرها
وانما حصل ذلك لخير العظم ببركة التواضع وامثال السنة وسلك
طريق الساعف في دخول الاسواق ومراجعة العوام فيما يحتاجون له لا ينبغي
(فعلى) هذا ينبغي للعالم أو يتعين عليه انه اذا رأى الناس قد أعرضوا عن
العلم عرض نفسه عليهم لتعليمهم وارشادهم وان كانوا معرضين لان العلماء
ورثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ألا ترى ان النبي صلى الله عليه وسلم
حين كان الناس معرضين كان يعرض نفسه المكرمة على قبائل العرب
ليعبرهم وينصروهم اذ ان الغنيمة عندهم ارشاد شاردهن باب ربه أو ضال
لا يعرف الطريق فيردونهم الى باب مولاهم فيوقفونهم على بساط كرامته
بانباع امره واجتناب نهيه (وقد) كان سيدي حسن الزيندي رحمه الله
يقول اني لا أريد أحد من الصالحين ولا من العلماء يأتياني اذ لا حاجة لهم بي
ولا حاجة لي بهم وانما يريد من هو شاردهن باب ربه فأرده اليه أو كلاما
هذا معناه ولا شك في ان من فعد في السوق ولم يأت العلماء والصالحين ولم يكن
منهم ورضي لنفسه بذلك الحال انه شاردهن باب ربه فيتعين على العالم سياسة
من هذا حاله حتى يوقفه بباب ربه كما تقدم (فانظر) رحمنا الله تعالى وإياك

الى نية العلماء اذا صلحت كيف يبذلون أنفسهم في الاسواق والمجالس فيها
مع الباعة ومن هو متصف بالبعد والجهل فيردونهم بالعلم الى أسنى الاحوال
وارفعها الاجرم انه لما كان العلماء على هذا الاسلوب المبارك انتفعوا ونفعوا
وعمت بركتهم لاهل الاسواق وغيرهم بخلاف ما يعهد من احوالنا اليوم مع
انه والمجد لله لم يعد ذلك البتة اذان علماء المغرب أكثرهم على ما وصفنا لم يغير
عليهم بعد الزمان ولا مخالطة غير الجنس من الاعاجم وغيرهم فانتفعوا
بانفسهم وانتفع الناس بهم وعمت بركتهم على الناس كافة ولو ~~كان~~ كان
وامرائهم وصلحاتهم وعلمائهم وعامتهم (وقد) نص عليه الصلاة والسلام
على ذلك بقوله لا تزال طائفة من هذه الامة قائمة على أمر الله لا يضرهم من
خالفهم حتى يأتي أمر الله وفي رواية تعيين جهتهم بقوله عليه الصلاة والسلام
طائفة بالمغرب وفي رواية مسلم لا يزال اهل المغرب فالحمد لله الذي بقي الخير
متصلا بسبب وجودهم وتصرفهم بالسنة المطهرة على ما تقدم ذكره
ارتدع كثير من اهل البدع وقل ظهورها وأهلها ونزلت البركات وجاءت
الخيرات وبقي الناس في خفارتهم محجولين في أرغد عيش عكس ما هو عليه
الحال اليوم في الغالب في الوقت فتجد بعض المنتسبين الى العلم يتشبه بالملوك
في البوابين والحجاب ومن يمشي بين يديه من الطرادين حتى قل من يصل اليه
من المضطربين والمحتاجين الى مسألة واحدة من العلم فيتحيلون في الوصول
اليه بوسائط كما يفعل الملوك وهذا الحال لا يلبق بأهل العلم بل هو من فعل
الجبابرة المتكبرين والغالب من بعض العوام اليوم الشرود عن العلم
والنفور عن اهل الخير غالبية الجهل وقلة العلم غير سبب فكيف بهم اذا
وجدوا السبب ويسرع عليهم أمر السؤل الابعشة فيقع الفرار والشرود
أكثر فـ كان ما يات عامونه جميعه مما لا يجوز فـ له في معاملاتهم في ذمة من
انصف بما تقدم ذكره مما منعهم به عن تعلم العلم (ثم نرجع) الى ما كنا بسبيله
من بقية فعل العالم في السوق وأدبه فاذا مشى في السوق فيضع بصره حيث
يريد أن يضع قدمه ويحفظ على نفسه من رفع بصره لئلا يقع على ما لا يحل
رؤيته (وقد) كان سيدي أبو محمد رحمه الله تعالى يقول ان الانسان اذا رفع
بصره في الاسواق أو في الطريق التي بالديار المصرية ما رفعه الا وينظر الى

حريم المسلمين وان لم ينوه اذان من عادة بعض نسايتهم المجلس في الطاقات
وابواب الریح وذلك على الاسواق والطرق في الغالب (وقد) كان الساف
وجهه الله تعالى يكرهون فضول النظر كما يكرهون فضول الكلام (وقد)
دخل بعض الناس ومعه ولده على بعض الساف فقال الصبي لصاحب المنزل
باسيدي امانتاف ان تقع في هذا البيت وهو على السقوط فقال له من اين
علمت ذلك فقال له خشبة مكسورة في سقفه فقال له الشيخ ما اكثر فضولك
الى اليوم اربعون سنة في هذا البيت ما رايت سقفه وانت من حينك رايت
او كما قال وقدمت كثر بعضهم اربعين سنة ما ينظر الى السماء فعلى منوالهم
فانصح ان كنت لهم محبا ان المحب لمن يحب مطيع (وينوي) مع ذلك ان
بأمر بالمعروف وينهى عن المنكر سيما ان كان مما قد عمت به البلوى فيما كد
الكلام على ذلك والتنبيه عليه لكونه صار عندهم من باب القرب مثل
قراءة القرآن في الاسواق ومواضع اللغو ومواضع النجاسات فينبه العالم
على هذا وما شاكله اذ الكلام قد يكون فرض عين عليه في الغالب والله
تعالى اعلم ويصلح ذات البين ويميط الاذى عن طريق المسلمين كل ذلك مع
الرفق بهم والتجاوز عن مساوئهم وتوقير كبيرهم ومن كان من اهل العلم
والصلاح منهم وزيرة اخوانه المؤمنين وتفقدا حوالهم بالسؤال وغيره في
امرينهم ودينهم والدين أهم (وينوي) مع ذلك عبادة الرضى على وجهها
ان وجد لذلك سبيلا وقد يجد بعضهم في سوقه فتحصل له النية والعمل
(وينوي) مع ذلك ان يصلى على جنازة ان وجدها على السنة ولاجل هذه
الطعامى يستحب للعالم والمريد ان يكونا على وضوء في كل الحالات لان المؤمن
بسلاحه فاذا وجد شيئا لا يمكن عمله الا بطهارة وجد السبيل الى ذلك فلا
يفوته شيء من القربات غالبا (وينبغي) له ان لا يفارق عدة تكون معه اذ
انه قد يجد في السوق او في الطريق شاة او غيرها تريد ان تموت ولم يكن
مع صاحبها ما يذبحها به فيجبرها عليه بسبب العدة التي خرج بها وقد يجد
دابة قد انقضت بحبل فبقطعه بما معه من تلك الالة فان وجد شيئا من هذا
حصل له اجر النية والعمل وان لم يجد حصل له اجر النية (وكذلك) ينبغي له
ان يخرج نية السؤال عن احوال اخوانه المسلمين وعن جبهوشهم وما يجري

لهم فيسخر خبران سمعه عنهم ويحزن لضده فيكون له مثل أجرهم وكذلك
يسأل عن غاب من أخوانه المسلمين فيسبر ويحزن كما تقدم فيكون شريفا
للاواقع له ذلك في الأجر والثواب من غير تعب ولا عمل فيه مشقة على ما تقدم
(وينبغي) له إذا خرج من بيته إلى السوق أو غيره أن يسلم على أهله إذا خرج
وإيس السلام الأول أو من الآخر (وقد ورد) أن من سلم على قوم فكافوا
مشتغلين في خير كان شريكهم فيه وإن خاضوا في غيره لم يكن عليه شيء من
ذلك (ثم) يقدم رجلا إلى النبي في خروجه ويؤخر اليسرى ثم يستعذ فيقول
اللهم إني أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهل
أو يجهل علي (ثم) يقرأ آية الكرسي حين خروجه فإن كان للسوق طريقان
فليختر أحدهما يمشي فيه لأن الخطأ الزائدة لا ضرورة تدعو إليها وكونه في بيته
أو في المسجد لا لقاء العلم أو غيره من القربات أفضل من تلك الخطأ الزائدة ومع
ذلك يربح بدينه من زيادة التعب (وكذلك) ينبغي له أن يتحفظ من المشي
في بنايات الطريق لأن غيره يمتد به وقد يكون ذلك سببا لهلاك بعضهم
فيها بل يمشي في الطريق المجادة فإن فيها السلامة وإن بعدت (وينبغي) له إذا
خرج لقضاء حاجة أن يتربص قليلا في البيت حتى يفكر أهله في كل
ما يحتاجون إليه لكي يكون مشيه إلى السوق مرة واحدة لا يحتاج أهله
إلى حوائج أخرى فيحتاج أن يتذكر إلى السوق مرارا فيكون ذلك ضياعا للعلم
وغيره من القربات التي هي أولى من حضور الأسواق فإن كانت الطريق
إلى السوق بعيدة يصعب عليه المشي لبعدها أو كان ضعيفا يشق عليه المشي
وإن قرب فله أن يركب ولا يخرج ذلك عن التواضع (فإذا) ركب فينبغي
له أن يمثل السنة في الذكر الوارد في الحديث وهو ما رواه أبو داود في سننه
عن علي بن ربيعة قال شهدت عليا أتى له بدابة ليركبها فلما وضع رجله في
الركاب قال بسم الله فلما استوى على ظهرها قال الحمد لله ثم قال سبحان الذي
سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا المنقلبون ثم قال الحمد لله ثلاث مرات
ثم قال الله أكبر ثلاث مرات ثم قال سبحانك إني ظلمت نفسي فاغفر لي فإنه
لا يغفر الذنوب إلا أنت ثم ضحك فقالت له يا أمير المؤمنين من أي شيء ضحكك
قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فعل كما فعلت ثم ضحك فقالت يا رسول

٣ أول الحديث
كما في الجامع
الصغير بسم الله
توكلت على الله
لا حول ولا قوة
إلا بالله اللهم الخ
وتسميه كافيه
أدبني أو يني
على اه

الله من اى شئ ضحك فقال ان ربك ليحب من عبده اذا قال رب اغفر لى
ذنوبى يعلم انه لا يغفر الذنوب غيره اه (ويعتبر) عند ركوبه عليها اذان
الدابة لا تحمل نفسها كيف تحمل غيرها ان الله يمسك السموات والارض
ان تزولا فالارض مسكة بقدرة الله سبحانه وتعالى فهي عاجزة عن امساك
نفسها كيف تمسك غيرها فيستحب هذا النظر فى كل احواله فيشهد
بذلك رؤية افعال الله تعالى دون واسطة فيقوى بذلك ايمانه ويقينه
ويرجع له الايمان حالاً بعد ان كان مقالاً (لكن) بشرط أن يمشی بالدابة على
رفق ولا يرتعجها لقوله عليه الصلاة والسلام ما كان الرفق فى شئ الا زانه
ولان ذلك ابلغ فى اصال العلم لان الناس يتوصلون بذلك الى سؤاله
وجوابه مع تعليمه وارشاده والجهل من الشيطان (ثم) يفعل ذلك فى رجوعه
فان كانت الدابة لا تكارى فيشترط ان لا يمكن المكارى من هذا الضرب
الغفيف الذى اعتاده فى هذا الزمان بل على ما تقدم وصفه (وينبغى) له ان
ينوى اذا رأى قرطاساً فى سكة الطريق رفعه وأزاله عن موضع المهنة الى
موضع طاهر يصونه فيه ولا يقبله ولا يضعه على رأسه اذ ان فعل ذلك بدعة
كما تقدم وسواء كان مكتوباً أو غير مكتوب فان كان مكتوباً فقد لا يعلمون
ان يكون فيه اسم من اسماء الله تعالى أو اسم من أسماء الانبياء عليهم الصلاة
والسلام أو اسم من أسماء الصحابة رضى الله عنهم اجمعين وفى ذلك من
الثواب ما فيه وقد تقدم وان لم يكن فيه شئ مكتوب فيكون أخذه لذلك
توقيراً وتعظيماً انعم الله تعالى اذ ان الورقة لا بد فيها من النشا وان قل
(وكذلك) ينوى اذا وجد خبزاً أو غيره مما له حرمة مما يؤكل فانه يزيله عن
موضع المهنة الى موضع طاهر يصونه فيه ولا يضعه على رأسه ولا يقبله تحريزاً
من البدعة أيضاً كما تقدم (وقد) كان سيدى أبو محمد المرجاني رحمه الله
تعالى اذا جاء القمع لم يترك أحداً من الفقهاء فى الزاوية فى ذلك اليوم يعمل
عمله حتى يلمنقطوا ما وقع من الحب على الباب أو على الطريق فاذا فعلوا
ذلك حينئذ يرجعون الى ما كانوا يعملون وهذا الباب محروب كل من عظم
نعمة الله تعالى لطف الله تعالى به وأكرمهم وان وقعت الشدة بالناس
جعل الله ان هذه صفة فرجا ومخرجا فعلى منوالهم فانصح ان كنت ذا حزم

(وينبغي) له أنه اذا قدر أن يحمل الحوائج كلها بنفسه أو على دابته فهو به أولى لا تباع السنة والاقتداء به في ذلك وإن كان راسكها لأنه من باب التواضع والامتثال وترك البدعة (وينبغي) له أن كانت له حاجة واحد يمتنى معه إلى السوق أن يردفه خلفه ليكمل امتثال السنة لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يردف خلفه في بعض الأحيان وفيه فائدة أخرى وهي التواضع فيذهب عنه ما يتعاطاه بعض أهل الوقت ممن يتحاشى ذلك وهو خلاف السنة فإن احتاج إلى من يحمل له شيئاً من الحوائج فيستأجر على ذلك ولا يعلم لغيبه أن يحمل بالأجرة اللهم إلا أن يحلف أحد على ذلك فيتم عين عليه ابرار قومه لكن بشرط أن يعلم أن لا يحلف بعد (وينبغي) أن لا يستعين بأحد ممن يقرأ عليه خوفاً أن يتعجل أجر ذلك في الدنيا (وكان) السلف رضوان الله عليهم يتحذرون في هذا الباب كثيراً (وقد) رأيت الشيخ الجليل أبا اسحق ابراهيم التنيسي رحمه الله تعالى من أهل تلسان وكان قاضياً في العلم والدين وذلك أنه خرج يوماً مع بعض أصحابه إلى خارج البادية فمشوا واشتد عطشهم ولم يكن هناك ماء فراءوا عمارة فجاءوا إليها يطلبون الماء فإذا برجل من أهل تلك القرية كان قد قرأ على الشيخ أبي اسحق فذهب فأتى باباً فيه سكر فاعطاه للشيخ ليشرب فأبى عليه فقال له ولم وهو من وجه حل فقال له لاني قرأت على ولا يمكنني أني آخذ منك شيئاً إلا أن تجعل ثواب ذلك في الدنيا فرغبه في ذلك فلم يفعل (وقد) كان سيدي أبو محمد رحمه الله تعالى لا يستعصى حاجته من قراء عليه في الغالب وذلك خيفة مما تقدم ذكره (وقوله) كان رحمه الله تعالى خرج إلى السوق لقضاء بعض حوائجه في وقت فأخذ جلة حوائجه فاشغل يديه معاً فنزل البياع من الدكان وسأله أن يحمل له بعض الحوائج فأبى عليه فلم يزل به حتى أعطاه شيئاً حمله له ثم قص عليه البياع رؤيا رآها فسكت رحمه الله تعالى ولم يقل شيئاً فقال له الرجل يا سيدي أمتعبرها لي فقال له لا يمكنني ذلك وأنت تحمل لي شيئاً فيكون ذلك أجرة على العلم فرغبه فأبى عليه إلا أن يعطيه حاجته يحملها بنفسه فمن رغبة الرجل في تعبير تلك الرؤيا أعطاه حوائجه فحملها بنفسه ثم بعد ذلك عبر له رؤياه

وهو سبيله (فانظر) ربحنا الله تعالى واباك الى تحور زعم على اعمالهم
واخذ اصهم فيها فابن الحال من الحال فيكون العالم متيقظا لهذه الاشياء
وليس هذا خاصا بمن قرا عليه ليس الا بل هو عام في كل من حصل له منه
ارشاد ما او تعلم ما فيتحفظ من هذا جهده ودين الله يسر (فان) كان العالم له
عذر في التخلف عن قضاء حاجته بيده اما الضعف من كبر او غيره او شغل مع
طالبة العلم او من يسأل عن امر دينه الضروري الى غير ذلك من الاهداز
الشريعة فالنباية اذ ذلك له افضل بحسب ما يراه في وقته اذ ان القاء العلم
لا له لا يفوقه غيره وقد تقدم ان اهل العلم هم الذين يطالبونه للعمل به لا غيره
ومع هذا الوقتوات به الاشغال فلا ينبغي له ان يخلى نفسه من احياء هذه السنة
اعنى الخروج الى السوق ولومرة في وقت ما فان لم يجد سبيلا لكثرة
الاشتغال عليه فليخرج الى ذلك وهم يشتغلون عليه وليس هذا من باب
المذموم الذي تقدم ذكره في وطء الا عقاب لان هؤلاء ما خرجوا معه
الاضرورة تعليمهم وخرج هؤلاء اهل سنة ولا يعكروا على هذا ما تقدم ذكره من
النهي عن قراءة القرآن في الاسواق اذ ان ذلك كلام الله تعالى وهذا كلام
البشر نعم ينبغي له ان لا يقرأ حديث النبي صلى الله عليه وسلم في طريقه
اذ انه ليس بعد كلام الله تعالى افضل من كلامه صلى الله عليه وسلم فبمعين
احترامه وتعظيمه وكذلك لا يقرأ في الاسواق وما ذكر من المشي معه لهذه
الضرورة انما هو ما لم يخف على نفسه من فتنة وطء عقبه فان وقع له خوف ما
من هذه السببة فترك هذه السنة اولى به او يخرج لفعله او وحده وان كان
له عذر في التخلف عن قضاء حاجته بيده فيستتيب من يقضي له ذلك لكن
بشرط ان يعلم ما يحتاج اليه في محاولة ما خرج اليه بسبب ما تقدم ذكره من
المبيعات الفاسدة في الاسواق وما لا يجوز به وما يكره الى غير ذلك مما تقدم
ذكر بعضه (فجملة) ما تحصل في خروجه الى السوق من النيات والآداب
ينبغي عن خمسة من خصلة وهي على سبيل التنبيه لما عداها فليتنبه من
يتنبه من يوفق لذلك والله يوفق الجميع عنه وان كان قد تقدم اكثرها
في الخروج الى المسجد فالحاصل ان ما خرج به من النيات الى المسجد
يخرج به الى السوق وما يخص بالمسجد وحده فهو معلوم مذكور قبل هذا

في موضعه ومن دقق النظر وجد أكثر من ذلك ان شاء الله تعالى بحسب ما يكون عنده من النور والمحضور

(فصل في رجوع العالم من السوق الى بيته وكيفية نيته في ذلك) فاذا رجع الى بيته فينوي في رجوعه كل ما تقدم ذكره في خروجه من بيته الى السوق ومنه تعليم جاهلهم والتعلم من عالمهم وينوي في رجوعه الى بيته نيّة الخلوّة عن الناس فيكون مأجورا في خطاه الى الخلوّة واداء وصل الى بيته فلا يتله من الاستئذان على أهله بنية امتثال السنة في ذلك ثم يسلم عليهم ويقدم رجله اليمنى حين دخوله ويؤخر اليسرى وكذلك يفعل عند خروجه ولا تقع التفرقة في التقديم والتأخير الا بين المسجد وبين الخلاء وما أشبهه من حمام أو غيره من مواضع الفضلات ويسمى الله تعالى حين دخوله ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويمتثل السنة في الدعاء الوارد حين الدخول الى البيت وهو ان يقول اللهم اني اسألك خيرا موجبا وخيرا مخرجا بسم الله ونجنا وبسم الله خرجنا وعلى الله ربنا توكلنا ثم يقرأ قوله تعالى هو الله أحد الى آخرها وينوي حين دخوله الى بيته نيّة الخلوّة عن الناس كما تقدم لكن ينوي بذلك ليسلم الناس من شره وشراسانه ونظره وسعيه وبطشه وسعيه وحسده وبغيه وما أشبه ذلك من الخصال الرديئة اذ ان كل من قرب من باب ربه تعالى كان أسوأ ظنا بنفسه كما قد حكى عن بعضهم لما انزل في خلوته عن الناس وانفرد بنفسه انه قال وجدت اساني كلبا عقورا قل ان يسلم منه من خاطئه فحبست نفسي ليسلم الناس من شره وآفته وفي هذه النيات من الخبرات أشياء متعددة منها انها تحتوي على عدم الدعوى وعلى عدم التكبر والتعبر والتخيل وغير ذلك من الخصال الرديئة فيمنع نفسه هذه النية تندفع كلها وفي الخلوّة من الخبرات أشياء متعددة تحصل له دون كلفة يتكافها وسياتي بيان ذلك ان شاء الله تعالى عند ذكر حال المرء بدو الله ينفع بالجميع بمنه ولينحذر ان ينوي بالخلوة سلامته من الناس فان ذلك داء عضال والعطب فيه موجود اذ ان فيه تحسين الظن بنفسه واساءة الظن بغيره من اخوانه المسلمين وقد تقدم ذكر هذا حين رجوع العالم من المسجد الى بيته فانغى عن اعادته وانما ذكر بعض ذلك هنا زيادة تنبيه والله تعالى الموفق

فان احتاج اهله الى حاجة اخرى او نسي شيئا مما خرج اليه فلا يعود الى السوق ويترك ذلك وان كان ضروريا لله لم الا ان يكون يخاف فوات امر مثل مرض يحتاج الى فصاد أو غيره من غداء أو دواء أو ما أشبه ذلك لا يلا بعضى عليه الزمان في الاسواق كما سبق لان الامل اذا علموا انه مما اعوزهم شئ بقضى لهم تكثر حوائجهم ويضيع عليه وقته فاذا علموا من عادته انه لا يخرج المرأة واحدة جمعوا له الحوائج كلها في خروجه فيحفظ عليه وقته واذا قعد في بيته مع اهله وبنيه فاجبر الخلوته حاصل له فان عمل شيئا من القرب بحضورهم او مع علمهم فذلك لا يخرجهم عن عمل السر وله تضعيف الثواب فيه اذان العلماء قد قالوا ثلاثة من اعمال البر لا تخرج عن عمل السر وان عمات في الجهر وهي سجود التلاوة اذا امر التالى بسجدة وهو يقرأ في سره فيسجد لها بسجدة غيره واذا كان صائما فدعى الى طعام فقال اني صائم واذا كان مع اهله يعمل عمل لا وهم معه فان ذلك كله لا يخرجهم عن عمل السر ولا من الخلوته اما سجود التلاوة فلا تهم ما مر اذا امر بسجدة يسجد لها فاذا كان مع غيره فلا يتركها لاجل الغير اذ ان ترك العمل لاجل الناس رياء والرياء ممنوع فلهه واما الصوم فيحتاج الى ذكره اذا خاف التشويش على من دعاه حتى يرفع عن أخيه المسلم ما يتوقع من تشويش خاطره واما العمل بسجدة اهله فلو كلف أن لا يعمل العمل الابغية عنهم لكان في ذلك حرج ومشقة وفتح باب ترك العمل (الكن) اذا اراد جمع خاطره وقد ران يكون بعزل عن الامل فهو اولى به وهذا يشترط في حق الضعيف الذي يخل بحاله الاجتماع ولهذا المعنى قال مالك رحمه الله تعالى في التنفل في البيت انه افضل من التنفل في المسجد يعني لفضيلة عمل السر فان كان في البيت اولاد او من يفرق خاطره في عبادته ففي المسجد افضل اه واما اهل التمكن فلا يحتاجون الى ذلك وقد كان بعض السلف رضى الله عنهم اذا كان في بيته في غير وقت الصلاة وقراه له واحترموه كثيرا فاذا دخل في الصلاة كثر اغطهم ويتكلمون بما يحتاجون فسمّل بعضهم عن ذلك فقالوا اذا كان في الصلاة لا يسمع ما نقول فن هذا حاله كيف تنصرف همته لرؤية الاولاد وما زجرتهم او غيرهم (وقد سمعت سيدي ابا محمد رحمه الله تعالى يقول ان

هذه الحالة تكون في وقت دون وقت وفي بعض الاوقات تكون في البيت
الحركة الكثيرة والبكاء الكثير من الاولاد وغير ذلك مما يشوش خاطر فلا
أسمعه ولا أعرف به وكل ذلك راجع الى حاله وبعض الاوقات أشعر به وما
ذلك الا بحسب الحضور والنفرة وكذلك كان يقول في تلاوته الكتاب الله
تعالى فبعض الايام أصلي الصبح ثم استفتح سورة البقرة فيأبجى بعد طلوع
الشمس بقليل الا وأنا قد ختمت وبعض الايام لا أقدر على ذلك بحسب
الحضور فان كنت حاضرا كان ذلك وبحسب النفرة يكون البطء في الختم
فقد تبين ان القوى والضعيف لا يستويان (فعلى) هذا فالحلوة عن الاهل
مشترطة في حق الضعيف وفي وقت النفرة ومع ذلك فلا بد ان يعطيه
ظهم منه في وقت ما ويؤاكل أهله وبنيه وجواريه وعبيده من صحفة
واحدة ولربما كان هذا أفضل من كثير من خلواته لأن في ذلك وجوها
من الخير منها امتثال السنة والتواضع وادخال السرور عليهم وقد قال
بعض اهل التحقيق من رأى انه خير من الكتاب فالكتاب خير منه وقوله
هذان بين واضح الا ترى ان الكتاب مقطوع له بأنه لا يدخل النار وغيره من
المكافئين محتمل لدخولها الا من استثنى فالحساب والحالة هذه أفضل
منه وفي الكل مع من تقدم ترك رعونة النفس وترك رياستها والتعظيم
والفخر وانصافها بالخوف والوجل ورؤية الفضل لغيرها ما هو بين واضح
فيقوى الرجال انصف بذلك أنه من الناجحين نسأل الله تعالى ان يعيننا من
جميع المآلات بفضلها أجمعين وما تقدم ذكره من الخلوة مع وجود الاهل فهو
على جادة مذهب العلماء رحمة الله عليهم ومذهب بعض اهل التحقيق أن
عمل السر هو الذي لا يعرف به المالك كان عليه السلام على ما سألني ان شاء
الله تعالى (وقد) تقدم بعض آداب العالم في أخذه الدرس في المسجد (وبقي)
الكلام على أخذه الدرس في بيته أو في المدرسة فان كان في بيته ضرورة ما
أعني لا يمكنه الخروج لاجله فإخذه الدرس في البيت أولى بل أوجب لأن
تركه فيه ضرر في الغالب عليه وعلى اخوانه المسلمين (فاذا) فعل ذلك فالادب
كما تقدم في المسجد لكن يختص البيت ببعض الآداب وان كانت مطلوبة في
المسجد لكن في البيت ثمة كد (فمنها) كثرة تواضعه للداخين عليه أعني

مطلبه
أخذ الدرس في
البيت والمدرسة

في تلقيهم ببشاشة الوجه وحسن التلقي اذ ان البيت محل انقباضهم بخلاف
المسجد لانهم وغيرهم فيه سواء فان لم يبسط لهم الاثاس والا سكان سديا
لا انقباضهم او عدم تجزيتهم او يقل فهم بعضهم لبعض ما يقيه اليهم (ومنها)
ان يأذن للطلبة وغيرهم ممن يحتاج الى الاستفتاء أو التعليم أو ليسمع ألا
ترى الى قول مالك رحمه الله تعالى للخليفة أدركت العلماء وهم يقولون ان
هذا العلم اذا منع عن العامة لم تنتفع به الخاصة اهـ ويحتمل عدم الانتفاع به
من ثلاثة أوجه أحدها انهم لا يوفقون للعمل به والثاني ان ثواب العلم يكثر
بانتشاره فكما انتشر زاد الثواب للمعلم وحصل لمن عمله واذ اوقع
الاختصاص به امتنع انتشاره واذ امتنع انتشاره ذهب بعض ثوابه
والثالث ان يحرم الخاصة فهم تلك المسائل ومعانيها لان في اختصاصهم
بذلك نوع تكبر وتجبر وبخل بما أمرهم الله تعالى ان ينفقوه من العلم الذي
من به عليهم فغرموا الفهم فيه قال الله تعالى سأصرف عن آياتي الذين
يتكبرون في الارض بغير الحق الآية ومعلوم بالضرورة ان بعض المتكبرين
يحفظون القرآن والعلم ولكنهم منعوا فائدته وهي الفهم فيه والعمل به وذلك
هو المطلوب فبقى العوام احسن حالا منهم في ذلك والله تعالى المستعان (ومن
آدابه) أن يكون الاذن مشهورا معلوما لان عدم اشتهاره سبب لقله انتشار
العلم أو يكون فيه بعض كتم له (ومن آدابه) أن يكون موضع اخذ الدرس
في البيت بحيث لا يسمع فيه لاهل البيت حس ولا كلام خفية مما يترتب على
ذلك من المفساد التي لا يشربها (ومن آدابه) أن يكون الوقت معلوما لانه
ان لم يكن معلوما وقع الضرر به وبمن يأتي اليه اذ ان وقت الاذن بقي غير
مضبوط لهم (ومنها) انه اذا سمع الاذان وهو في جماعة في أثناء الدرس قطع
وقام هو ومن معه لمتابها وللصلاة في المسجد في جماعة اذ ان ذلك من أكبر
اظهار شعائر الاسلام فاذا خرج هو ومن معه الى المسجد ظهرت بذلك الشعائر
واقندى به الناس في ذلك وحصل لهم بركة امتثال السنة لما في الخروج الى
المسجد من البركات والخبرات والثواب المرتب على ذلك كما تقدم الا ترى
الى وصف الواصف لبعض حال النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا سمع
الاذان خرج فيحصل للعالم بركة الامتثال والاقتران بالنبي صلى الله عليه

وسلم في المبادرة الى التحيرات وان كانت صلاة العالم في البيت في جماعة مع طابته أو غيرهم يجوزون بها فضيلة الاجتماع لكن يذهب عنه وعنهم اذا صلوا في البيت الفضائل والاجور المذكورة في المشي الى المسجد ويكون ما وقع منه ومنهم من الافعال المكروهة كراهة شديدة اذ ان الناس يقتدون به وبهم في ذلك وقد يؤول الامر الى تعطيل المساجد أو بعضها من الجماعات اذ الغالب على الناس انهم لا يعمدون من يصلي معهم في البيوت فيجدون السبب لافقدوا بالعالم في ترك هذه الشعيرة اللهم الا ان تكون له ضرورة لا يقدر على الخروج الى المسجد لاجلها فأرباب الضرورات لهم أحكام تخصهم لكن ينبغي له ان يذكر ان حضره أنه مضرور وترك ذلك وليس عليه ان يبين الوجه الذي لاجله ترك وقد قال مالك رحمه الله تعالى ما كل الاعذار تبدي (وقد كان) أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحافظون على آداب الشريعة كما يحافظون على الواجبات منها الا ترى ان أحدهم كان لا يقدر ان ياتي الى المسجد لشدة مرضه ثم يخرج اليه يتهدى بين اثنين لاجل شهود الصلاة في جماعة ليشهد دعوة المسلمين واغتنام بركتهم والصلاة معهم وخلفهم اذ الغالب ان فيهم من هو مغفور له ومن صلى خلف مغفور له غفر له (ولاجل) هذا المعنى كان بعض السلف ياتي الى المسجد في اول الوقت رغبة منه في فضيلة الصف الاول فاذا امتلأ الصف الاول انتقل منه الى الصف الذي يليه وهكذا الى أن يصلي في آخر الناس ف قيل له في ذلك فقال اما سبقي في اول الوقت فلا حوز فضيلة الصف الاول مع اول الوقت واما انتقالي الى ما سواه فاعلم ان أصلي خلف مغفور له فمغفر لي سيما ان كان المغفور له اماما فبئس علي شيخ (فالمحافضة) على الصلوات في المساجد في جماعة من أعظم شعائر الدين ومهماته (وقد كان) عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما اذا فاتته تكبيرة الاحرام مع الامام أعتق رقبة (فاذا) كان ذلك كذلك وكان للعالم عذري المتخلف في البيت عن المسجد فلما اذن من معه في البيت من الطلبة وغيرهم في الخروج الى المسجد لاجل اظهار شعيرة الجماعة ولا يسكنهم لاجل الصلاة معهم ويصلي هو مع من حضره من أهل البيت ان أمكن فاذا قضاوا صلواتهم في المسجد رجعوا اليه

ان كان بقي لهم شيء من وظيفة ثم ان شاؤا وان لم يجد من يصلي معه
 في البيت صلى فذا فهو أفضل له وأبرك لاجل امثال السنة في اذنه لم يـ
 في الخروج الى المسجد لظهار السنة والشعيرة كما سبق (وقد ورد) ان من
 اشراط الساعة كثرة المساجد وقلة المصلين فيها (قال) الامام ابو طالب
 المكي رحمه الله تعالى في كتابه وقد كانوا يكرهون كثرة المساجد في الحلة
 الواحدة (روى) ان انس بن مالك لما دخل البصرة جعل كلنا خطا خطوتين
 رأى مسجدا فقال ما هذه البدعة كلما كثرت المساجد قل المصلون أشهد
 لقد كانت القبيلة بأسرها ليس فيها الا مسجد واحد وكان أهل القبيلة
 يتناوبون المسجد الواحد في الحصى من الاحياء (واختلفوا) اذا اتفق
 مسجدان في محلة في ايها يصلى (فمنهم) من قال في أقدمهما واليه ذهب
 انس بن مالك وغيره من الصحابة رضي الله عنهم قال وكانوا يجاوزون
 المساجد المحدثه الى المسجد العتيق اتمسى (فاذا كان) العالم يحفظ من هذا
 انسكت هذه الثمة فلم يوجد تعطيل بركة الاتباع وفقنا الله تعالى لذلك
 بمنه (وليحذر) ان يميل او يغتر ببعض عوائد بعض أهل الوقت بالدبار
 المصرية وما أشبهها وذلك انك تجد بعض من ينسب الى العلم والفتوى
 يسمع الاذان وهو في بيته فلا يزعزعه ذلك ولا يتحرك للخروج الى المسجد
 ولو كان على طهارة وينتظر حتى يأتيه أحد من الطائفة او غيرهم فيصلى معه
 الفرض ويرى أن ذلك من حسن السياسة بان يحصل لهم فضيلة الجماعة
 دون خروج وحركة الى المسجد ودون مخالطة العوام فان لم يات أحد في
 الوقت ونحشى خروجه صلى مع أهله ان كان له أهل والاصلى فذا وقد يكون
 المسجد على بابة او بجواره ولم يصل فيه احد وقد يصلى فيه من لا يؤبه له من
 لا يعرف الله ولم ولو كان المسجد بعيدا لمكان العالم اولى من يهرع اليه حين
 قرع سمع النداء لانه اعلم بقول النبي صلى الله عليه وسلم ان اكثركم
 اجرا بعدكم دارم علمه بما في الجماعة وانها والشعائر من الثواب
 والبركات والكنوز في الغالب لا يبادر اليها الا من يعرفها وقد ورد
 في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لعن ثلاثا رجل ام قوما رهم له
 كارهون وامراة بانت وزوجها عليها ساخط ورجل سمع حي على الفلاح

قوله يؤبه بوزن
 يتنظر ومعناه اه

فلم يجب انتهى (ثم) مع هذه المعرفة والعلم تجدد الجوامع الاعظم في غالب
الافاق اذ اصلى الامام يستتره عوام الناس ممن لا يعرف العلم وقد يطرا
عليه سم وفلا يجد من يسبح له ولا من يستخلفه ان يجرى عليه امر محمود
للخروج من الصلاة فيكون سبباً لافساد صلاة المأمومين ثم انك اذا نظرت
الى النصف الاول لا تجد فيه في الغالب من يقتدى به عكس ما كان عليه
السلف والخلف رضى الله عنهم اجمعين وقد قال عليه الصلاة والسلام ليبنى
منكم اولوا الاحلام والنهى انتهى والسنة الماضية انهم كانوا يصلون
في النصف الاول الا مثل فالامثل منهم ثم الثانى ثم الثالث على هذا المنهج
الى آخرهم لان الامثل فالامثل منهم كانوا اسرع سبباً لتلك المواضع في
المسجد من غيرهم ممن تأخر عن مواضعهم وهذه سنة قد اقيمت وتركت
في الغالب في هذا الزمان لكن والمحمد لله قد بقي منها بقية خير قائمة به هذه
الشعبيرة في بلاد المغرب فانك تجد بها المساجد مصانة مرفعة معظمة لا ترفع
فيها الاصوات ولا تدخل الا للصلاة أو لمجالس العلم وما قد مناه من الترتيب
في النصف الاول وغيره فهم ماشون على ذلك الاسلوب أو قريب منه ولم
عادة حسنة قدمضى ذكرها وهى ان الذين يعمررون الصفوف الامثل
فالامثل لكن الذين يسترون الامام هم اكثر امتيازاً من غيرهم في الفضل
والدين وهم معلومون قل ان يغيب احد منهم فان غاب لضرورة قدموا
موضعه من هو مثله أو يقارب به فيصل الى الامام وهو مطمئن القاب بما يطرا
عليه في صلواته اذ انهم في الفضل والعلم بحيث لا يغفلون عن حركته واحواله
وهذا عكس ما الحال عليه اليوم حتى انه لو حضر احد من يقتدى به اليوم في
المسجد لرأيت به بعيداً من الامام وقد لا يصل الى النصف الاول ثم مع ذلك
تقدمه السجادة وقد تقدم ذلك بما فيه كفاية فاغنى عن اعادته (فهذا)
بعض الآداب التي تختص بالعلم اذا اخذ المدرس في بيته (وأما) اذا كان
ياخذ في المدرسة فآدابه على ما تقدم ذكره في المسجد لكن المسجد له آداب
تخصه قد تقدم ذكرها والمدرسة لها آداب تخصها سند ذكرها قريباً ان شاء
الله تعالى اكن اخذ المدرس في المسجد أفضل لاجل كثرة الاتفاقيات بالعلم من
قصده ومن لم يقصده بخلاف المدرسة فانه لا يأتى اليها غالباً الا من قصد

العلم أو الاستغناء فأخذته في المدرسة أقل رتبة في الانتشار منه في المسجد كما
تقدم وأخذته في المدرسة أكثر انتشاراً منه في البيت والغالب أنه لا يتصد
أخذ الدرس في المدرسة إلا لأجل المعلم فاذا كان ذلك كذلك فيبقى له
إذا أخذ الدرس في المدرسة أن يأخذ بتلك النيات التي وصفت في المسجد
وتلك الآداب بل ينبغي له أن يزيد في إخلاص نيته ويدفع الشواغب عن
نفسه فلا يتعاق خاطره بالمعلوم أو يلتفت إليه بقلبه بل يكون ذلك على
سبيل الامتنان لأمير الله تعالى وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم (قال) الله تعالى
في كتابه العزيز وإذا أخذ الله ميثاق الذين أدنوا من الكتاب لتبيننه للناس ولا
تسكتونه (وروي) البخاري والترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلغوا عني ولو آية (وروي) الترمذي عن
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول نضر الله امرأ سمع منا شيئاً فبلغه كما سمعه فرب مبلغ أوعى من سامع
انه (فاذا) جاءه المعلوم دون سؤال ولا استشراف بنفس فلا بأس بأخذه إذا
كانت الحاجة داعية إليه هذا على جادة أهل العلم بشرط أن يكون
التعليم قد تيسر عليه وعلامة صدقه فيما وصف من تعليمه لله تعالى أنه إذا
قطع عنه المعلوم لا يترك التعليم ولا ما كان عليه من الاجتهاد ولا يترك
ولا يتعجز بل يـ ~~يكون~~ في وقت قطع المعلوم أكثر تلياً واشد حرصاً عليه
لأنه قد حضر الله تعالى وقد يكون المعلوم قد قطع منه اختصاراً من الله تعالى
لكي يرى صدقه في علمه وعمله فان رزقه مضمون له مطلقاً لا يختصر ذلك في
جهة دون أخرى (قال) عليه السلام تسكفل الله برزق طالب العلم
انتهى ومعناه ان الله تعالى ييسره له من غير تعب ولا مشقة وان كان الله
تعالى قد تسكفل برزق الخلق أجمعين لكن حكمة تخصيص طالب العلم
بالذكر ان ذلك بتيسر غاية التيسر ولا مشقة كما سبق في جعل نصيبه من
التعب والمشقة في الدرس والمطالعة والتفهم للسائل والفاصل ذلك من الله
تعالى على سبيل اللطف به والاحسان اليه وهذا من كرامات العلماء أئني فهم
المسائل وحسن الفاهم والمعرفة بسياسة الناس في تعاليمها كما ان كرامات
الاولياء في الأشياء أخرى يطول تعدادها مثل المشي على الماء والظهور في الهواء

وينبغي له أن يصون هذا المنصب الشريف من الترددان يرجى أن يبين
على اطلاق المعلوم أو التحدث فيه أو انشاء معلوم عوضه (وقد) حدثني من
أثق به أنه رأى بعض العلماء المتأخرين وكان يدرس في مدرسة فاقطع
المعلوم عنه وعن طلبته أو نقص منه فقالوا للدرس أهلك أن تمشي إلى فلان
وكان من أبناء الدنيا القجمع به عسى أن يامر باطلاق ذلك المعلوم فقال نعم
مر إلى أن عزمو عليه فقال والله اني لا أستحي من ربي عز وجل أن تكذب
هذه الشبهة عنده فقالوا وكيف ذلك فقال اني أصبح كل يوم أقول اللهم
لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت فاقول هذا واقف بين يدي مخلوق
أسأله ذلك والله لا فعلته فلم يمش اليه (وينبغي له) أن لا يذكر قطع المعلوم
بين الناس ولا يشهره اذ أن ذلك من الضجور وقلة الثقة بما في يد الله تعالى
والتعرض إلى اطلاع بعض الناس على شيء من ضروراته والعالم أولى من
يثق بربه في المنع والعطاء بل المنع من الله تعالى في كثير من المواضع هو عطاء
لان اختيار الله تعالى لعبده أحسن وأولى من اختيار العبد لنفسه اذ أنه
سبحانه وتعالى هو العالم بمصالح عباده (وينبغي له) أن يكون في المدرسة على
ما وصف في المسجد من التواضع والقرب من حضره من الطلبة وغيرهم
ولا يمنع أحدا من عامة الناس لان العلم اذا منع عن العامة لم تنفع به الخاصة
كما تقدم واغلاق باب المدرسة فيه الاختصاص عن العامة ومنعهم عن
الاستماع للعلم والتبرك به وبأهله وكذلك البواب لان ذلك حجاب عن العلم
أيضا واختصاص به كما تقدم بل يفتح الباب ولا يمنع أحدا من عاقل الله تعالى
الدخول كما هو في المسجده سواء بسواء (فان) قال قائل انما جعل البواب لاجل
أن كثيرا من العوام اذا دخلوا المدرسة تشوش الموضع وكشفوا عوراتهم
عند الفسقية وقديسرق بعضهم بعض أقدام الفقههاء وقديسكثر اعطهم
(فالجواب) ان البواب الذي يفتح على الباب أو غيره يكون واقفا عند
أخذهم الدرس فلا يترك أحدا من يتهم بشيء من هذا أن يقرب من ناحية
أقدامهم وان رأى أحدا يريد أن يكشف عورته نهاء وزجره ومنعه من ذلك
(وينبغي له) أيضا ان لا يتخذ تقيما بين يديه قائما كان او جالسا ولا يفعل شيئا
عما هو معلوم اليوم من العوائد التي ليست لمن مضى لان علماء السلف رضوان

الله عليهم لم يكن فرق بينهم وبين سائر المسلمين في مجالسهم وفي مجالس علمهم
في غالب احوالهم وما يفعله في هذا الزمان من اتخاذ الحاجب والبواب
والنقيب انما يفعله احد ثلاثة اشخاص امامة كبر في نفسه متجبر وان كان
ظاهرة الاتسام بالعلم وهو منسوب اليه فهو مدود في التكبرين واما رجل
جاهل يريد العلو في الارض بجهله لانه لو علم حال علماء الساف في تواضعهم
لقبسه بهم ان سلم بما ذكر من التكبر والتجبر والمثالث وهو اشد من
الوجهين المذكورين واعظم ثبوتاً في الصدور وهي العوائد المستمرة حتى انه
قد يدرك بعض العلماء الوهم في تلك العوائد المستمرة فقد يجعلها من قبيل
المنذوب ان سلم من القول بوجودها مستنداً في ذلك الى ما انست به نفسه من
تلك العوائد لكونه نشأ فوجد هامع ولا بها والعلماء برءاء من ذلك كله وفي
فعل من يسكت الطالبة اخذ العلم لانه قد يكون بعض الطلبة لم تظهر له
المسئلة ويريد ان يبحث فيها حتى يتبين له او عنده سؤال واريد ان يلقبه
حتى يزيل ما عنده فيسكت اذ ذاك فيمنعه من المقصود وكذلك المدرس
ينبغي له ان لا يسكت احدا الا اذا خرج عن المقصود او كان سؤاله وبجسته مما
لا ينبغي فيسكته العالم برقى ويرشده الى ما هو اولي في حقه من السكوت او
الكلام فكيف يقوم على الطالبة شخص سيما اذا كان من العوام النافرين
عن العلم فيؤذيهم ببذاءة لسانه وزجر بعنف فيكون ذلك سبباً الى نفور
العامه أكثر سيما من شأنهم النفور في الغالب من العلم لانه حاكم عليهم
والنفوس في الغالب تنفر من الحكم عليها فاذا رأى العوام ذلك الفحل
الذموم يفعل مع الطالبة امسكت السؤال عما اضارون اليه في أمر دينهم
فيكون ذلك كتمال العلم واختصاصه كما سبق وشأن العالم سعة الصدر وهو
أوسع من أن يضيق عن سؤال العامة وجفاء بعضهم عليه اذ انه محل الكمال
والفضائل وقد علم ما في سعة الخلق من الثناء في الكتاب والسنة ومناقب
العلماء ما لا يأخذه حصر اما الكتاب فقوله تعالى فيها رحمة من الله لنت لهم
ولو كنت قظاً غليظ القاب لانقضوا من حولك الآية وقوله تعالى انبيه
من الله عليه وسلم وانك اعلى خالق عظيم فتخصيصه سبحانه وتعالى الخلق
بالذكر فيه تخصيص عظيم وارشاد بليغ على تحصيل ذلك والاتصاف به في كل

الاحوال الحمد وخدمة شربنا (فان) قال العالم مثله لانه لا يقدر ان يسكتهم
فأدت الضرورة الى من يسكتهم عنه وهذا ليس من باب التكبر والتعدي
(والجواب) ان هذا امر قد فعل النبي صلى الله عليه وسلم وفعل الساف والخاف
الى علم جبر الاقل النبي صلى الله عليه وسلم فقد حج على الله عليه وسلم حجة
الوداع ومعه خلق كثير وركب على ناقته وهذا يسأله وهذا يبعثه وهذا
يناديه الى غير ذلك وليس ثم حاجب ولا طرد ولا اليك اليك وكان مع ذلك
يقول اللهم اجعله هاجم ورا لا رياء فيه ولا سمعة وانما قال عليه الصلاة
والسلام ذلك لتشريع لا مئة فانه صاحب العصمة الكبرى والمنزلة المنيفة
العظمى عند ربه عز وجل وقد كان عليه الصلاة والسلام يقعد للناس عموما
ويحكم بما أنعم الله تعالى عليه به من التبليغ والتعليم الاحكام ثم مع ذلك
قال عليه الصلاة والسلام من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وانما أنا فاسم
والله يعطى اه فاخاه صلى الله عليه وسلم العطية والهدية لله تعالى وحده
وكلامه ~~كان~~ علما اتم اختلافا في العطاء والمنع (واذا) كان ذلك كذلك
فليس له ان يخص قوما دون آخرين بالقضاء الاحكام عليهم اذ ان المسلمين
قد تساوا في الاحكام وبقيت المواهب من الله تعالى يخص بها من يشاء
من عباده والغالب انه اذا وقعت مخالفة السنة في أمر أنه لا ينجح ومن
مخالفة السنة ان يحتمل قوما من المسلمين للتعليم دون غيرهم واما فعل الصحابة
بعده رضى الله عنهم اجمعين فكثير في هذا الباب بحيث لا يأخذ منه حمر
(وينبغي له) انه اذا جلس ان ينوي بجלוسه اظها رحكم الله تعالى وسنة
رسوله صلى الله عليه وسلم فادنى ذلك عادت عليه وعليهم بركة تلك النية
السنية فيوفق ويسدد ويومان ويحمل ويذهب عنه ما يوقعه غيره أو يصديه
من المال والسائمة والضيح والكبر والفخر والخيلاء ويحكمهم كاحتمال الوالد
لولده بل هم اعظم عنده منزلة من اولاده لان جلوسه معهم انما هو لله تعالى
بجرد اعن حظ النفس وشفقته على اولاده له فيها حظ البشرية في الغالب
فكان احتماله لهم اكثر من اولاده واذا كان الامر كذلك فالبركة خاصة
وامان ~~كان~~ ما تقدم ذكره من البواب والنقيب فلا فرق اذن بين باب
المدرسة وأبواب الامراء لانه لا يتوصل الى ابوابهم في الغالب الا بالحاجب

والذقيب فقد استويا في هذا المعنى فلو قدرنا ان احدا من عامة المسلمين
 جاء بفتوى الى باب المدرسة يجحد الحجاب والبواب وغيرهما عنه وانه بل
 يمنع بعضهم عذرؤيته البغال والعلمان الذين على باب المدرسة ولا يتجاسر
 ان يصل لباب بل ينصرف ويترك ما جاء بسببه (ولا) يظن ظان ان الركوب
 على الدواب مكره بل يكون في بعض الاحوال واجبا او مستحبا او جائزا لمن
 بعدت داره وهو صحيح البدن فركوبه من التسم الجسائر ومن كان ضعيفا
 لا يقدر على المشي وكان اخذ الدرس يتعين عليه او كان يقدر على المشي
 ويريد مرضه به زيادة تضره شرطا فيكون ذلك في حقه واجبا واما من كان
 صحيح البدن قريب الدار لا يختلف العلماء ان المشي في حق هذا افضل اذ
 انه ماش الى اصل العبادات فان كان المستفتي قويا في دينه وجاء الى بيت
 المدرسة وجد الحجاب أعظم عند بعضهم واذا وصل الى الباب وجد من يمنع
 وصول خبره الى العالم حتى انه قد يبذل بعضهم شيئا من الدنيا حتى يوصل
 الفتوى اليه من غير ان يراه او يكلمه فهذا فيه ما فيه من فعل المتكبرين
 والمتعبرين فلو كان العالم اذا سمع الاذان خرج الى المسجد لكان الناس
 يتوصلون الى قضاء اغراضهم مما يضطرون اليه في دينهم ولو قدرنا ان احدا
 منهم خرج الى المسجد فيخرج في الغالب على صفة قدية معذرة على بعض العوام
 الوصول اليه الا بواسطة وقد يخرج بعضهم الى المسجد بغير نقب ولا غيره
 وهو نادر والناذر لا حكم له عند الفقهاء وتفصيل هذا يطول وبالحجمه ففهما
 اشرا اليه غنية عن الباقي (وبينجي) للعالم اذا جاءته الفتوى ان يسأل عن
 وقعت له حتى يسمع ذلك من افظه ان كان حاضرا او سهل حضوره ويتثبت
 في فهم الاقفا التي يسمعها منه لان الورقة قد يكتب فيها غير ذلك فيفتي على
 وهم او غلط وفي ذلك من الخطر ما فيه وان كان جوابه صوابا على ما رآه
 مكتوبا فان تعذر حضوره وقعت له المنازلة شأن العالم ان يتثبت جهده
 وان يأمر من اتى بالفتوى انه يعاود صاحب الواقعة ان يفسر ذلك عليه كما
 تقدم والمقصود والمطلوب ان لا يفتي الا بعد التحرز الكلي والتحفظ العظيم
 حتى يتبين له وجهه الصواب في ذلك ويشرح صدره ثم بعد ان شرح صدره
 لذلك والوقوف على حقيقة امر الفتوى لا يجعل بالكتب عايها بل يؤخر ذلك

الى وقت الدرس فيعرض المسئلة على من حضره من الفقهاء ويرى رأيهم
ورأيهم فيها ثم بعد ذلك يتظرفان وافق ما عندده ماقالوه فيه او نعمت وان
خالفوه يبحث معهم في ذلك وأبدى لهم ما يريد أن يفتي به في المسئلة فاذا فرغ
من البحث في ذلك كتب عليهم انما يتحقق انه الصواب عنده وليحذروا من البجالة
في ذلك لانه اغايتكم ويرفتي بما يتحقق او غلب على ظنه ان ذلك حكم الله تعالى
في هذه المسئلة فان الغلط في ذلك قل أن يسهل ترك (وقد) كان سيدي الشيخ
الجليل أبو الحسن المعروف بالزيات رحمه الله تعالى جأته امرأة فاستفتته
فأجابها ثم مضت لسبيلها فها هو الاقليل واذا بالشيخ رحمه الله تعالى قد
تغير وجهه واخذ ثوبه فجعله في فيه وخرج يجرى حافيا الى أن لحق المرأة
فأخذ الفتوى منها ثم رجع فسأله اصحابه عن موجب ذلك فقال ذكرت
أني وهمت في جوابها فأسرعت لئلا تفوتني فقالوا له لو أمرنا لكان ذلك فقال
ما هي في ذمة أحد منكم فلو فعلت ذلك لكان أحدكم يقوم على هيئته وحتى
يلبس نعليه وحتى يمشي المشي المعتاد واكثر منه قليلا فقد فوت المرأة ولا
تعلم جهتها والذي تنعاق المسئلة بذمته هو الذي يعلم ما جرى عليه فيبادر
الى خلاص نفسه (وقد كان) رحمه الله تعالى اذا جاءته الفتوى يقول ان اتى
بها ما يمكنني ان اكتب عليها ان الخط قد مراد فيه وينقص فيقع هذا الغلط
المسئلة عليه فلا يفتي حتى يحضر صاحب النازلة فاذا حضر سأل عما وقع له
فيخبر به فيقول له اذا كان من الغد يحضر الجواب ان شاء الله تعالى فاذا
جاء من الغد يسأله الجواب يقول له الشيخ اعد على المسئلة فاذا اعادها عليه
فان كانت موافقة لما قاله بالامس يبحث فيها مع من حضر ثم افتاه او كتب له
عليها وان خالف ماقاله بالامس قال له الشيخ ايمها هو الحق الذي بالامس
او الذي باليوم فبردها ولا يفتي له فيما يشئ ويقول له لا اعلم الحق في ذلك
حتى أفتي عليه هكذا هو حال العلماء في التفرغ على ذمهم اللهم الا ان تكون
المسئلة مشهورة معروفة لا تحتاج الى بحث ولا تطويل نظر فلا بأس بالجواب
عليها في الوقت والله تعالى الموفق للسداد عنه فلو مشى العالم على هذا
المنهج القويم لحصل له فائدتان عظيمتان احدهما ابراءة ذمته والثانية
انتفاع من حضره وتعليمهم في اقل زمان لان اخذ الدرس سهلا يسير في

الغالب اذ النعماء من الطلبة قد اطلعوا عليه غالباً وهم قد عرفوا ما اخذوه
ومراده ومشكلاته والجواب عنها وحاشا والفتاوى ليست كذلك
لانها تنزل تنزل على غير تعبية ولا اهمة وفيها تظهر ربحا طلبة وتحصل
لهم بها الفائدة الحجة والتثبت في المسائل التي تقع لهم منها (ومن) ابن يونس
قال من من عيسى سمعت مالكا يقول لا يؤخذ العلم من اربعة ويؤخذ من
سواهم لا يؤخذ من مبتدع يدعو الى بدعته ولا سفيه معان بسفهه ولا من
يكذب في حديث الناس وان كان يصدق في حديث رسول الله صلى
الله عليه وسلم ولا من لا يعرف هذا الشأن (وقال) مالك ليس يسلم رجل
يحدث بكل ما سمعه ولا يكون اماما ابدا ثم قرأ ولا تلبسوا الحق بالباطل اه
وايحذر ان يتردد لاحاد ويسعى في طلب التدريس في أى موضع كان من
مدرسة او غيرها لانه انما يحس لله تعالى فيعلم ويعلم ويفيد ويستفيد لكي
يظهر ما اوجبه الله تعالى او حره او كرهه على نفسه وعلى غيره فما كان
اصله لهذه المعاني وما جازها فينبغي بل يجب ان لا يخلط ذلك بشئ من اقدار
الدنيا والعالم اولى من يبادر الى معالي الامور وان كان اذانه قدوة للاقتدين
وهدى للتهتدين فاذا رآه أحد من الناس يتسبب فيما ذكر كان ذلك سببا
للاقتداء به في طلب حطام الدنيا والغالب ان النفوس تانس بأقل من هذا
وان كان ذمه موجودا في الكتب واحوال السلف رضى الله عنهم لم يكن
شأن الناس اليوم في الغالب الاقتداء بمن في وقتهم ولا يتعرضون للاختلاف في
حال من سبق ذكره ائثارا للتوصل الى اغراضهم (فاذا) كان ذلك كذلك
فالعالم اولى من يتحفظ على نفسه صيانة للعلم واقامة محرمته بل اذا عرض عليه
شئ مما ذكر فليترص وليستخر الله تعالى ويستشير ولا يجهل فان الجاهل من
الشراة والشراة مذمومة لقوله عليه الصلاة والسلام ان هذا المال
حلوله خضرة فمن أخذه بسخارة نفس يورث له فيه ومن أخذه باشراف نفس
لم يبارك له فيه كالذي يأكل ولا يشبع والبداء العليا خير من البداء السفلى اه
واذا فعل ما ذكر وكان أخذه لذلك بسخارة نفس يبارك له فيه وان كان
ذلك باشراف منه لم يبارك له فيه والبركة هي المقصود والمأمول لان البركة
اذا وقعت في القلب ل غنت عن الكثير وأعانت على طاعة المولى سبحانه

وتعالى (ووجه آخر) وهو مذكور في الحديث وهو أنه إذا سأله كانت يده
سفلى وليس هذا منصب العلماء لأن يد العلماء ينبغي أن تكون هي العليا
ولا عذر له في الطلب لما ذكره لاجل العائلة والملازم لأنه إذا ترك ذلك تفتت
على هذا المنصب الشريف لم يضيع الله الكريم قصده وأثابه بها وفتح عليه
من غيبه بما هو أحسن من ذلك وسد عنه ما شاء وأعان على ما شاء كيف شاء
ليس رزقه بمختصر في جهة بعينها وعادة الله تعالى أبدا مستمرة على أنه
سبحانه وتعالى يرزق من هذا حاله من غير باب يقصده أو يؤمل بل الأمر على
عكس ذلك وهو أن من لله تعالى بد استغناء فإنه يتقطع به عن كل جهة يؤملها
أو يقصدها لأن مراد الله تعالى منهم أنه ما هم إليه وتدويهم في كل أمر ورهم
عليه ولا ينتظرون إلى أسباب بل إلى مسبب الأسباب وهو ربها والقادر
عليها وكيف لا يكون العالم كذلك وهو المرشد للخلق والموضح للطريق
المستقيم لا يلوذ إليه سبحانه وتعالى ومن ترك جهة لله تعالى فهو قاصد إلى
أخرى فيبدل عنها ما هو أفضل منها قال عليه الصلاة والسلام من ترك شيئا
لله عوفضه الله خير أمته من حيث لا يحتسب اهـ (فالحاصل) من هذا أن
العالم ينبغي له أن يكون قوكة على الله تعالى في أي وضع كان من بيت أو
مسجد أو مدرسة فيكون ذلك كله سواء في حقه لا فرق بين ذلك كله وإذا
كان ذلك كذلك فيجب مما تقدم ذكره من أنه إذا قطع عنه المعلوم لا يتخلف ولا
يتضرر ويبقى على ما كان عليه من الجد والاجتهاد بل يزيد في الاجتهاد لأنه
تخلص لله تعالى كما تقدم قبل

(فصل) وينبغي له بل يتعين عليه أكثر مما ذكر أن لا يتردد لأحد من
ينسب إلى أنه من أبناء الدنيا وإن كان ظاهرا غير ذلك لأن العالم ينبغي أن
يكون الناس على ما لا عكس الحال أن يكون شعوبهم ولا حاجة
له في كونه يخاف من عدو أو حاسد وما شبههما من منشى أنه يشوش عليه
أو يرعوا أحد منهم في دفع شيء مما يشاء أو يرجو أن يكون ذلك سببا لانتفاء
حوائج المسلمين من جلب مفعة لهم أو دفع فطرة عنهم فهذا ليس فيه عذر
بفعله الأول فلا بد قد تقدم أنه إذا انتفى ذلك بأشرف نفس لم يترك له
فيه وإن كان خائفا ماذكر ذلك أعظم من أشرف النفس وقد سيطر عليه

من يتردد إليه في معلومه عقوبة له مجزأة وأما الثاني فهو يرتكب أمرا
محذورا محققا لاجل محذور فظنون توقعه في المستقبل قد يكون وقد
لا يكون وهو مطلوب في الوقت بعدم ارتكاب ذلك الفعل المذموم شرعا بل
الاحاطة على قضاء حوائجه وحوائج المسلمين انما هو الايقاع عن أبواب من
تقدم ذكرهم والتعويل على الله تعالى والرجوع إليه اذ انه سبحانه وتعالى
هو القاضي للحوائج والدافع للخسوف والمخبر بالمطلوب الخلق والاقبال بها
على من شاء كيف يشاء قال سبحانه وتعالى في كتابه العزيز خطا بالسير الخلق
اجمعين لو انفق ما في الارض جميعا ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله أف بيدهم
فذكر سبحانه وتعالى هذا في معرض الامتنان على نبيه صلى الله عليه وسلم
والعالم اذا كان متبعا له عليه افضل الصلوة والسلام سيما في التعويل
على ربه سبحانه وتعالى والسكون اليه دون غفلاته فانه سبحانه وتعالى
يعاملهم بهذه المعاملة للعالمية التي عامل بها نبيه صلى الله عليه وسلم لبركة
الاتباع له عليه الصلوة والسلام ويسلم بذلك من التردد الى أبواب من لا ينبغي
كالذي يفعله بعض الناس وهو سب قاتل لانه لا خفاء في أحوالهم باليتهم
لواقعة مروا على ما ذكر لا غير بل يضمنون الى ذلك ما هو أشد واشنع وهو أنهم
يقولون ان ترددهم الى أبوابهم من باب التواضع أو من باب ارشادهم الى الخير
الى غير ذلك مما يحيطر لهم وهو كثير قد عمت به البلوى واذا عتدوا ذلك
فقد قل الرباء من قلوبهم ورجوعهم اذنه لا يتوب أحدا قط من الخير وقد
نقل بعض علمائنا راحة الله عليهم ان العدل اذا تردد لاسباب الغاضي فان ذلك
مجرحة في حقه وتردبه شهادته فاذا كان هذا في التردد الى باب الغاضي
وهو عالم من علماء المسلمين سالم مجاسه مما يجري في مجالس من تقدم ذكرهم
فكيف التردد اغيرا قاضي فن باب أولى وأوجب المنع من ذلك

(فصل) وليحذر أن يترك الدرس لعوارض تعرض له من جنازة أو
غيرها ان كان يأخذ على الدرس معلوما فان الدرس اذذاك واجب عليه
وحضور الجنازة مندوب اليه وفعل الواجب يتعين فان الزمة مأمورة به
ولاشئ آكد ولا أوجب من تخليص الزمة اذ تخليصها هو المقصود ثم بعد
ذلك ينظر في الواجبات والمندوبات فلو حضر الجنازة وأبطل الدرس لاجلها

تعين عليه ان يسقط من المعلوم ما يخص ذلك بل لو كان الدرس ليس له معلوم
لتعين على العالم المجلوس اليه اذ انه يحض لله تعالى وله مع مسئلة واحدة
من العالم افضل من سبعين حجة مبرورة كما قال بعض العلماء ان هذا من
فضل المجازاة (وقد مات احد اولاد الحسن او الحسين فخرج لمجازته اهل
المدينة على ساكنها افضل الصلاة والسلام وبقى سبعين المديب فقيل له
الا تخرج الى جنازة هذا الرجل الصالح ابن الرجل الصالح ابن بنت رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال بخا وبالمهم على ذلك صلاتك كعتين عندي افضل
من حضور جنازة هذا الرجل الصالح ابن الرجل الصالح ابن بنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاد افضل رحمه الله تعالى صلاة كعتين نافلة
على حضورها فبايالك يا كثر من ذلك فبايالك يا كثر من العلم لانه خير
من تدبير ما في زماننا هذا (وكذلك) لا يترك الدرس لاجل مريض يعود او ما
اشبهه من التعزية والتهنئة المشروعة لان هذا كله مندوب والقاء العلم
متعين ان كان ياخذ عليه معلوما وقد يتعين عليه وان لم يكن له معلوم بل لو
عزى عنها معال كان افضل من غيره من المندوبات (فاذا) تقرر ذلك وعلم
من انه يترك ما ندب اليه لاجله فبايالك ببطلان الدرس لاجل بدعة ونحو ذلك
من ذلك (وقد) كثر مثل ذلك في هذا الزمان حتى صار كانه شعيرة من شعائر
الدين عند بعضهم فيطلون الدرس لاجل الصبغة لاجل الميت او الثالث له
او تمام الشهر او السنة او الفرح كالعقيقة وغيرها كالسلام على الغائب
والتهنئة بولاية الى غير ذلك فما كان من ذلك مندوباً فباي ينبغي له ان يفعل في
غير وقت الدرس اذا سلم من الموانع الشرعية وما كان منها من المذكور هات
او البدع فيتعين عليه تركه مع اهلها وتقبيحه والتشايع على فاعله والتخدير
منه بما يمكنه (واذا كان) العالم ما شيا على هذا المنهاج انسدت به هذه الثمة
التي وقعت في هذا الزمان فتجد بعضهم يطلون الدروس ابدعة الصبغة او
الثالث او التهنئة بولاية خطبة او السلام على غائب قدم الى غير ذلك مما قدم
ذكره فيكون الواجب ويصير ما ياخذونه من المعلوم فيه من الشبهة
ما فيه ويضرون الى بدعة ياليتهم لو فعلوها وهم مترفون بان ما فعلوا مكره
او حرام لكن بعضهم يرى ان ذلك واجب او مندوب اليه بحسب ما يخطر له

من التأويلات التي قالها قواعدا الشريعة مثله ان يترك الدرس ويروح
الى تهنئة من يخاف منه ان ياخذ المنصب من يده أو يرجو المنصب آخر الى
غير ذلك من مقاصدهم

(فصل) * وينبغي له أن ينظر أولا في المدرسة اذا عرضت عليه هل هي من
وجه حل أم لا فان كانت من وجه حل فلا بأس اذن وان كانت من غيره
فلا يحل له الاقدام عليها وان سكنت من شبهة فالسوء فزهون عن
الشبهات بل يتأكد الامر في حقهم وقد يصير ترك الشبهات في حقهم واجبا
لانهم القدوة والناس لهم تبع فاذا اتقوا الشبهات اقدى بهم الناس
في تناولها ومن حارم حول المحي يوشك ان يقع فيه (وكذلك) ينبغي له او
يتعين عليه ان ينظر في المعلم الذي قرر له هذا الاعتبار وهذا كله مالم
يتعين الغضب وامامه التعيين فلا يعمل (وقد كثرت) وقوع مثل هذا الامر
الفظيخ في هذا الزمان فتجرب بعض الناس يغضب الموضع وكذلك الآلات
مثل الاعمدة والرخام والشبابيك وقد ياخذون بعض ذلك من بعض المساجد
وبعض البيوت وبعض الحمامات على يقين ثم بعد ذلك يغضبون الناس من
الصناع وغيرهم في بنائها بذلك ثم مع هذا الامر الجلي قلما يوضع الاساس
الا وقد وقعت الخلية في طلب تولية تلك الاماكن ولا يصل الى توليتها الا من
له الشوكة القوية فكيف يقع السعي في موضع وقع بناؤه على ما تقدم
ذكره (الأتري) انه لونا دى مناد فيقول كل من كان له في الموضع الفلاني
شيء فليات لقام ناس يدعون مالم فيه من الحقوقي الشرعية ويثبتون ذلك
فيصير تصرف هذا العالم في ملك الناس بغير اذنهم وهذا امر فيج لو فعله
بعض العوام فكيف يقدم عليه من يناسب الى العلم (فان) قال قائل كثير
من المدارس بنيت على هذا الاسلوب (فالجواب) ان ما تعين فيه شيء مما ذكر
كان الاقدام عليه حراما بخلاف مالم يتعين (الأتري) انه لونا دى مناد على
مدرسة قدسية فيقول كل من غصب له فيها شيء فليات ياخذ ما غصب منه
لميات احد لا تقراض صاحبها وان قراض ورثته او الجهل بهم في الغالب
(واذا) كان ذلك كذلك فقد صار ذلك مجبه ولا لا تعرف جهاته ولا اربابه
فيرجع اذ ذلك الى بيت مال المسلمين واذا رجع اليه فهو مرد فيه اصالحهم

ومن أحدها إقامة وظيفة العلماء العلم والاعانة عليه وتحصيله فقد افترقا (فلا)
 حجة ان احتج بهذا على جواز التصرف في الحرام البين ولا عذر له في القول
 بأن ذلك قد صار في الذمة لا حدود وجهين (أحدهما) ان ما كان من ذلك
 معينا فهو مستحق لصاحبه والغاصب له ما مور في كل زمن فرد برده مستحقه
 (والوجه الثاني) ان ذمة هذا الغاصب مستغرقة لكثرة غصبه وكثرة
 الحقوق المرتبة فيها فصار ما في يده من الأموال وان كثرت مستحقة لا رباها
 وتبقى الفضلات ~~الكثيرة~~ عليه على ان ما في يده في الغالب من غير وجهه
 فتحصل من هذا انه لا يجوز الاقدام على تلك المواضع كما تقدم (ولا عذر) لمن
 يقول ان الضرورات ألجأت الى اخذ هذه الجهات والمواضع لكثرة العائلة
 والملازم (والجواب) عن هذا ما اخوذ مما نطق به القرآن العزيز وصرح به
 قال تعالى في محكم التنزيل واقدارسلنا رسلا من قبلك وجعلناهم ازواجا
 وذرية ذكرا سبحانه وتعالى ذلك في معرض اقامة الحجة على من عدا الرسل
 صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين فانهم حجة الله تعالى على خلقه ومع كثرة
 عائلاتهم لم يمنعه ذلك من صفة الاقامة بأعباء النبوة والرسالة في كل وفي ذلك
 على مقتضى ما اريد منه وقد كان عيشهم صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين
 على ما قد علم واشتهر من شطاف العيش وخشن الملبس وقلة الجدة تكريما
 لهم وترفيه المنازلهم السنية (وقد كان) السلف رضوان الله عليهم يحبون الفقر
 ويعملون عليه ويهربون من الدنيا واسبابها (لاجرم) اناسا اخذنا في
 الضد من أحوالهم جاء الخوف من الفقر والاعتلال بالعائلة فلا حجة ان احتج
 بالضرورات لما تقدم من الجواب بذكر أحوال الرسل صلوات الله وسلامه
 عليهم اجمعين وأحوال السلف رضوان الله عليهم اجمعين (وقد كان) سيدي
 أبو محمد رحمه الله تعالى يقول ما اتى على من أتى في هذا الزمان الامن
 الضرورات المعتادات غير الشرعيات فكان رحمه الله يقول هذه الضرورات
 تقطع من اصلها ولا حاجة تدعو اليها مال ذلك ان يقول الفقيه لا بد من
 فوقانية على صفة ولا بد من عمامة على صفة ولا بد من كتب ولا بد من دابة فاذا
 جاءت الدابة لا بد لها من غلام وكافة في الغالب ولا بد لبعضهم من بغلة وبعضهم
 يتخذ غلامه بغلة أيضا وقد يحتاج الغلام الى زوجة فلا يزال هكذا في

ضرورات حتى يرجع في الدنيا متسع الحال وهو عند نفسه انه مضر ورحتي
اغد بلغني عن بعض من في الوقت من ارباب الدنيا المتسعة عليه انه يقول
استحق اخذ الزكاة نظرا منه الى ما قدمناه واشباهه من المسكن على صفة
والزوجة والملبس والطعم والاواني والجواري والخدم والغلمان فتاتي
الدنيا بهذا فيراها لا واحد منهم وهو مهموم بتجده يشكو من كثرة الضرورات
التي يدعيها فكان سيدي ابو محمد رحمه الله يقول هذه الضرورات تقطع
من اصلها فلا ضرورة الشرعية والضرورات الشرعية لا يحتاج فيها في
الغالب الى كلفة (فالحاصل) من هذان الضرورات التي لهم انما حدثت
من مخالفة الشرع والعالم اولى من يتبع الشرع ويبحث عليه فانه القدوة
وعلى احواله وافعله واقواله يدور امر الناس في اقتدائهم به في ذلك في
غالب احوالهم

*(فصل) * وينبغي له ان يكون آكدا لأمور وأهمها عند القناعة لان بها
يستعين على ما اخذ بصدده فاذا عرض عليه منصب من حل وكان له غنية
عنه فلا حاجة تدعو الى اخذه وتركه افضل له عند الله تعالى من اخذه
والصدق بما يحصل منه من الرفق لان ترك طلب الدنيا اعظم عند الله تعالى
من اخذها او التصديق بها (ومن) كتاب القوت كان الحسن رحمه الله تعالى
يقول لاشئ افضل من رفض الدنيا (وقال) الفضل بن ثورقات للحسن
يا ابا سعيد رجلان طلب أحدهما الدنيا بحلالها فأصابها فوصل بها رحمه
وقدم فيها نفسه ورجل رفض الدنيا قال أحبهما الى الذي رفض الدنيا
قول فأعادت عليه القول بذلك فقال سبحان الله ما اعتدل الرجلان أحبهما
الى الذي جانب الدنيا انتهى (ومما) يوضح ذلك ويبينه ما خرج مالكا في
موطائه عن أبي الدرداء رضي الله عنه انه كان يقول الا ادلكم على خير اعمالكم
وازكاها عند مليككم وغيرلكم من اعطاء الذهب والورق وخير لكم من ان
تلقوا عدوكم فتضربوا اعناقهم ويضربوا اعناقكم قالوا بلى قال ذلك والله
تعالى هو والعالم اولى من يبادر الى اعلى الامور واستناها ولائ العلم من افضل
الاجمال واجلها فلا ينبغي له ان يأخذ عليه عوضا اللهم الا ان يأخذ بالنية
المتقدمة ذكرها فنعيم وقد تقدم ماجرى الشيخ الجليل ابي اسحق التميمي

في شربة ابن من باب أولى ما هنا بل لو عرض عليه المنصب وابتس له شيء
 لمكان ينبغي له أن يتنزه عنه ويتركه إقامة لمحرمه العلم والكي يتصف
 بصفات أهله اللهم إلا أن تكون له ضرورة شرعية على ما تقدم فيها خدم
 ذلك بقدر الضرورة دون زيادة ويقتصر عليها وإذا كان ذلك كذلك
 انسدت به هذه الثمة التي وقعت في هذا الزمان فتجد بعضهم له في المدرسة
 ثلثة أدرهم مثلاً وفي الأخرى دون ذلك أو أكثر فتجد بعض المدرسين له
 دنيا كثيرة وهو يدعي الضرورات لما تقدم من نظرهم إلى الضرورات
 المعتادات (وينبغي له أيضاً ليتبين عليه أن يتطرق في العلم الذي يأخذ عليه
 المعلوم أن كان قد تعين عليه أم لا فإن كان قد تعين عليه فلا يجوز له أن يأخذ
 على تعليمه عوضاً وإن لم يتعين عليه فيجوز له أخذه مع أن الترك أولى وأرفع
 وإذا أخذه فإما يأخذ على نية الإعانة على ما هو بصدد من التعلم والتعليم
 لا على العوض والجاراة وإذا كان ذلك كذلك فيكون تعليمه لله تعالى
 وأخذه الرزق لله لا غير ذلك والله الموفق

* (فصل في مواضع المجلس في الدروس وغيرها من مواضع الاجتماع) *
 وقد تقدم أحسن الله تعالى إلى واليك القول في القيام للداخل في أوائل
 الكتاب وتفصيله وما يجوز فيه وما يمنع منه وبقي الكلام على مواضع
 المجلس وتبيين ما أحسنوا فيه من العوائد (فينبغي) للعالم أن يحذر من هذه
 البدع المستهجنة التي أحدثت إذا لم تكن من مضي والخير كله في الانبعاث
 لهم وقد تقدم غير مرة أن العلماء أولى بالتواضع من غيرهم وإن كان كل الناس
 مطالبين بذلك وطالب موضع معلوم للمجلس انما هو من باب الكبير والخيل
 والازدراء بمن دونه غالباً وذلك بعيد عن اتصف بالعلم سيما من هو جالس
 لا قائم أو لسماعه والعلم يطلبه بترك ما يتعاطاه من طالب المحظوظ المحبسة
 والاماني الفاسدة وقد تقدم في باب القيام أن سمعة العالم انما هي بوجود
 الفضل والدين والورع والتعفف والتواضع والتنازل لعباد الله تعالى
 لا بضده وطالب موضع معلوم من باب التعظيم لا خفائه والعلماء امرء من
 ذلك (الأتري) أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أن أتى بشراب فشرب منه
 وكان عن يساره أبو بكر وعمر يجاهه وأعرابي عن يمينه فلما فرغ قال عمر

رضي الله عنه هذا أبو بكر فاعطى الاعرابي فضله وقال الا فيمنوا قال
 انس في سنة ثلاث مرات أخرجه البخاري رحمه الله تعالى وبالأضرورة
 ان جهة الميمين افضل وقد كان الاعرابي في جهتها والصدديق رضي الله
 عنه على اليسار فلم يضربا بأكبر ذلك ولم يخرج من فضيلته التي أولاها الله تعالى
 ايها الاذان الفضيلة انما هي بين العبد وربيه لا فيما بينه وبين الخلق فان ظهرت
 الفضيلة للناس وأمر وابتغى صاحبها فليكن ذلك على ماوردت به السنة
 الا ترى ان الاعرابي لما ان اسماذنه النبي صلى الله عليه وسلم ان يقدم
 أبابكر فقال الاعرابي لا اؤثر بنصيب منك أحد فاقره النبي صلى الله عليه
 وسلم على ذلك (وكذلك) نقل عن بعض الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين لما
 ان أقرع النبي صلى الله عليه وسلم في الخروج الى الجهاد بين رجل وولده
 (٣) تفرجت القرعة للولد فقال له أبوه أترني بها يا بني فقال له ابنه الجنة
 هذه يا أباي لا يؤثر بها أحد ادا (فاتظر) رحمه الله تعالى وأباك كيف
 فعل هذا الصحابي هذا الفعل مع أبيه بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم فاقره
 عليه الصلاة والسلام على ذلك ومعنا يوم ان بر الوالدين متساكدا طلبه
 في الشرع امكن على ما أحكمته السنة لا على ما يخطر لنا او يحس في انفسنا
 (الا ترى) الى ما جرى لمالك رحمه الله تعالى في قصته مع الخليفة لما اراد
 الخليفة ان يقرأ عليه كتاب الموطا وجاس الخليفة الى جانب الامام مالك وامر
 وزيره جعفر ان يقرأ قال له مالك رحمه الله تعالى امير المؤمنين ان هذا
 العلم لم يؤخذ الا بالتواضع وقد قال العلماء رحمه الله عليهم وان تواضعوا
 لم يتعلمون منه فقام الخليفة وجاس بين يديه هذا وهو خليفة ذلك الزمان
 مع أنه في الفضيلة كان بحيث يعلم موضعه منها ولا جليل اعزده من فضيلة
 العلم انقاد الى الادب والتواضع ولم يزد ذلك الارفة وهبة بل ارتفع قدره
 بذلك وبقي يثني عليه بذلك في محاسن العلماء وغيرهم (ومن) كتاب التوت اذا
 جمع العالم ثلاثا تمت النعمة به على المتعلم الصبر والتواضع وحسن الخلق
 واذا جمع المتعلم ثلاثا تمت النعمة به على العالم العقل والادب وحسن الفهم
 اه (فن) اراد ان يرضى الله تعالى الى فان العزة لا تتبع الا بقدر التواضع
 (الا ترى) ان الماساء نزل الى اصل الشجرة مع ما الى اعلاه فكان سائلا

(٣) هم اسيدنا
 خيمة وابنه سعد
 وكان ذلك يوم
 بدر اه

سأله ما بعد ذلك ههنا - نى في رأس الشجرة وأنت قد نزلت تحت أصلها
فكأن لسان حاله يقول من تواضع لله رفعه الله (واذا) كان ذلك كذلك فمن
سبق الى موضع فهو أحق به من غيره وكونه يقيم أحدا من موضعه فهو من
باب البدعة وارتكاب النهى والكبر والتعبر وقد نهى عليه الصلاة
والسلام عن ان يقيم الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر ولكن تفهوا
وتوسعوا انتهى وهذا الحديث فى الصحيح وهو نص فى عين المسئلة فعلى هذا
فيما بالغ بالانسان المجلس جالس فهو السنة وغير ذلك من البدعة وارتكاب
النهى كما تقدم فالفضيلة عند السلف رضى الله عنهم انما هى بالاتصاف بما
تقدم ذكره وليست بالمواضع ولا بالاجماع ولا بوجود المناصب ولكن كما تقدم
عنهم بالتابع السنة فى التواضع وغيره من الاخلاق الحميدة فلو جالس من له
فضيلة عند الاقدام اصابه موضعه صدرا وعكسه عكسه فليحذر من هذا
التنافس المذموم شريفا فانه سم قاتل لفاعله وان يقتدى به وهو نوع قبيح كما
تقدم أول الكتاب فى القيام واللباس بل هذا أشد قبيحا لانه مصادم للنهى
(فان) قال قائل انما يفعل ذلك من باب الترفيع للعلم والتوقير له (فالجواب)
ما تقدم من السنة فى ذلك بفعل النبي صلى الله عليه وسلم واحكامه وغيرهم من
السلف الماضين رضوان الله عليهم اجمعين ولا يتبع غيرهم ولا يرجع الاليهم
لان فى ذلك حظوظ النفوس ومخالفات السنة قال الله تعالى فى محكم التنزيل
قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فلا تشئ على ولا ارفع من اتباعه
عليه الصلاة والسلام واتباع احكامه رضوان الله عليهم اجمعين (فان) قال
قائل ان هذا الزمان لا يشبه ذلك الزمان لتعظيم الصدر الاول بعضهم بعضا
ولاجل علمهم الغزير وديانتهم (فالجواب) ان الكتاب العزيز والسنة المشرفة
ورد اجمعيا لاهل كل زمان ولم يخص النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قرن نادون
قرن ولا قوما دون آخرين بل أتى بذلك عموم ما قال الله عز وجل فى محكم
التنزيل وأدعى الى هذا القرآن لا تذكركم به ومن بالغ وقال عليه الصلاة
والسلام الا فليبلغ الشاهد الغائب فاعل بعض من يبلغه ان يكون أدعى له
من بعض من سمعه اه أى اعمل به فالمنزلة التى يرادنى حقه فى الشرع انما
هى بالعلم والاتصاف بالعمل به كما تقدم وتقدم بعضهم لبعض فى هذا الزمان

في الغالب انفسهم ولتعظيم الدنيا في قلوبهم فمن كانت له خلة او هيئة فذموه
في المجالس ومن كان رث المحال اُخروه عكس حال السلف كما هو شاهد من
عوائد أكثرهم فلا حاجة تدعو الى ذكر تفاصيل احوالهم ومقاصدهم
في ذلك والغالب من بعضهم انهم لا يراعون الانصاف في ذلك ان لو كان جائزا
في الشرع (فالمحصل) من هذا ان ذلك مجرد حظ مذموم شرعا كما تقدم فلا
ينبغي للمعالم ان يسكت عن ذلك بل يوضح الامر وينكره ويرزق فاعلمه ويقبح له
فعلمه ويشنع القول في ذلك حسب استطاعته (اللهم) الا ان يكون ذلك
الشخص ممن يحتاج الناس اليه لا فتوى وهو مقصود في ذلك المكان في امور
الدين وكان له مكان يعرف به فهذا ليس من ذلك الباب للضرورة الداعية
الى ذلك كما تقدم بخلاف غيره اذ لا ضرورة تدعو اليه والضرورات لها
احكام فخصها والله الوفي

بسم الله الجزء الاول من تجزئة ثلاثة اجزاء
وبليه الجزء الثاني اوله فصل في ذكر
آداب المتعلم وصلى الله على سيدنا
محمد النبي الامي وعلى
آله وصحبه
وسلم

